

فیوض الرحمن

اردو ترجمہ پارہ ۹

روح البیان

مستم

شیخ القرآن فیض ملت
حضرت علامہ محمد فیض احمد اویسی مدظلہ صاحب

مکتبہ اویسیہ رضویہ

سیرانی روڈ بہاولپور

نام کتاب ————— فیوض الرحمن اردو ترجمہ تفسیر روح البیان پارہ ۹
 مصنف ————— حضرت علامہ الشیخ اسماعیل حق رحمہ اللہ تعالیٰ
 مترجم ————— حضرت شیخ القرآن علامہ محمد فیض احمد اویسی مدظلہ العالی
 مصنیح ————— حضرت الحاج چوہدری مشتاق محمد خان لاہور
 ناشر ————— مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ بہاولپور (پاکستان)
 باہتمام ————— صاحبزادہ عطاء الرسول اویسی
 سن طباعت ————— ۱۹۹۲ء

سجده کی انگلیش ۲۶۶ = $\frac{266}{9}$
 قرآن سنہ ۱۰۰۰ لغت = $\frac{266}{9}$

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	شانِ موسیٰ	۷۰
۲	وسیلہ	۱۰۸
۳	شانِ رسالت	۱۳۳
۴	شانِ رسالت	۱۳۶
۵	محبت رسول	۳۳۳

سجده کی انگلیش ۳۴۲ = $\frac{342}{9}$

شارعہ کی ۱۹۶ = $\frac{196}{10}$

جس کا نام ہے کتبہ کا ۱۷ = $\frac{17}{10}$

حضرت مہدی علیہ السلام کی ۱۵۵ = $\frac{155}{10}$

دنوں کو بڑا سمجھا حرام ۱۸۲ = $\frac{182}{10}$

دلانا کی علامت ۲۲۷ = $\frac{227}{10}$

عوت کا وقت انگلیش کی ۲۴۲ = $\frac{242}{10}$

ادب کے بارے میں ۲۱۴ = $\frac{214}{10}$

نیک بندوں کے قریب دقت کرنا = $\frac{۳۱۴}{۱۰}$

پانسی کی تیار کیا ہوئی = $\frac{۱۱۳}{۹}$

جان کا نازمان آفرینیت = $\frac{۱۲۰}{۹}$

ارباب اللہ کے وجود سے کیا بار = $\frac{۲۱۷}{۹}$

نیکو کی بات کا دقت
 $\frac{۸۵}{۱۰}$

حضرت خاتمہ کا قرض = $\frac{۲۸۸}{۹}$

فہرست مضامین پارہ نہم تفسیر فیوض الرحمن اردو ترجمہ روح البیان

۳۸	نیک قال اس کے مسائل اور	۳۶	نبی اسرائیل مصر کیسے پہنچے	۳۱	عزری رکوع اول
۳۹	سوالات و جوابات	۳۷	موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور سانپ	۴	تفسیر عالمائے وقال الملأ
۴۰	مختار کل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	۳۸	عزری رکوع قال الملأ	۵	تفسیر عالمائے اولمعدون
۴۱	کے اختیار کی دلیل	۳۹	میں قوم فرعون	۶	تفسیر قال اولمعدون
۵۰	تفسیر وقالوا صہمما تنال	۴۰	فرعون کے جادو کا تردد	۷	تفسیر وقال الملأ الذین کفروا
۵۱	تفسیر قال رسولنا علیہم	۴۱	تفسیر قال فرعون	۸	تفسیر فاخذتہم الرجعت
۵۲	الطوفات	۴۲	امسحتم بہ	۹	تفسیر الذین کذبوا
۵۳	امام حسن و امام محمد حنفیہ رضی اللہ عنہ	۴۳	تفسیر وما تنقم مننا	۱۰	تفسیر عالمائے وصوفیانہ فتولیٰ منہم
۵۴	نہان کی بیماری اور عورت کے	۴۴	عزری رکوع وقال الملأ	۱۱	حکایت ابراہیم بن ادہم
۵۵	حمل کی پہچان	۴۵	میں قوم فرعون	۱۲	عزری عبارت رکوع وما ارسلنا
۵۶	قبیلوں کے مذاہب کی تفصیل	۴۶	تفسیر قالوا اولمعدون	۱۳	فی قریۃ
۵۷	فرعون کی حالت زار	۴۷	لفظ علی	۱۴	تفسیر عالمائے ولو ان اهل
۵۸	تفسیر ولما وقع علیہم	۴۸	عزری رکوع ولقد اخذنا	۱۵	القری
۵۹	الرجز الخ کی تفسیر	۴۹	ال فرعون	۱۶	نسخہ فراوانی رزق
۶۰	تفسیر ولما کلمت ربک	۵۰	تفسیر فاد اجاءہم	۱۷	تفسیر عالمائے اقام من اهل
۶۱	حضرت علیہ السلام کے اختیار کی دلیل	۵۱	الحسنۃ و تحقیق	۱۸	القری
۶۲	تفسیر واذ انجبت کفر الخ	۵۲	المطہر و شان نبوت	۱۹	عزری رکوع اولمعدون
۶۳	تفسیر صوفیانہ اور صوفیانہ چٹکے	۵۳	طیرہ کی تحقیق	۲۰	للدین
۶۴	عزری رکوع و وعدنا الخ	۵۴	بانی اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	۲۱	تفسیر تلک القرای
۶۵	موسیٰ علیہ السلام کا کوہ طور پر قیام	۵۵	کی شان	۲۲	حکایت موسیٰ علیہ السلام
۶۶	دس راتوں کا اضافہ کیوں	۵۶	نخواست دار واسپ اور	۲۳	سچے صوفی
۶۷	خلافت محمدی و خلافت موسوی	۵۷	اسپ کی شرح	۲۴	نبوت موسیٰ علیہ السلام کا آغاز
۶۸	اشہار الحرام کے فضائل	۵۸		۲۵	سیاہ خضاب اور فرعون

- تفسیر و کما جاء مؤسلی ۷۶
لِمِيقَاتِنَا
کلمہ اللہ کی ہم کلامی کا خوش منظر ۷۷
دلی کامل کی شان ۷۸
اعدائے محمدی و موسوی ۷۹
حدیث لی مع اللہ وقت ۸۰
حضرت علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ ۸۲
کو سر کی آنکھوں سے دیکھا
دل کی آنکھیں بھی دو ہیں اور ۸۴
جاہل صوفیاء کا رد
محدث صوفیاء کی تشریح ۸۵
وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى
الْجَبَلِ كَيْفَ
دیدار الہی دنیا میں ممکن کے دلائل ۸۸
فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلَّذِي كُنْ تَفْسِير ۸۸
کوہ طور کے تین ٹکڑے ۸۹
تفسیر خَرَّ مُوسَىٰ صَقًّا ۹۰
دیدار الہی کوہ طور کی کیفیت ۹۱
تفسیر صوفیاء و کما جاء
مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا ۹۳
شان ولایت کی جھلک ۹۷
تفسیر قَالَ يُمُوسَىٰ اِنِّي ۹۹
امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ۱۰۰
میں ہونے کی تمنا از موسیٰ علیہ السلام
- موسیٰ علیہ السلام کی کوہ طور سے ۱۰۱
واپسی اور آپ کی زوجہ کی ہوشی
تفسیر وَكُتِبَ لَهُ فِي الْاَنْوَاجِ ۱۰۲
تفسیر سَاُصَوِّفُ عَنْ اَيَّتِي ۱۰۳
وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۱۰۵
کی تفسیر
رکوع عربی وَاَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ ۱۰۸
ہرنی کی نافہ معطر کی کہانی ۱۰۹
جبرائیل علیہ السلام کے گھوڑے ۱۱۰
کے پاؤں کی مٹی
صوفیاء کے وجد کا ثبوت ۱۱۱
سماع (مباح) کے شرائط ۱۱۱
سچے صوفیوں کے اقام ۱۱۳
علم موسیقی اور نبی علیہ السلام اور علی ۱۱۴
سچے صوفیوں کی پہچان ۱۱۵
تفسیر وَكَمَا سَقَطَ فِي ۱۱۷
آسِ دِيمَم
موسیٰ علیہ السلام کے غیب دانی ۱۱۷
وَأَنفَىٰ الْاَنْوَاجِ ۱۱۸
فَلَا تَسْمِعْتَنِي الْاَعْدَاءُ ۱۱۹
کی تفسیر
قَالَ رَبِّ انْصُرْنِي ۱۲۰
قابل کی وسید مصطفیٰ ۲۲۲
عربی رکوع اِنَّ الَّذِي ۱۲۳
اَتَّخَذَ
- فوائد و مسائل شرعیہ و صوفیانہ ۱۲۶
تفسیر وَكَمَا سَكَّتْ عَنْ مُوسَىٰ ۱۲۷
تفسیر وَاحْتَارَ مُوسَىٰ ۱۳۰
تفسیر اِنَّ هِيَ الْاَفْتَنُكُ ۱۳۱
تفسیر وَكُتِبَ لَنَا ۱۳۲
تفسیر اِنَّمَا اور شان مصطفیٰ ۱۳۳
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سلطنت ترک عثمانیہ قرآنی برکت ۱۳۸
شان لولاک کا عجیب بیان ۱۴۲
عربی رکوع قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ۱۴۵
صاحبہ فتوحات مکیہ کی تشریح ۱۴۸
ابن العربی کی شریعت پر پابندی ۱۴۹
خلافت شرع کوئی ولی نہیں ہو سکتا ۱۵۰
امام احمد کی امامت کیسی
حجر اسود اور فاروق اعظم
حضور علیہ السلام کے تبرکات ۱۵۱
دفع البلاء ہیں
وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ کی تفسیر ۱۵۳
شب معراج کا ایک منظر ۱۵۶
عقیدہ حاضر و ناظر ۱۵۷
تفسیر وَقَطَعَهُمْ ۱۵۸
عَشْرَةً ۱۵۸
وَطَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ ۱۶۰
وَاذْقِلْ لَهُمْ ۱۶۱
کی تفسیر

قَالَ الْمَلَأُ

پاره نمبر ۹

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِيْ مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ۝
 قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِيْ مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهُمْ
 وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيْهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَاسِعٌ رَبُّنَا كُلُّ شَيْءٍ
 عَلَمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ
 الْفَاتِحِينَ ۝ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا
 إِنَّكُمْ إِذْ الْخِيسِرُونَ ۝ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِيْ دَارِهِمْ

جَمِیْنٌ ۝ الَّذِیْنَ كَذَبُوا شَعِیْبًا كَاٰنَ لَمْ یَغْنُوْا فِیْهَا ۝ الَّذِیْنَ كَذَبُوْا
 شَعِیْبًا كَاٰنُوْهُمْ الْخٰسِرِیْنَ ۝ فَتَوَلٰی عَنْهُمْ ۝ وَقَالَ یَقَوْمِ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ
 رِسٰلَتِ رَبِّیْ وَلَفَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ اَسٰی عَلٰی قَوْمٍ كٰفِرِیْنَ ۝

ترجمہ: اس کی قوم کے متکبر سردار بولے اے شعیب قسم ہے کہ ہم تمہیں اور تمہارے ساتھ والے مسلمانوں کو اپنی بستی سے نکال دیں گے یا تم ہمارے دین میں آ جاؤ کہ کیا اگرچہ ہم بیزار ہوں ضرور ہم اللہ پر جھوٹ باندھیں گے اگر تمہارے دین میں آ جاویں بعد اس کے اللہ نے ہم کو اس سے بچایا ہے اور ہم مسلمانوں میں کسی کام نہیں کرتے تھے دین میں آئے مگر یہ کہ اللہ چاہے جو ہمارا رب ہے ہمارے رب کا علم ہر چیز کو محیط ہے ہم نے اللہ ہی پر بھروسہ کیا ہے ہمارے رب ہم میں اور ہماری قوم میں حق فیصلہ کر اور تیرا فیصلہ سب سے بہتر ہے اور اس کی قوم کے کافر سردار بولے کہ اگر تم شعیب کے تابع ہوئے تو ضرور تم نقصان میں رہو گے تو انہیں زلزلہ نے آیا تو سچ اپنے گھروں میں اوندرھے پڑے رہ گئے شعیب کو جھٹلانے والے گویا ان گھروں میں کبھی رہے ہی نہ تھے۔ شعیب کو جھٹلانے والے ہی تباہی میں پڑے تو شعیب نے ان سے منہ پھیرا اور کہا اے میری قوم میں تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچا چکا اور تمہارے جھلے کو نصیحت کی تو کیونکر تم کروں کافروں کا۔

تفسیر عالمانہ قَالَ الْمَلَا الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ کہا ایک جماعت نے شعیب علیہ السلام کی اس قوم سے جنہوں نے سرکشی کی۔ یہ شعیب علیہ السلام کے مواعظ حسنہ سننے کے بعد کی بات ہے۔ یہ جملہ منافق تھے اور ماقبل کے مضمون کے بیان کے لئے ہے۔

لَا تُخْرِجَنَّكَ لِشَعِیْبٍ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا۔ اے شعیب (علیہ السلام) ہم تمہیں اور تمہاری قوم کو نکال دیں گے والذین کے کاف خطاب پر عطف ہے اور یا شعیب معترضہ کے طور پر جو معطوف و معطوفت علیہ کے درمیان واقع ہوا ہے۔

فائدہ حضرت شعیب علیہ السلام کو پہلے اور آپ پر ایمان لانے والوں کو بعد میں ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ اصل شعیب علیہ السلام ہیں اور ان پر ایمان لانے والے ان کی فرع۔ چنانچہ لفظ معترضہ سے واضح ہوتا ہے یہ لٹخو جن سے متعلق ہے اب معنی یوں ہوا کہ اے شعیب علیہ السلام ہم تمہیں اور تیرے قباہین کو ضرور نکالیں گے۔
 مِنْ قَدَرِیَّتِنَا اپنے دہاتوں سے تمہارے ساتھ بغض و عداوت سے اور اس وجہ سے بھی کہ ہمارے ملاؤں

اور ہمارے ہمسایگان سے نہارا شر و فساد ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ متجربین اور سرکشوں کا یہی کام ہے کہ وہ اپنے آپ کو سب سے بلند و بالا سمجھتے ہیں اور ان کے ذیل ترین لوگ اشرف کو اپنے ہاں سے نکلانے کے پروگرام میں رہتے ہیں۔

یہ صرف مالی دنیا کی وجہ سے ہوتا ہے کہ دنیا و دولت ہوگی تو اس سے عیش و عشرت اُڑائے تو انہیں سرکشی **نکتہ** اور بھجکا افسانہ ہوا اس سے انکا ظلم و ستم عام ہو جاتا ہے۔

دنیا ہر برائی کا سرچشمہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کا فتنہ تمام فتنوں سے عظیم تر ہے اس لئے کہ اس کے اہل کو اللہ **نکتہ** اللہ تعالیٰ نے ہلاکت و فساد کا سبب بنایا۔ چنانچہ فرمایا **وَإِذْ أَرْزَيْنَاكَ نَهْلِكَ قَرِيبَةً أَمْرُنَا مَكْتُوفِينَهَا** جب کسی ملائکہ کو تباہ کرنا چاہتے ہیں تو اس کے مالداروں کو حکم دیتے ہیں اُن

حضرت حافظ شیرازی نے فرمایا

ایمن مشور عشوہ دنیا کہ ایں مجوز

مکارہ می نشیند و محالہ می رود

ترجمہ: اس بوڑھی دنیا کے ناز و نخروں کا خیال رکھو اس لئے کہ یہ مکارہ ہو کر آتی ہے اور جیلگر ہو جاتی ہے۔
تفسیر عالمانہ **أَوْ لَتَعُوذَنَّ فِي هَلَكَةٍ** یا تم لوٹ آؤ ہمارے دین میں۔ اللہ بخیر اپنی پہلی حالت کی طرف لوٹنا۔

سوال شعیب علیہ السلام تو اُن کے دین پر نہ تھے پھر اُن کے لئے عود کا معنی کیسے صادق آئے گا؟

جواب عود کا اسناد شعیب علیہ السلام اور آپ کے اتباع ہر دونوں کی طرف ہے اس معنی پر حضرت شعیب علیہ السلام کا ذکر ہوا ورنہ عقیدہ مسلم ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام ہر صغائر (سوائے چند ایک کے وہ یہ کہ جس سے اُن کی نبوت رسالت کے لئے عوام میں نفرت کا موجب کا نہ بنیں) اور کبائر سے منزہ اور پاک ہیں چہ جبکہ اُن کی طاعت کفر کی نسبت کی جائے۔

یہ ہو کہ عود کا اسناد درحقیقت آپ کے اتباع کے لئے ہے آپ کا اسم گرامی تغلبا یا گیا ہے۔ خلاصہ یہ ہو کہ شعیب علیہ السلام اور آپ کے اتباع کے ساتھ دو کاموں میں ایک ضرور ہوگا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کا مقصد اصلی یہی تھا کہ شعیب علیہ السلام اور اُن کے تابع کفر کو قبول کر لیں شہر بدر کرنے اور انہیں اپنے ملا قول کا نکلانے کا ذکر صرف دھمکی کے طور تھا۔ تاکہ وہ اس دھمکی سے ڈر کر مجبور ہو جائیں چنانچہ شعیب علیہ السلام نے اُن کی دھمکی کا کوئی جواب نہ دیا البتہ عود کے سوال پر کچھ گویا ہوئے۔ چنانچہ ابھی اُس کا ذکر آتا ہے (انشاء اللہ تعالیٰ) گویا کفار نے حضرت شعیب علیہ السلام اور آپ کے اتباع سے کہا کہ ہم تمہیں نہیں چھوڑیں گے یہاں تک کہ تم ہمارے دین میں شامل ہو جاؤ۔

مثلاً یہ ایک آیت کا ٹکڑا ہے اس میں اشارہ ہے کہ وہی مالدار اس بستی کی تباہی کا سبب بنتے ہیں۔

سوال اولتعودن کے بجائے لنعیدك ہم نہیں لوٹائیں گے کیوں نہ کہا؟
جواب کفار کا مقصد یہ تھا کہ وہ کفر میں خود بخود دلوٹ آئیں اس لئے کہ انہیں شہرہ رکھنے کا پہلے خطرہ دلایا کہ اہل ایمان جب اپنی دو تکلیفیں سنیں گے تو اھوان المشیین (دوسروں سے آسان) کو اختیار کریں گے اور ان کے لئے آسان ہی تھا کہ وہ کفر کی طرف خود کریں نہ کہ اپنے گھروں سے نکالے جائیں۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ جیسے نیک صرف نیکوں سے تعلق جوڑتے ہیں ایسے ہی اہل شر بھی اہل شر سے دوستی کا دم بھرتے ہیں ورنہ اگر سمجھیں نہ ملے تو اپنے لئے تنہائی کو ترجیح دیتے ہیں۔

ہم مرغان کسند با حین پرواز
 کبوتر با کبوتر باز با باز

ترجمہ: تمام پرندے اپنے ہم جنس سے پرواز کرتے ہیں کبوتر کے ساتھ کبوتر باز کے ساتھ باز۔

تفسیر عالمانہ قال حضرت شعیب علیہ السلام نے ان کے باطل قول کی تردید اور ان کی دعوت کی تکذیب کرتے ہوئے فرمایا **أَوْ لَوْ كُنَّا كُرْهِيْنَ** کیا ہم تمہارے دین کی طرف آسکتے ہیں حالانکہ ہم اس سے کراہت کرنے والے ہیں۔ یہ ہمزہ وقوع کے انکار اور نفی کے لئے ہے۔ واقع اور اس کے قبح کے انکار کے لئے نہیں۔ یہ ایسے ہے جیسے **أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بَشْتِیْ مُبِیْنِ** میں ہے۔ **فَقَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا** ہم اللہ تعالیٰ پر بہت بڑا بہتان تراشنے والے ہوں گے۔ **إِنْ عُدْنَا فِیْ مِلَّتِکُمْ** اگر ہم تمہارے دین میں لوٹیں یعنی شرک کریں اور شرط کا جواب محذوف ہے جیسا کہ ما قبل سے معلوم ہوتا ہے **إِنْ عُدْنَا مِلَّتِکُمْ (بَعْدَ إِذْ رَجَعْنَا اللَّهُ مِنْهَا) قَدْ فُتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا عَظَمًا** الخ اگر ہم تمہارے دین میں لوٹیں گے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اس سے نجات بخشی تو ہم اللہ تعالیٰ پر بہت بڑے جھوٹ کا افتراء کریں گے جیسا کہ تمہیں بدگمانی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شریک ہے حالانکہ اس کی مثل کی کوئی شے ہی نہیں اور اگر کہیں کہ جس دین پر ہم ہیں وہ باطل ہے اور اسے کافروں میں پر ہم ہو وہ حق ہے تو ہم افتراء کرنے والے ہوں گے بلکہ اس سے بڑھ کر اور کونا عظیم ترین افتراء ہوگا **وَمَا يَكُونُ لَنَا** اور سارے لئے بالکل ناموزوں ہے **أَنْ نَّعُودَ فِيْهَا** یہ کہ کسی وقت ہم تمہارے دین و ملت میں لوٹیں **إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ** مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ

لے اس کی وجہ یہ ہے کہ غیر اجناس کے ملاپ سے دونوں کو نقصان پہنچتا ہے۔

اہل راصحبت نا اہل نہ یا نہا وارد

آب در کوزه ناچختہ گل آلود شود

ترجمہ: بری صحبت نقصان پہنچاتی ہے کچے کوزے میں پانی گدلا ہو جاتا ہے۔

چاہے یعنی ہمارا لوٹنا مشیت الہی میں ہو (تو وہ الگ بات ہے) لیکن ہم سے بالارادہ یہ بالکل محال ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ایسا چاہتا نہیں اس لئے کہ شان ربوبیت کا تقاضا ہے کہ اس کے بندوں کے امتداد کی مشیت نہ ہو اسی طرح اَوْ
لَجَدْنَا اللہ مہملہ سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ان کا کفر کی طرف لوٹنا اللہ تعالیٰ کی مشیت میں نہیں۔ یا یہ معنی ہے کہ اگر وہ ہمیں رسوا کرنا چاہے (تو پھر تمہارے دین میں لوٹ سکتے ہیں)۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ کفر بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے اس سے یہ مراد نہیں کہ ان کا کفر کی طرف وقوع و امکان میں ہے اور (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ کی مشیت یہی ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ گویا وہ کہہ رہے ہیں کہ ہمارے لائق نہیں کہ ہم کفر کی طرف لوٹیں ہاں اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو پھر ہمارا لوٹنا ممکن ہے لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی شان سے بعید ہے کہ وہ کفر کی طرف لوٹا دے (اس کے اسباب و دلائل بتائے جا چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارا کفر کی طرف لوٹا نہیں چاہتا۔

وَسِعَ رَحْمَتُكَ شَيْئِي وَعِظْمًا (ہمارے رب تعالیٰ کا علم ہر شے کو فاسع ہے)۔ علمائے تفسیر کی وجہ سے منسوب اور فاعلیت سے منقول ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا علم ہاں نہ مایکونی کے تمام اشیاء کو محیط ہے منجملہ اُن کے بندوں کے احوال و عزائم اور نبات اور پھران کے شان کے جو امور لائق ہیں سب کو جانتا ہے اس بنا پر محال ہے کہ وہ ہمارے لئے کفر کی طرف لوٹنا چاہے بعد اس کے کہ اس نے ہمیں تمہاری ملت سے نجات دی علاوہ ازیں ہم اُس کے ارشاد کے مطابق عمل کر رہے ہیں۔ عَلَيَّ اللہ تَوَكَّلْنَا صرف اسی پر ہم نے توکل کیا۔ وہی ہیں، ایمان پر ثابت قدم رکھے گا اور شرارت قبول سے بچائے گا۔

ربط حضرت شعیب علیہ السلام کفار کو مذکورہ جواب دے کر معاذین سے اعراض کر کے اللہ تعالیٰ سے مناجات کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا رَبَّنَا فَتَحْ بَيْنَنَا وَسَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ اسے رب ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کو کھول دے یعنی اُن کے اور ہمارے مابین فیصلہ فرما دے یعنی ایسے براہیں و دلائل واضح فرما دے تاکہ واضح ہو جائے کہ ہم میں حق پر کون اور باطل پر کون ہے یعنی ہم ہر دونوں فریقوں کا معاملہ صاف فرما دے۔

وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ۔ اہل عمان کی لغت میں فاتح بمعنی الحاکم ہے اور اسے اس لئے فاتح کہتے ہیں کہ شکست کا حل اور جملہ امور کا فیصلہ کرتا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ فتح مشکل سے ہو۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی مشکل کو بیان کرے۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہمارا معاملہ ظاہر کر دے تاکہ واضح ہو جائے کہ ہم کون اور وہ کون ہیں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ ہمارے اور اُن کے مابین فیصلہ فرما دے تاکہ ہمارا انجام بخیر اور ہماری حقیقت اور اُن کا انجام برباد اور ان کا بطلان واضح ہو جائے۔

تفسیر عالمانہ وَقَالَ الْمَلَأُ السَّيِّئِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اس کا عطف قال الملا الذین استکبروا پر ہے یعنی جب کفر پر لبید ہوئے والے بیدروں نے شعیب علیہ السلام اور اُن کے تابعداروں کو ایمان

پر ثابت قدم اور پختہ عزم دیکھا تو انہیں خوف ہوا کہ یہ انتقامت اور دین حق کی پختگی دوسرے لوگوں کو بھی اُن کے دین حق کو قبول کرنے پر مجبور کر دے گی تو انہوں نے اپنی کافروں کو شعیب علیہ السلام سے نفرت دلاتے ہوئے قسم کھا کر تباہی طو رکھا لَیْنِ اَسْتَبْخَثْتُمْ شُعَیْبًا۔ اگر تم شعیب علیہ السلام کی اتباع کرو گے یعنی اگر تم اپنے آباؤ کے دین کو چھوڑ کر شعیب علیہ السلام کے دین میں داخل ہو گے۔ اَسْتَكْمُرُ اَدَا الْحَبِیْرُوْنَ۔ تو بے شک تم خسارہ والے ہو گے یعنی دینی معاملہ میں تم خسارہ پاؤ گے۔ یا بمعنی کہ تم آباؤ کے دین کو چھوڑ کر ہدایت کے بدلے گمراہی خریدنے والے ہو گے یا یہ معنی ہے کہ تم شعیب علیہ السلام کا کہنا مانو گے تو تمہیں دنیوی کاروبار میں خسارہ ہوگا کہ وہ بھرتول میں کمی بیشی کا تجارت نہیں دیتے اور کاروبار اس کے بغیر نہیں چل سکے گا۔ باہری معاملات کمزور چ جائیں گے تو تمہیں خسارہ ہوگا۔ فَاَخَذَ ثَمُومُ السَّجْفَةَ پس انہیں سخت زلزلہ نے پکڑ لیا۔ (اسی طرح ہی سورہ عنکبوت میں ہے۔)

سوال سورہ ہود میں یوں ہے وَ اَخَذَتْ الذِّیْنِ ظَلَمُوْا الصَّیْحَةَ اُس طرح سے قول باری تعالیٰ میں تضاد پیدا ہو گیا اور یہ ناموزوں ہے ؟

جواب صَیْحَةُ سے جبریل علیہ السلام کی آواز مراد ہے اور یہ ابتدائی امر ہے اور وہ بھی اُن کی ہلاکت کا سبب بنا اور قاعدہ عام ہے کہ کبھی قریبی سبب کا ذکر کیا جاتا ہے اور کبھی بعیدی کا۔ یہاں بھی وہی معاملہ ہے کہ سورہ ہود میں سبب قریبی کا ذکر ہے اور یہاں پر اور سورہ عنکبوت میں سبب بعیدی اس طرح سے تضاد نہ رہا۔

فائدہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ابتدائے اُن کی زمین کو زلزلہ آیا اور سخت گرمی پھیل گئی اور دوسری جانب ایک بادل نمودار ہوا اس بادل سے ٹھنڈک لینے کے لئے دوڑ پڑے جب اس کے نیچے آئے تو وہ بادل برسنے لگا اور اُدھر جبریل علیہ السلام نے سخت قسم کی چیخ ماری۔

فَاَصْبَحُوا فِیْ ذَا رِہِمْ جُلُثُمِیْنِؕ پس ہوئے اپنے شہر میں۔ اور سورہ ہود میں فِیْ ذَا رِہِمْ جمع کے ساتھ ہے اس سے تعداد ائمہ مراد ہے اور یہاں مجموعہ شہر مراد ہے۔

فائدہ عدا دی نے فرمایا کہ وہ اپنے گھروں کے قریب اس مذکورہ بالا سایہ کے نیچے مارے گئے۔ بحال قالِی فَاَخَذَہُمْ عَذَابٌ یَّوْمَ الظَّلٰتِ تو انہیں یوم ظلمہ کے عذاب نے پکڑا۔

جُلُثُمِیْنِؕ درانچ ایک دم مرنے والے تھے اپنے منہ اور پر پڑے ہوئے اور گھروں کو پھوٹنے والے تھے اور ان کا خیال تھا کہ ہم اپنے گھروں میں ہمیشہ رہیں گے۔

فائدہ مروی ہے کہ وہ اس بادل کے نیچے جل کر مر گئے تو اُن کی لاشیں جلنے کے بعد گھٹنوں کے بل زمین پر جلی پڑی نظر آتی تھیں۔

فائدہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جہنم کا دروازہ کھولا

تو اس کی گرمی نے اُن کے گلے گھونٹ دیئے پھر وہ گھروں کے اندر داخل ہوئے لیکن گرمی کی تپش سے نہ انہیں سایوں سے آرام اور نہ پانی سے سکون ملا۔ بلکہ گرمی انہیں جلائے جا رہی تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آسمان سے ایک بادل ظاہر فرمایا جس کی بہتر خوشبو اور ٹھنڈک نے انہیں گھروں سے نکلنے پر مجبور کر دیا تو ادھر بادل کی طرف چل پڑے اور ایک دوسرے کو اس بادل کی ٹھنڈی ہوا کے لئے بلا تے تھے جب اس بادل کے نیچے تمام مرد عورتیں اور بچے جمع ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے اُن پر آگ کی چنگاریاں برسائیں اور ادھر زمین سے جھٹکے لگے وہیں پریمینی ہوئی کھڑی کی طرح جل کر راکھ ہو گئے اس بنا پر مطلب یوم الظلہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ فلاح سے تعبیر کیا تو انہیں زلزلے نے گھیرا۔ پھر ان کی صوفیوں اس تصور کے مطابق ہو گئے اب وہ دیار اشباح میں اپنے ارواح گھٹنے کے بل ڈالنے والے ہو کر زندگی بسر کرتے ہیں۔

النَّيْنِ كَذَّبُوا شُعَيْبًا يَجْعَلُ لَهُمْ جُنْدًا يَمْشِي أَمْثَلُ مِنْ خِزْيٍ ذُو الْقُرَىٰ
 اَمْثَلُ مِنْ خِزْيٍ ذُو الْقُرَىٰ كَذَّبُوا شُعَيْبًا يَجْعَلُ لَهُمْ جُنْدًا يَمْشِي أَمْثَلُ مِنْ خِزْيٍ ذُو الْقُرَىٰ
 سزا ملی یعنی وہ لوگ جنہوں نے شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی یہ مبتدأ ہے اور اس کی خبر کان لَمْ يَعْنُو فَيَنْهَى
 (بیکارگی اُن کی ایسی جڑ اکھڑی گئی کہ گریبا وہ اس گاؤں میں کبھی ٹھہرے بھی نہ تھے۔ گریبا انہیں اس قول کی سزا دی گئی کہ انہوں
 نے کہا کہ ہم شعیب علیہ السلام اور ان کی اتباع کرنے والوں کو اس گاؤں سے نکال دیں گے۔ اب اُن کے ساتھ وہ مشر ہوا
 کہ اس گاؤں سے ایسے نکلے کہ پھر ان کا واپس لوٹنا ممکن ہی نہ رہا۔ المغنی یعنی بمنزل اور المغنی یعنی بمنزل انہیں
 وہ ٹھہرتے تھے کہا جاتا ہے غنیا بمکان کذا (اہم اس میں ٹھہرے)۔

لفظ صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ کذبین و متکبرین کو اگرچہ وقتی طور پر ہمت بڑا غلبہ ہو لیکن اُن کی شان و شوکت چند
 دنوں کے بعد مٹ جاتی ہے اور اُن کا غلبہ ختم ہو کر ان کا نام و نشان یک نہیں رہتا اور اہل حق دائمی طور حق کے ساتھ غالب
 رہتے ہیں اور باطل اپنے جمیع شیوان کے ساتھ فنا ہو جاتا ہے۔ غنوی شریف میں ہے۔
 یک منارہ در شانے منکران

گو درین عالم کہ تاشد فشاں
 منبرے گو کہ براہی مخبرے

یاد آرد روزگار منکرے
 یار غالب شو کہ تا غالب شوی
 یار مغلوباں مشو ہیں اے غوی

ترجمہ: منکرین ماضی تعریف سے انہیں کیا فائدہ۔ اسے کہہ دو کہ اس ماضی نشان و شوکت پہ مغرور نہ ہو۔ مرنے کے بعد معلوم ہوگا غالب سے دوستی جوڑ غالب رہے گا۔ مغلوب کی دوستی نقصان دے گی۔

تفسیر عالمائے شیعہ علیہ السلام اور ان کے اتباع کے۔ اِسْكُمْ اِذَا الْخُسُوفُ عَلٰی سُرَابٍ مِّثْلًا هُوَ۔ یہ بھی جملہ متاخر ہے اس میں بھی کابیان ہے یعنی جنہوں نے شعیب علیہ السلام کو جھٹلایا وہی خسارہ والے ہیں ان کے اپنے قول کے مطابق انہیں سزا میں مبتلا کیا گیا ہے کہ دنیا و دین کے لحاظ سے خسارہ پڑے۔ ان کو خسارہ نہ ہوا جنہوں نے شعیب علیہ السلام کی تابعداری کی۔ **فائدہ** یہاں پر کفار کی سزا پر اکتفا کر کے گویا تفریح ہو گئی کہ نجات صرف شعیب علیہ السلام اور ان کے اتباع کو نصیب ہوئی۔ یہاں واضح تفریح نہیں جیسے ہود علیہ السلام کے واقعہ میں تفریح ہے کہ کما قال تعالیٰ فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُوْدًا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُۥ حَبِیْرًا اَمْرًا تَوْحٰیْدًا۔ ہود اور ان کے ساتھیوں کو نجات دی۔

فَقَوْلٰی عَنْهُمْ وَقَالَ لِقَوْمٍ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّیْ وَاصْحٰتُكُمْ۔ قرآن سے منہ پھیر کر فرمایا اے میری قوم بے شک میں نے تمہیں اپنے رب تعالیٰ کے پیغامات پہنچائے اور تمہیں نصیحت بھی کی۔ یہ حضرت شعیب علیہ السلام کا مقولہ ہے۔

فائدہ کفار فنا ہو گئے تو آپ نے شدت غم سے ان پر افسوس کیا۔ لیکن پھر فرمایا۔

فَكَيْفَ اَسٰی تو میں کیوں افسوس کر رہا ہوں یعنی ان پر میں کیوں سخت غمگین ہو رہا ہوں۔ یہ فعل مضارع متکلم اسی سے مشتق ہے از باب علم تعلیم بمعنی سہ الحزن۔ **عَلٰی قَوْمٍ کٰفِرٰیْنَ**۔ کافر قوم پر یعنی جو لوگ کفر پر تھے وہ غم حزن کے اہل نہیں اس لئے کہ جو کچھ ان پر نازل ہوا وہ بوجہ کفر کے اور وہ اس کے مستحق تھے یا شعیب علیہ السلام نے بطور نذر فرمایا کہ انہوں نے ہمارے تصدیق نہ کی پھر ان پر غم کی ضرورت ہی کیا ہے اب معنے ایوں ہو کہ میں نے تبلیغ و انذار میں کوئی کمی نہیں کی اور نصیحت میں بھی بہت بڑی جدوجہد کی ہے لیکن انہوں نے میری تصدیق نہ کی فلہذا میں ان پر کس طرح غم کھاؤں۔ مثنوی شریف میں ہے۔

① چوں شوم غمگین کہ غم شد لنگوں

غم شہا بودید اے قوم حزنوں

② گز مخوال اے راست خواندہ ہیں

کَيْفَ اَسٰی، خَلَفَ قَوْمٌ ظٰلِمِیْنَ

ترجمہ ① میں کیسے غم کھاؤں جب غم و ندھا ہو گیا تم غم کھاؤ اے بے وقوف قوم۔

۵) سیدھے کو میرھانہ کہو اس پیغمبر کا قول یاد کرو انہوں نے فرمایا میں ظالم قوم پر کیسے غم کھاؤں ۔

نفسِ صوفیانہ شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنی تبلیغ کے حقوق ادا کر دیئے اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام کے ذمہ صرف تبلیغ ہے اور میں نے تمہیں فی سبیل اللہ نصیحت کی ہے پھر مجھے نہ تو تمہارے اقرار سے فائدہ ہے اور نہ انکار سے غم ۔ اگر میری تبلیغ پر عمل کرو گے تو تمہیں بہت بڑا فائدہ نصیب ہوگا اور اگر انکار کرو گے تو عذاب میں مبتلا ہو گے ۔ ایمان سے مالک ایمان اولیٰ ہے اس لئے کہ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی تخلیق اور تمام مخلوق اُس کی ملک ہے وہ چاہے تو تمہیں ہدایت بخشے اور اگر چاہے تو گمراہ کر دے مجھے تمہاری کوئی فکر نہیں کفر کرکے دیا میرے ساتھ رہو ۔

فائدہ ہمیں عدم دفعہ و نفی یا کون و وجود کی وجہ سے اظہارِ تاسف نہیں اس لئے کہ ہر شے کا صدور حکیم اور عظیم خیر سے ہو رہا ہے اور جو کچھ وہ کرتا ہے اپنی حکمتِ بالغہ سے کرتا ہے چنانچہ دوسرے مقام پر فرمایا:

لَكِنَّاتٍ سَوَاءٌ لَّيْسَ لَكَ نَفْسٌ حَوايَا أَشْكُرُ تَرْجَمُ بِمَا كَرِهْتَ اس پر غم نہ کھاؤ تو تمہارے سے رہ گیا اور اس پر خوشی نہ کرو تو تمہیں ملا ۔ لیکن یہ یاد رہے کہ یہ مقام فنا رکھی کے بعد حاصل ہوتا ہے ۔ چنانچہ یہ مرتبہ حضرات انبیاء علیہم السلام اور اویار گرام رکھی نبیاء علیہم السلام کو نصیب ہوا ۔

مسئلہ یاد رہے کہ محققین فرماتے ہیں کہ کفار و مشرکین رحمت الہی کے ہرگز مستحق نہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے معلوم کیا ہے کہ وہ انہیں عذاب میں مبتلا کرتا ہے اور مبتلا بھی اُن کی غلطیوں کی وجہ سے کیا ہے اُسے معلوم تھا کہ وہ انہیں عذاب کے مستحق بھی ہیں پھر ان پر رحم کرنے کا کیا معنی یہی وجہ ہے کہ بعض وفات اللہ والے سیفِ برائے کی طرح ہوتے ہیں ۔ باوجودیکہ وہ طبعا بڑے رحیم و کریم ہوتے ہیں ۔ چنانچہ فرمایا لَا تَأْخُذْ بِهَا رَأْفَتُهُ زانیوں پر رحمت نہیں ہوتی ۔ شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا :

کہا شرع فتویٰ دہر بر ہلاک

اللاتا ندی زکشتش باک

ترجمہ : جس کے قتل کرنے کا شریعت حکم دے تو اس کے قتل کرنے میں کوئی باک نہ سمجھو ۔

اللہ تعالیٰ بخور ہے بندے کو بھی اس سے غیرت نصیب ہوگی ۔

مسئلہ بحکم شرع کسی پر غصہ کرنا اخلاق انبیاء علیہم السلام سے ہے اور اس طرح کا غصہ فراخ قلبی کے منافی نہیں اور نہ ہی اچھے اوصاف کے خلاف ہے اس لئے کہ احکام شرع کی پابندی صرفیت کے بتور کے مطابق ہے ۔

سبق کو دفع کرے اس لئے کہ عجبہ امور اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں نہ کہ بندے کے ہاتھ میں ۔

حکایت حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کسی سے کہا کہ کیا تیرا دل چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہو جائے (باقی صلا پڑا)

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَدِيبٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِأُسْبَاءٍ وَالْقُرَىٰ
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ ثُمَّ سَدَّ لَنَا مَكَانَ السِّيَةِ الْحَسَنَةِ حَتَّىٰ عَقَمُوا وَقَالُوا
قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝
وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ أَفَأَمِّنَ أَهْلُ
الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ أَوْ آمِنَ أَهْلُ
الْأَنْهَارِ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۝ أَفَأَمِّنُوا مَكَرَ اللَّهِ
فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝

ترجمہ: اور نہ بھیجا ہم نے کسی بستی میں کوئی بنی مگر یہ کہ اس کے لوگوں کو سختی اور تکلیف میں پڑا کہ وہ کسی طرح راز کریں
پھر ہم نے بُرائی کی جگہ بھلائی بدل دی یہاں تک کہ وہ بہت ہو گئے اور بیلے بے شک ہمارے باپ و داد کو رنج و رقت
پہنچے تھے تو ہم نے انہیں اپنا گمان کی غفلت میں پھرتا اور اگر بستیوں والے ایمان لاتے اور ڈرتے تو ضرور ہم ان پر آسمان اور زمین
سے برکتیں کھول دیتے مگر انہوں نے تو جھٹلایا تو ہم نے انہیں ان کے کئے پر گرفتار کیا۔ کیا بستیوں والے نہیں ڈرتے کہ ان
پر ہمارا عذاب رات کو آئے جب وہ سوئے ہوں یا بستیوں والے نہیں ڈرتے کہ ان پر ہمارا عذاب دن چڑھے آئے جب
وہ کھیل رہے ہوں کیا اللہ کی خفی تدبیروں سے بے خبر ہیں تو اللہ کی خفی تدبیروں سے نہیں ہوتے مگر تب بھی والے۔

تفسیر عالمیہ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَدِيبٍ اور ہم نے کسی شہر اور دیہات میں نہیں بھیجا "مِن نَّبِيٍّ" زائد ہے نَبِيٍّ
کوئی بنی علیہ السلام جسے اس شہر و دیہات والوں نے جھٹلایا إِلَّا مَكَرَ أَخَذْنَا أَهْلَهَا ہم نے
اس کے اہل کو پھرتا یہ استثناء مفرغ ہے۔ اس کا مستثنیٰ منہ اعم الاحوال مقدس ہے۔ اصل عبارت یوں ہے وَمَا أَرْسَلْنَا
فِي قَدِيبٍ مِّنَ النَّبِيِّ لِيُهْلِكَ نَبِيًّا مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ الْمُكَذِّبِينَ فِي حَالٍ مِّنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا فِي حَالٍ
تَوَدُّنَا أَخَذْنَا أَهْلَهَا ہلاکت شدہ بستیوں میں سے کوئی بستی جھٹلائے ہوئے نبیوں میں سے کوئی بنی اور جملہ احوال میں
سے کسی حال میں نہیں بھیجا مگر اس حال میں کہ ہم ال کے اہل کو پھرتے والے ہیں۔ یا أُولَئِكَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ اور فقر کے ساتھ

قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اور ضرر اور نقصان اور بیماری سے۔ اس کا مطلب نہیں کہ انبیاء و مرسلین علیہم السلام ابتداء ہی اخذ مذکور کے ساتھ بھیجے گئے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ افذا نہیں انبیاء علیہم السلام ابتداء ہی اخذ مذکور کے ساتھ بھیجے گئے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ افذا نہیں انبیاء علیہم السلام کو نہ ماننے اور ان کی عزت و احترام نہ کرنے پر کفر کی وجہ سے ایسا لازم ہوا کہ قیامت تک انہیں غیر شک و جدل نہ ہو بلکہ ایک کلمہ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ** تاکہ وہ تفرغ اور بخل و زاری ظاہر کریں۔ یعنی تکبر اور غرور کو دور کریں۔ اس لئے کہ سختی بالخصوص بھوک تو اضع پیدا کرتی ہے اور اکثر بندوں کے لئے یہی علاج نہایت موزوں رہتا ہے کہ بھوک انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف لے جاتی ہے۔

فائدہ بلاغات العشری میں ہے "مرض اور ضرورت اندام کے پیلے پتوں سے زیادہ کڑوی ہیں حفظ الہی اس کے پتے عام پتوں سے زیادہ کڑوا ہوتا ہے۔

تَعْمِدْنَا اس کا عطف اخذنا پر اور سی کے حکم میں داخل ہے یعنی ہم نے تبدیل کیا **مَكَانَ السَّيِّئَةِ** **الْحُسْنَةَ** اُن کی بُرائی کے بدلے جو انہیں پہنچی۔ **الْحُسْنَةَ** نیکی سے یعنی مصیبت اور تکالیف کے بجائے کہ جس میں وہ مبتلا تھے ہم نے انہیں خوشحالی اور فراخ دستی عطا فرمائی۔ اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ جو نعمت سختی اور تنگی کے بعد نصیب تو وہ فرمانبرداری کی داعی بنتی اور بے پروا گزاری میں مشغول رکھتی ہے۔

سوال شدہ کو سیئہ کیوں کہا جاتا ہے؟

جواب چونکہ شدہ تنگی میں ڈالتی ہے جیسے خوشحالی کو حسد سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ خوشحالی کا اثر انسان کے ظاہر پر ہوتا ہے۔ ورنہ سیئہ تو ایک قبیح فعل ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف اس کا استناد نا مناسب ہے۔

فائدہ حسد اور سیئہ الفاظ مستقب سے ہیں کہ موصوف مفرد ہو یا جمع وہ ہر طرح واحد رہیں گے۔

فائدہ یہ دونوں ثواب اور خوشحالی اور تنگ دستی پر متعلق ہوتے ہیں۔

حَتَّى عَفَوْا یہاں تک کہ وہ کثیر التعداد ہو گئے اور نعمت اور خوشحالی نے انہیں تکبر پر اُکسایا۔

حل لغات عفو یعنی کثرت بھی متعلق ہوتا ہے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے "عفا العنات" یہ اس وقت بولتے ہیں جب انگری

(لفیہ صلا سے)

اس نے کہا دل تو چاہتا ہے۔ آپ نے فرمایا دل سے دنیا و آخرت کی ہر شے کی رغبت ہٹا دینے کا نام ولایت ہے اور اپنے دل کو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے فارغ کر دے لئے دل کو اسی کی طرف متوجہ کر دے اس طرح سے اللہ تعالیٰ بندے کی طرف توجہ فرما کر اپنا ولی بنا دیتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ جس کا مطمح نظر نفس پروری اور شہوت رانی ہو تو اسے حق کا ملنا محال ہے اور نہ ہی اس کی دوستی **سبق** نصیب ہوگی اور نہ ہی کسی حال و مقام پر اللہ تعالیٰ کی اس کو توجہ حاصل ہوگی۔

بڑھ کر گنتی ہو جائے اسی مادہ سے ہے اعضاء اللہی و اڑھیوں کا بڑھانا۔
 احفوا الشباب و اعفوا اللہی و اڑھیوں کا بڑھانا۔ شاعر نے کہا ہے
 حذیت شریف عَفَواً مِنْ اَحْلال و کالوا

سوال دوسری آیت میں تو وسعت رزق کفر کی علامت بتائی گئی ہے کَمَا قَالَ لِبُعْثْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالْإِيمَانِ
بیوتہم سَفَاحًا مِّنْ رِّحْلَةٍ ہم نے حرمین کے منکرین کے گھر سونے کے بنا دیئے۔

جواب کا فر اور ناشکر انسان کے لئے وسعت رزق وبال اور موجب عذاب ہے اسی لئے اُسے ہلکت
دی جاتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ تفسیر فارسی میں ہے کہ حقائقِ معلیٰ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے میرے
احکام کی پابندی اور میری مخالفت سے احتراز کریں یا میری سرزنش کا خوف رکھیں تو میں ان کے
دلوں کو اپنے مشاہدات سے منور فرما دوں گا (آیت میں برکات من السماء سے بھی مراد ہیں) اور ان کے اعطاء کو اپنی
خدمت میں لگا دوں گا۔ برکات الارض سے بھی مراد ہے۔

① در زمین و آسمان درپائے جود

می کشاید از پئے اہل سجود

② از زمین پر اطاعت باز کن

برمائے معرفت پرواز کن

ترجمہ ① آسمان و زمین کے جود و سخا کے دروازے اہل سجود پر کھول دیتے ہیں۔

② زمین کو اطاعت سے ہرگز پھر اس سے آسمان پر پرواز نہ کر۔

سبق اہل جود کے لئے اللہ تعالیٰ زمین و آسمان کے دروازے کھول دیتا ہے اے برادرِ تمِ زمین پر عبادت کرو۔

تفسیر علمائے أَكَا مِّنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ کیا قریوں والے نہیں ڈرتے۔ یہ حمزہ واقعہ کے انکار اور اس کی

قباحت بیان کرنے کے لئے ہے۔ وقوع کے انکار اور اس کی نفی کے لئے نہیں اور اس کی فاعطاف

ہے فَأَحَدُكُمْ بَعَثْتُ پر عطف ڈالا گیا ہے اب آیت کا معنی یوں ہو کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

آپ کی تکذیب کرنے والے اہل مکہ اور اس کے گرد و نواح کے لوگ بے خوف ہیں۔ اَنْ يَّكْفُرُوا بِآسَانَا

تا کہ ان پر ہمارا عذاب آئے۔ بیاں رات کے وقت وَهُمْ نَائِمُونَ اور وہ اپنے گھروں میں آرام کر رہے ہوں

انہیں غفلت کی وجہ سے اس عذاب کا شور بھی نہ ہو۔

اَوْ اَمِّنْ اَهْلُ الْقُرَىٰ یا قریوں والے نہیں ڈرتے یعنی شہروں والے خوف ہیں اَنْ يَّكْفُرُوا

بِآسَانَا صُحَّی کہ ان پر عذاب دن چڑھے آئے۔ صُحَّی بمعنی صُخْرَۃ الکبریا جسے فارسی میں چاشت کا وقت کہا جاتا ہے

جب سورج اوچھا ہوا اور اس کی روشنی زمین پر پھیل جائے۔ وَهُمْ يَلْعَبُونَ وہ کھیل رہے ہوں یعنی فرطِ غفلت

میں منہمک ہوں کہ اس سے انکا نہ دبیوی فائدہ ہو اور نہ دینی۔ یا وہ ایسے امور میں مشغول ہیں کہ ان سے انہیں کچھ قسم

کا فائدہ نہیں اس لئے کہ جو آخرت کے معاملہ سے روگردان ہو کر دنیوی امور میں منہمک ہو جاتے تو وہ فضول کھیل میں مشغول والے کی طرح ہے۔

فائدہ آیت سے نتیجہ نکال کر جو اصل کلام کی تفسیر کرتا ہے اسے عذاب الہی سے بے خوف نہ رہنا چاہئے کی کیفیت بھی وہ عذاب میں ضرور مبتلا ہوگا دین یا رات کو۔

اَفَا مَنُوا مَكَرَ اللّٰهِ کیا وہ اللہ تعالیٰ کی پوشیدہ تدبیر سے بے خبر ہیں۔ یہاں پر مکر اللہ سے بندے کو مہلت دینا اور اس کی ایسی گرفت مراد ہے جو بندے کو معلوم نہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ مذکورہ دونوں وقتوں میں کسی وقت بندے کو عذاب میں مبتلا کر دے تو اس سے کون بچھ سکتا ہے۔ پھر بندہ غفلت میں کیوں۔

فائدہ حدادی نے فرمایا کہ عذاب کو مکر سے تعبیر کرنا مجازاً اور استعارۃً ہے۔ اس لئے کہ مکر کرنے سے مکر کئے ہوئے پر ایسے طریق سے وارد ہوتا ہے کہ وہ اس سے بے خبر ہوتا ہے۔

مسئلہ اس سے مکر و فریب عرفی معنی مراد لینا ناجائز ہے اور عرف میں مکر یہ ہے کہ ظاہر کچھ اور باطن کچھ اور اسے منافقت کہا جاتا ہے۔

فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ یہ فاعل شرط محذوف کی جڑ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا مہلت دینا اور گرفت میں خفیہ تدبیر کا یہ حال ہے تو اس کی اس خفیہ تدبیر سے نڈر نہیں۔ **اِلَّا الْقَوْمَ الْخَاسِرُونَ** مگر تب ہی والی قوم یعنی وہ لوگ جو نفع اٹھانے والے نہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ خاسرین سے یہاں مجرم و عاصی مراد ہیں یا یہ معنی ہے کہ مجرم و گنہگار ہی اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بے خوف ہیں ورنہ انبیاء علیہم السلام تو ہر وقت خوفزدہ رہتے ہیں اس لئے ان سے عاصی کا صدور نہیں ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر اہل قہر سے قہر کے ساتھ اور اہل لطف سے لطف کے ساتھ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر سے صرف اہل قہر ہی نڈر ہیں جو سعادت دارین کی محرومی سے خسارہ میں ہیں اور اہل لطف کے لئے خسارہ کا یہ معنی ہے کہ دنیا و عقبیٰ کی لذتوں سے محروم ہیں انہیں صرف آقا و مولیٰ کے مشاہدہ کا نفع کافی ہے۔ اس معنی پر اہل عذاب سے بے خوف ہیں اس لئے کہ ان سے خفیہ تدبیر الطاف کریمانہ کے ساتھ ہوتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق دوسرے مقام پر فرمایا **اُولٰٓئِكَ لَهُمُ الدِّمْنُ وَهُمْ مُّسْتَدْفِنُونَ** ان کے لئے امن اور وہ پراست یافتہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے اس معنی پر فرمایا **وَهُوَ خَيْرُ الْمَاكِدِينَ** اس لئے کہ یہ مکر ان کے استحقاق کے مطابق ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ اہل قہر تو قہر کے مستحق ہیں (باقی صفحہ ۱۷)

أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ شَاءُوا
 أَصْبَحُوا بِدُونِهِمْ وَعَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ تِلْكَ
 الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ۖ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
 فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ۚ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ
 الْكَافِرِينَ ۝ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ۖ وَإِنْ وَجَدْنَا لَئِكَ
 لَفَاسِقِينَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ
 فَظَلَمُوا بِهَا ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَقَالَ
 مُوسَىٰ لِفِرْعَوْنَ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا
 أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ۚ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ
 مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ قَالَ إِنْ كُنْتَ جئتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا آتٍ
 كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ۝ وَ
 نَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنُّظُرِينَ ۝

ترجمہ: اور کیا وہ جو زمین کے مالکوں کے بعد اس کے وارث ہوئے انہیں اتنی ہدایت نہ ملی کہ ہم چاہیں تو انہیں
 ان کے گناہوں پر آفت پہنچائیں اور ہم ان کے دلوں پر مہر کرتے ہیں کہ وہ کچھ نہیں سنتے یہ بقیات ہیں جن کے احوال
 ہم تمہیں سناتے ہیں اور بے شک ان کے پاس ان کے رسول روشن دلیلیں لے کر آتے تو وہ اس قابل نہ ہوئے کہ وہ اس
 پر ایمان لائیں چھپے چھلے چکے تھے اللہ یوں ہی چھاپ لگا دیتا ہے۔ کافروں کے دلوں پر اور ان میں اکثر کو ہم نے قول
 کا سچا نہ پایا اور ضرور ان میں اکثر کو بے حکم ہی پایا پھر ان کے بعد ہم نے موسیٰ کو اپنی نشانیوں کے ساتھ فرعون اور
 اس کے درباریوں کی طرف بھیجا تو انہوں نے ان نشانیوں پر زیادتی کی تو دیکھو کیسا انجام ہوا مفسدوں کا اور موسیٰ نے کہا
 اے فرعون میں پروردگار عالم کا رسول ہوں مجھے منزاوار ہے کہ اللہ پر نہ کہوں مگر سچی بات میں تم سب کے پاس تمہارے
 رب کی طرف سے نشانی لے کر آیا ہوں تو بنی اسرائیل کو میرے ساتھ چھوڑ دے بولا اگر تم کوئی نشانی لے کر آتے ہو

تو لاؤ اگر سچے ہو تو موسیٰ نے اپنا عصا ڈال دیا تو وہ فوراً ایک اڑدھا ظاہر ہو گیا اور اپنا ہاتھ گریبان میں ڈال کر نکالا تو وہ دیکھنے والوں کے سامنے جگمگانے لگا۔

تفسیر عالمانہ اُولَکُمْ یَهْدِیْہُمْ لِلَّذِیْنَ یَسْرِتُوْنَ اِلَآ دَیْضٌ مِّنْۢ بَعْدِ اَہْلِہَاؕ اور کیا وہ نہیں کے

مالکوں کے بعد اس کے وارث ہوئے انہیں اتنی ہدایت نہ ملی۔

سوال لَمْ یَهْدِیْہُمْ فَعَلِ (ہدایت) کو لام سے کیوں منعقد کیا گیا؟

جواب یہاں پر ہدایت تبیین کے معنی میں ہے اور تبیین کا مکمل لام آتا ہے اور اس کا مفعول محذوف اور اس کا فاعل اَلْکُفَّارُ وَاَلْجَاحُ ہے۔

اب آیت کا معنی یوں ہو کہ زمین کے مالکوں کے بعد یہی لوگ وارث ہوئے۔ زمین کے مالکوں سے وہ امنیہ مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے فنا و برباد ہوئیں۔ پھر یہی لوگ اُن کے وارث ہوئے اور وارثین سے اہل مکہ اور اس کے گرد و نواح کے لوگ مراد ہیں اور اُولَکُمْ یَهْدِیْہُمْ یعنی اُنہیں تاحل اُن کے برباد و تباہ شدہ لوگوں کے حالات واضح نہیں ہوئے کہ وہ اُن کے طریقے پر عمل پڑے ہیں اُن "یہ اُن" مخفف ہے یعنی شان یہ ہے کہ کُفَّارُ اَصْبَحَہُمْ بِذُنُوبِہُمْ (اگر ہم چاہیں تو انہیں ان کے گناہوں پر آفت بھیجیں) یعنی اُن کے گناہوں

(بقیہ صفحہ ۱۹ سے)

اور اہل لطف لطف کے۔

فائدہ یاد رہے کہ آیت میں خفیہ تدبیر صرف کفار کے لئے ہے ورنہ اہل اللہ تو لطف کے مستحق ہوتے ہیں اس لئے کہ اُن کو تو دنیا میں ہی امن و سلامتی کا مشرہ بہا رسنایا گیا ہے کَمَا قَالَ لَکُمُ الْبَشَرُ فِی الْاٰخِرَةِ الدِّیْنَا وَ لَاٰخِرَةُ اِن کے لئے دنیا و آخرت کی خوشی ہے۔ بلکہ دنیا و آخرت میں اُن کے لئے امن ہی امن ہے چنانچہ اُن کے حق میں فرمایا لَاۡخَوفٌ عَلَیْہُمْ وَلَاۡ هُمْ یَحْزَنُوْنَ لیکن وہ اس امن و سلامتی کو پریشیدہ رکھتے ہیں اس لئے کہ وہ چھپانے پر مامور ہیں انہیں اپنی امن و سلامتی کا علم ہوتا ہے اور وہ دوسروں کے متعلق خبر دینے پر مامور نہیں ہوتے۔ البتہ حضرات انبیاء علیہم السلام ایسی سلامتی کے اظہار کے مامور ہوتے ہیں اس لئے کہ وہ شرعی امور کے اظہار کے لئے تشریف لائے ہیں اس لئے تمام لوگوں کو عقیدہ رکھنا ضروری ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو یقیناً امن و سلامتی ہے یہ اس لئے کہ عوام کو اگر یہ عقیدہ سامنے نہ ہو تو وہ انبیاء علیہم السلام پر کیسے ایمان لایں گے اور اُن کی دعوت کس طرح قبول کر سکتے ہیں جب تک انہیں اپنے قائد پر امن و سلامتی کا یقین نہ ہو۔

وہ معجزات وینات لینی رسالت و نبوت کی تصدیق کے لئے دکھاتے جو ان امتوں کے ایمان کی پختگی کا سبب بنتے ہیں۔
فَمَا كَانُوا لِلْيَوْمِ مَيِّتُونَ تو اس شان کے لائق نہ ہوئے کہ وہ اس پر ایمان لاتے یعنی جب واضح ہو گئی اور ان کے سامنے
دلائل روشن ہوئے تو انہیں چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام پر ایمان لاتے۔

بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ بِمَا لِيَوْمِهِمْ كَانُوا كَاسِلِينَ یعنی انہوں نے انبیاء علیہم السلام کے معجزات لانے سے
پہلے ہی تکذیب کی اور پھر اس پر انہوں نے مداومت کی۔

فَانذَرَهُمْ تَحْذِيبًا سے وہ عقائد و اصول شرائع مراد ہیں جن پر تمام انبیاء علیہم السلام کا اتفاق رہا یعنی توحید اور اس کے
لوازمات۔

فَانذَرَهُمْ دیکھ انبیاء علیہم السلام کی تشریف آوری سے پہلے ان کی تکذیب کا یہ مطلب ہے کہ وہ جاہلیت میں ایسے گرفتار تھے
کہ توحید کا کلمہ ان کے کانوں تک نہیں پہنچا تھا۔ بلکہ جس سے بھی توحید کے متعلق کچھ سنتے تو اسے جھٹلاتے۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام
کی تشریف آوری کے بعد بھی ان کی وہی حالت رہی کہ جو نبی انبیاء علیہم السلام نے توحید کا نام لیا تو انہوں نے حسب عادت
ان کے پیغامات کو ٹھکرا دیا یا ان کے عوام کی تبلیغ کے لئے انبیاء علیہم السلام آئے ہی نہیں۔

فَانذَرَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ان کے ایمان نہ لانے سے مراد یہ ہے کہ وہ اپنی غلط روش پر مصر تھے اور ماکذوباً من قبل الخ سے بھی مراد ہے کہ
ان کی تکذیب کا یہ سلسلہ غیر منقطع تھا کہ انبیاء علیہم السلام کی تشریف آوری سے لے کر تادم زلیت ان کی حالت یکساں ہی
اب آیت کا مطلب یوں ہوا کہ ان کی تکذیب پر ڈھٹائی کا یہ عالم تھا کہ انبیاء علیہم السلام کے تشریف لانے سے پہلے پھر
تادم زندگی اس تکذیب پر ڈٹے رہے۔ انبیاء علیہم السلام کی دعوت و تبلیغ ذرہ برابر ان پر اثر انداز نہ ہوئی اور نہ ہی آیات و
معجزات کچھ فائدہ پایا۔ اس معنی پر ان کی تکذیب سے جمیع انبیاء علیہم السلام کے جمیع عقائد و اصول و فروع مراد ہوں گے ہر حال
ہر دونوں تقریروں پر تمام ضماائر کا مرجع ایک ہو گا یعنی کفار اور مکذبین۔

فَانذَرَهُمْ بعض مفسرین نے فرمایا کہ کذبوا کی ضمیر ان کے اسلاف کی طرف لومنی ہے اب معنی یہ ہوا کہ ان کے اسلاف نے
جس کی تکذیب کی تو اب ان کی اولاد اس قابل نہیں کہ اپنے اسلاف کی تکذیب کر دہ امور پر ایمان لائیں حضرت
ابو مسعود مفسر رحمہ اللہ قائلانے فرمایا کہ یہ معنی بعید از مقصد ہے۔

اقول فقیر صاحب روح البیان کا کہ اگرچہ ضماائر کا مرجع ایک ہو تو بھی معنی میں خلل اس لئے نہیں کہ حقیقی کذب تو ان کے آباء و
اجداد تھے لیکن ان کی طرف تکذیب کا اسناد و من سے متصل ہونے یا ان کی کارکردگی پر رضامندی کی وجہ سے ہے
جب اسی معنی میں کسی قسم کا خلل نہیں اس لئے کہ اس کی تفسیر سورۃ بقرہ میں گذری ہے کہ مخاطب ان بنی اسرائیل کو نیا گیا ہے
جو حضور علیہ السلام کے معاصرین تھے حالانکہ ان امور کا ارتکاب ان کے آبا و اجداد نے کیا وہاں بھی یہی تقریر کی گئی ہو تو
یہ لوگ اپنے آبا و اجداد کے گناہ پر۔ ضعی تھے۔ بنا بریں ان امور کو انہی کی طرف منسوب کیا گیا۔

كَذٰلِكَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ اور مفعول ہے كَيْطَبُهُ اللّٰهُ یعنی حکم اور شدید مہر کی طرح اللہ تعالیٰ مہر لگاتا ہے عَلٰی قُلُوْبِ الْكَافِرِيْنَ ۔ مذکور کافروں وغیرہم کے دلوں پر۔ اسی لئے ان پر آیات اثر انداز نہیں ہوتے اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ باقی ل کی طرف اشارہ ہو۔ یعنی جیسے اللہ تعالیٰ نے گذشتہ امتوں کے کفار کے دلوں پر مضبوط مہر لگائی اسی طرح ان کے دلوں پر بھی سخت مہر لگا دیا ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے ایمان کی دولت سے محروم رہیں گے۔ وَمَا وَجَدْنَا لِاَكْثَرِهِمْ اَوْ اَن كَثُرُوْهُمْ نے نہیں پایا۔ یہاں پر وَجَدْنَا بمعنی صادقا ہے وَمَنْ عٰهَدُكُمْ فَاِنْ يَّكُنْ مِنْ زَاكٰتِكُمْ ہے جو مفعول پر واقع ہے اور اس کا مضاف محذوف ہے اس لئے کہ صرف عہد کی نفی سے کوئی فائدہ نہیں بلکہ وفائے عہد کی نفی سے معنی صمیم ہو جاتا ہے یعنی ہم ان کے اکثر کو ایسے عہد میں پختہ نہیں پایا بلکہ ایسے لوگ دیکھ سکے کہ وقت اللہ تعالیٰ کے تمام کئے ہوئے وعدے توڑ دیتے ہیں۔ بلکہ جب انہیں تکلیف پہنچتی ہے تو کہتے ہیں کہ اگر ہم نے اس سے نجات پائی تو ہم اللہ تعالیٰ کے شکر گزار بنے بن جائیں گے لیکن اس کے بعد پھر اسی طرح کافر رہتے۔

سوال اکثر کی قید کیوں؟

جواب اس لئے کہ ان کے بعض ایسے عہد میں پختہ تھے اور ان کافروں کے بعض تو ایسے بد بخت تھے کہ سرے سے معاہدہ ہی نہ کرتے۔

فائدہ یہ بھی جائز ہے کہ یہاں وجدنا بمعنی علما ہو اور میں ہلکے مفعول اول اور اکثر ہم اس کا مفعول ثانی ہے۔ وَانْ يَّه ان مخفف ہے یعنی اور بیشک شان یہ ہے کہ وَجَدْنَا اَكْثَرَهُمْ لَفْسِقِيْنَ ۔ ہم نے ان کے اکثر کو فاسق پایا۔ یعنی طاعت سے خروج کرنے اور وعدے توڑنے والے۔

حکایت موسیٰ علیہ السلام مترجم فتوحات مکہ بشریف کے آخر میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاں اللہ تعالیٰ پناہ مانگے اسے پناہ دینا۔ اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام سیر و سیاحت کے لئے گھر سے باہر کہیں جا رہے تھے کہ لپٹا آپ کے کاندھے پر ایک کبوتر آکر بیٹھ گیا۔ اس کے بعد فوراً ایک باز آکر آپ کے دوسرے کندھے پر آ بیٹھا تو کبوتر مونڈھے سے اٹھ کر آپ کی آستین میں چھپ کر کہنے لگا کہ حضرت مجھے پناہ دیجئے۔ میں کہتا رہا نہ بھی بزبان فصیح عرض کی کہ حضرت عمران کے صاحبزادے مجھے بھی محروم نہ فرمائیے اور میرے رزق میں رکاوٹ نہ ڈالئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام شش و پنج میں تھے کہ یا اللہ اللعین مجھے کس امتحان میں ڈال دیا۔ آپ نے فوراً اپنی ران کا گوشت کاٹنے کا ارادہ فرمایا تاکہ بازو کو غذا پیش کریں اور اس طرح سے اللہ تعالیٰ کے دونوں وعدے پورے ہوں کہ کبوتر کو بھی پناہ نصیب ہو جائے اور بازو کی امید بھی پوری ہو جب بازو کبوتر نے آپ کو اپنے عزم میں باجمہ پایا تو دونوں نے بیک زبان کہا حضرت عجلت مت کیجئے ہم دونوں اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتے ہیں۔ ہم آپ کی آزمائش کے لئے حاضر ہوئے۔ بقضائے تعالیٰ آپ اپنے امتحان میں کامیاب ہیں

ایسا معایسی السماء بنافع
 إِذَا أَنْتَ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا أَنْتَ سَامِعٌ
 إِذَا كُنْتَ فِي الدُّنْيَا عَنْ خَيْرٍ عَاجِزًا
 فَمَا أَنْتَ فِي الْقِيَامَةِ صَالِحٌ

ترجمہ: من کر عمل نہ کرنے والے تیرا صرف مننا تجھے کیا فائدہ دے گا جب تو من کر عمل نہیں کرتا۔

جب دنیا میں تیری یہ حالت ہے کہ نیک عمل کرنے سے عاجز ہے تو پھر قیامت میں کیا کرے گا۔ (یعنی سخت سزا پر)

تیرا کیا عذر ہو گا۔

فائدہ انبیاء علیہم السلام و مدوں پر قائم رہنے اور فاسقوں کے عہد توڑنے میں کسی کو کلام نہیں البتہ تعجب ان لوگوں پر ہے جو ایمان دار اور فرمانبردار ہونے کے مدعی ہو کر پھر کبھی ایک دن بھی ایقائے عہد پر پورے نہیں اترتے۔
 حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

وما يجوز كس در سخن نمی شنوی

بہرہ طالب سیمرخ و کیمیا: مباشر

ترجمہ: کسی سے بھی وفامت تلاش کر اگر تو میری بات نہیں مانتا تو پھر بے شک خواہ مخواہ سیمرخ اور کیمیا کی طلب میں وقت گزار۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم چھ یا سات آٹھ افراد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے ہمیں فرمایا کہ تم رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت کیوں نہیں کرتے۔ اس وقت ہم نے مسلمان ہوئے تھے۔ ہم سب نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم نے تو ایک دفعہ آپ کی بیعت کی ہے پھر دوبارہ حکم ہو تو بھی حاضر ہیں آپ سے کس کے متعلق بیعت کریں آپ نے فرمایا صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو گے اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراؤ گے اور پانچ وقت نماز پابندی سے ادا کرو گے اور اللہ تعالیٰ کے ہر حکم کے سامنے سر جھکاؤ گے۔ اس کے بعد ایک بات نہایت آہستہ بتائی جس کے لئے ہمیں خصوصیت سے متوجہ ہونا پڑا وہ یہ کہ لوگوں سے کسی قسم کا سوال نہ کرنا۔ اس کے بعد میں نے اپنے دوستوں میں سے بعض کی حالت دیکھی کہ سواری پر سے سونٹا نکال کر سواری سے اتر کر اُسے خود اٹھایا لیکن کسی کو اُسے اٹھا دینے کا سوال نہ کیا۔ اس خوف سے کہ کہیں وعدہ کی خلاف ورزی نہ ہو دو فائے عہد میں اہتمام کی وجہ سے۔

سبق: حور کیجئے ان حضرات کا کیا بہترین طریقہ تھا کہ بیعت میں جو کچھ کہا اُسے پورا کر دکھایا اور طریق حق پر نہایت مضبوطی سے ثابت قدم رہے۔ بلکہ ہر نیکی میں سبقت کرنے کے عادی تھے۔ خود کا مقام ہے کہ جب وہ ڈنڈا اٹھانے کے لئے کسی سوال کرنے سے ڈرتے تھے تو بڑے بڑے گناہوں سے کیوں نہ احتراز کرتے ہوں گے۔ ہم سب کو سوچنا چاہیے کہ ہم کس طرح

اور کتنا قدر غلطیوں اور خطاؤں میں گھرے ہوئے ہیں کہ ہم کسی وقت بھی برائیوں سے بچنے کا نام نہیں لیتے بلکہ افعال باطلہ اور اقوال فاسدہ پر عادت ٹاٹوئی بن چکی ہے۔

سچے صوفی آج کے لئے بھی غیر اللہ کا خیال تک بھی نہیں لاتے اور صرف اس سے ہی سوال کرتے ہیں اور غیوروں کے آگے اپنا ہاتھ نہیں پھیلاتے۔ اگر اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگتے ہیں تو صرف اسی کا مشاہدہ اور دیدار۔ لیکن آج کے ایسے کہاں بالخصوص ہمارے زمانہ میں صرف تصوف کا نام رہ گیا اور تقویٰ و طہارت کے دعوے بڑے لمبے لمبے لیکن اندر سے بالکل خالی ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ کریم اپنی ذات کی طرف متوجہ کرے اور اپنے افعال صفات پر چلنے کی توفیق بخشے اور اپنی خصوصی برکات سے نوازے بلکہ اپنی مخصوص ہدایات سے ہمیں شریاب فرمائے اس لئے کہ عنایات میں وہ بہت بڑا فیاض اور کریم ہے۔

تَشْرُفَتْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ پھر مذکورہ رسول کرام علیہم السلام کے واقعات ختم ہو جانے کے بعد ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا یعنی نوح و ہود و نوط و صالح اور شعیب علیہم السلام کے بعد۔

سوال جب ختم تراخی کے لئے آتا ہے تو پھر من بعد ہم کی تصریح کیوں؟

جواب تاکہ معلوم ہو کہ انبیاء علیہم السلام کے بھیجے میں اللہ تعالیٰ کا طریقہ یہی رہا ہے کہ وہ پیے در پیے تشریف لاتے رہے۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ ایک نبی علیہ السلام کے وصال کے بعد دوسرا نبی علیہ السلام بھیج دیتا رہا۔ جیسے مخلوق میں سے ایک قرن کے لوگوں کے مرنے کے بعد دوسرے قرن کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے اور یہ بھی اُس کی مہربانی اور شفقت ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے ہاتھوں معجزات ظاہر فرماتا ہے تاکہ وہ نور معجزات سے ظلمات طبیعت سے نکل کر نور حقیقت کی طرف پہنچیں اس لئے کہ اہل قرن اور ہر زمانہ کے اکثر لوگ دین سے غفلت کا شکار ہوتے ہیں اور دین کے حقائق سے بے خبر۔ بلکہ وہ عموماً بحر دنیا میں متفرق۔ شہوات و لذات نفسانیہ۔ حیوانیہ کی وادیوں میں ہلاک اور برباد ہوتے ہیں۔ کوئی زائد اور کوئی کم۔

بِالْبَيْتِ آیات سے دہی نو معجزات مراد ہیں جو مشہور و معروف ہیں عصائے موسیٰ علیہ السلام ید بیضا۔ قحط سالی نقص ثمرات۔ طوفان۔ جراد (مذی) قتل جون۔ مینڈک۔ خون۔ ان کا مفصل بیان اس پارہ میں آئے گا مائتھا اللہ تعالیٰ۔

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ یہ مصر کے بادشاہ کا لقب ہے جیسے کسریٰ فارس اور قیصر روم اور خاقان چین اور تبع میں او قیل عرب اور بنی حشبہ اور خلیفہ بغداد اور سلطان آل سلجوق کا لقب ہوتا تھا۔ فرعون کا اصلی نام قابوس۔ بعض کے نزدیک اس کا نام ولید بن مصعب بن زیاں تھا اور وہ قبطی قبیلہ سے نہیں تھا اور اس نے چار سو سال عمر گزار دی۔

وَمَلَأَ بِهِمُ فرعون اور اس کی برگزیدہ جماعت کی طرف۔

سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت اجماعی تھی صرف فرعون اور اس کی مخصوص جماعت کے نام لینے کا کیا فائدہ؟
جواب چونکہ یہی لوگ عوام کے لیڈر اور ان کے جیلہ امور کے سربراہ تھے اس لئے ان کے ذکر پر ان کے متبعین بھی
ضمناً شامل ہو گئے۔

فَطَلَمُوا بِهَا

سوال ظلم کا صلہ کیا نہیں آتی پھر یہاں پہنکیوں؟

جواب ظلم یہاں پر بمعنی کفر ہے یا بمعنی مصلیٰ ہے۔ یعنی یہی موسیٰ علیہ السلام کے معجزات کو انہوں نے ٹھکرایا۔ یا موسیٰ
علیہم السلام کے معجزات سے انہوں نے ظلم کیا یا بمعنی انہیں جادو سے تعبیر کیا اور یہ بھی ظلم ہے کہ شے کو اصلی معنی سے
تبدیل کر کے دوسرے معنی میں استعمال کیا جائے۔

فَاَنْظُرْ يَهْ ظَنَابِ مَامْ هِيْ يٰعْنِيْ يٰسْ عَقْلْ سِيْ دِيْجْ لِيْ هِرْدَهْ كِهْ جِيْ كُوْنْفَرْ قَاتِلْ كِيْ دَوْلَتْ لَقِيْبْ هِيْ كَيْفْ
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ کہ مفسدوں کا انجام کیسا ہے یعنی غور سے دیکھو کہ پھر ہم نے ان کا کیا حشر کیا۔ اس معنی پر
کیف کان کی خبر اور عاقبت اس کا اسم ہے اور جملہ بنسرخ الحافض عملاً منصوب ہے اس لئے کہ یہ دیکھ لے کر دیکھ لے کر
کذا وغیرہ۔

سوال یہاں کلام کا تقاضا تھا۔ عاقبتہم ہو۔ لیکن عاقبتہ المفسدین لایا گیا ہے یعنی اسم ضمیر کے بجائے اسم مظهر کیوں؟
جواب تاکہ تنبیہ ہو کہ ظلم کو افساد لازم ہے جہاں ظلم ہوگا وہاں افساد لازم ہوگا۔

نبوت موسیٰ علیہ السلام کا آغاز فارسی تفسیر میں ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام اپنے ملک سے مدین تشریف لے گئے
تو شعیب علیہ السلام کے ہاں ٹھہرے۔ شعیب علیہ السلام نے اپنی صاحبزادی بی بی منقولا
کا عقد نکاح موسیٰ علیہ السلام سے کر دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک عرصہ کے بعد اپنے وطن مالوت واپس لوٹے۔ راستہ میں جب
وادیٰ ایمن سے گزرے تو وہاں انہیں پیغمبری عطا ہوئی اور آپ کو عصا دیضیا کا معجزہ بھی اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہوا کہ آپ مصر
پہنچ کر فرعون اور اس کی قوم کو دعوت دینی پیش فرمائیے۔ موسیٰ علیہ السلام فرعون کو بڑی مدت کے بعد ملائے ہوئے اور ملتے
ہی موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو دعوت دینی پیش فرمادی۔

موسیٰ علیہ السلام کا عصا حضرت ہارادی نے فرمایا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام
کا عصا ان کے قدمبارک کے مطابق دس گز لمبا تھا اور بہشت کے درخت مورو سے
تیار کیا گیا تھا۔ اسے زمین پر راتے تو اس سے انگوڑی پیدا ہوجاتی۔ اگر زمین پر ڈال دیتے تو ساق بن کر دوڑتا نظر آتا اگر
پتھر پر راتے تو پانی بہ نکلتا۔

سیاہ خضاب اور فرعون آپ نے آتے ہی اپنا عصا مبارک فرعون کے دروازہ پر مارا تو فرعون اس قدر

دُر کر گھبرا کہ اس کے جسم پر نفوت کی شذرت سے سیاہ بال سفید ہو گئے۔ چنانچہ وہ ازاں بعد بالوں پر سیاہ خضاب لگاتا عالم دنیا میں سیاہ خضاب سب سے پہلے اس فرعون نے لگایا۔

مسئلہ سیاہ خضاب لگانا حرام ہے یا سیاہ خضاب (بلا و بہ مشرئی) لگانے والا بہشت سے محروم ہوگا۔

مسئلہ صاحب محیط نے فرمایا کہ یہ حکم غیر غازیوں کے لئے ہے۔ اس لئے کہ غازی (جنگل کے موقع پر) اس ارادہ پر لگائے کہ اُس سے دشمنوں پر ہیبت ہوگی تو جائز ہے، اگر وہ بھی محض زینت کی غرض سے لگائے تو اس کے لئے حرام ہے۔

وَقَالَ مُوسَىٰ حِينَ هُوَ عَلَىٰ السَّلَامِ فَرْعَوْنَ كَيْفَ هَٰذَا تَشْرِيفُ لَكَ فِي هَٰذَا وَقْتُ يَوْمِ الْبَرَاءَةِ
حضرت ہارون علیہ السلام اُن کے ساتھ ہو گئے اس لئے کہ ان دونوں کو اللہ تعالیٰ نے پیغمبر بنا کر فرعون کے ہاں بھیجا۔ وہ
دونوں جو نبی فرعون کے پاس پہنچے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا لِيُفَرِّقَ بَيْنَهُمَا اِنِّي اَرَىٰ سُوءَ مَا تَكْنُطُ الْعُلَمَاءُ بِهٖ
فرعون میں اللہ تعالیٰ رب العالمین کا رسول ہو کر تیرے ہاں آیا ہوں۔ تجھے رب العالمین کی عبادت کا حکم سناتا ہوں اور تجھے
اپنے دعویٰ التوحید سے روکتا ہوں فرعون نے سنتے ہی کہا تم جھوٹے ہو تم اللہ تعالیٰ کے کسی طرح پیغمبر نہیں سکتے ہو اس کے
جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے فرعون سے کہا حَقِّيقْ "عَلَىٰ اَنْ لَا اَقُولَ عَلَى اللّٰهِ اِلَّا حَقًّا" دیکھئے لائق ہے کہ یہاں اللہ
تعالیٰ کے متعلق صرف حقیقات کہوں۔

سوال یہاں پر باکے بجائے علی کیوں؟

جواب علیٰ میں مزید تقویت ہوتی ہے مثلاً کہا جاتا ہے رَمِيتٌ عَلَى الْقَوْسِ اور جُنْتُ عَلَى حَالَةٍ حَسَنَةٍ یہ دونوں جملے دراصل رَمِيتٌ بِاَلْقَوْسِ جُنْتُ بِاَلْحَالَتِ تھے صرف تقویت کے لئے لفظ علیٰ لایا گیا ہے یا یا حرص کے معنی کو متضمن ہے اور حرص کے بعد علیٰ آتا ہے۔

فائدہ تفسیر مدارک میں ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ علیٰ رسول کے معنی افعال سے متعلق ہو اور اصل عبارت یوں ہو: **وَإِنِّي رَسُولٌ مِّنْ حَيْثُ مَآءٍ جَدِيدٍ بِالسَّالَةِ أُرْسِلْتُ عَلَيْهِ الْخَيْرُ**۔

فائدہ امام نافع کی قرآن میں ”علیٰ تشدید الیاً ہے۔

جب موسیٰ علیہ السلام نے دعویٰ نبوت کا اظہار فرمایا تو اب اس کی دلیل سے واضح فرماتے ہوئے کہا۔

الطَّرَفِ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ تَحْمِلُ الْحَقَّ وَالْكَافُورَ۔ ہاں دلیل واضح یعنی معجزہ لایا ہوں۔ مِّن رَّبِّكُمْ تمہارے رب تعالیٰ کی طرف سے یعنی دو معجزے عصا اور پید فیضان اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے ہاں لایا ہوں۔

فَاَدْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِيرے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دے۔ یعنی انہیں عام رخصت

۱۷۔ یہی حق ہے! اعلیٰ حضرت بریلوی قدس سرہ نے اس موضوع پر ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے ۱۲۔ اویسی غفرلہ

ہو کہ ہم انہیں بیت المقدس کا طرف لے جائیں۔

فائدہ بیت المقدس لے جانے کا اس لئے فرمایا کہ بنی اسرائیل کا اصلی وطن یہی تھا۔ یعنی ان کے آباؤ اجداد کی بود و باش یہیں پر تھی لیکن فرعون نے انہیں اپنا عبد بنا رکھا تھا۔

بنی اسرائیل مصر کیسے پہنچے بنی اسرائیل کا مصر پہنچنے کا سبب یہ ہے کہ جب یعقوب علیہ السلام اپنے بچوں اور پوتوں سمیت یوسف علیہ السلام کی دعوت کے لئے تشریف لائے تو وہ حضرات مستقل طور پر رہیں پر مقیم ہو گئے اور یہیں پر ان کی آل و اولاد اور نسل کا سلسلہ بہت بڑھا۔ جب یعقوب و یوسف علیہما السلام اور برادران یوسف کا وصال ہو گیا اور یوسف علیہ السلام کا ہجران فرعون بھی فوت ہوا تو اس کے بیٹے معصب نے عمان اقدار سینحالی بنی اسرائیل کی عزت و احترام میں کمی نہ کی وہ بھی مرگیا تو اس کا بیٹا ولید یعنی موسیٰ علیہ السلام کے ہم زمان فرعون تخت نشین ہوئے ہی اَنَا رَبُّكُمْ اَلَا عَلٰی کا مدعی بن بیٹھا لیکن بنی اسرائیل نے اس کے دعویٰ کو قبول نہ کیا اس نے بنو اسرائیل سے کہا تمہیں میرے باپ داؤد نے خریدا تھا۔ بنا بریں تم ہمارے زرخیر غلام ہو۔ اس طرح زبردستی بنو اسرائیل کو فرعون نے اپنا غلام بنا رکھا تھا۔ اور ان سے سخت سے سخت کام لیتا تھا۔ مثلاً کچی پکی اینٹیں تیار کرانا اور مسرور مٹی اٹھا کر لانا اور مکانات کی تعمیرات کے لئے مٹی کا گارا اینٹیں اٹھوانا۔

فائدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ارادہ تھا کہ ان لوگوں کی جان رہائی فرما کر انہیں بیت المقدس یعنی آبائی وطن کی طرف لے جائیں۔ یا دیکھو کہ موسیٰ علیہ السلام اور یوسف علیہ السلام کے مصر میں داخل ہونے کے درمیان مسافت چار سو سال ہے۔

قَالَ (فرعون نے کہا) یہ جملہ متافریبا نیسے۔ اِنْ كُنْتَ حَيًّا بِآيَةٍ (اگر تم دلیل لائے ہو) یعنی وہ دلیل دکھائیے جو تمہیں بھیجنے والے نے دیکھ بھیجا ہے اور اس کے تم مدعی ہو۔ قَاتِ بِهَآ تُوْپِيْشْ كَيْفَہٗ اُوْرُوْہُجْہِہٗ دکھائیے تاکہ تمہاری صداقت کا ہمیں یقین ہو۔

مُحٰجٰی وَاِیْتَانِیْ فِیْ فَرْسَقٍ اگرچہ یہ دونوں ہم معنی ہیں لیکن انہیں فرق ہے وہ اس طرح کی محیٰ میں نقل شدے کا بدلہ ملحوظ ہوتا ہے اور ایتان میں منہی کا لحاظ ہوتا ہے یہاں پر مبداء محیٰ کا بارگاہ حق اور ایتان کا منہی مرسل الیہ ہے اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو۔

قَالَ لِّیْ عَصَا پس موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ہاتھ مبارک سے اپنا عصا شریف ڈالا۔ فَاِذَا هِیْ تُعْبَاۤتُ پس اس وقت وہ ایک بڑا سانپ تھا۔ ثبَانٌ سِلَکُنگ کے بہت بڑے سانپ کہتے ہیں۔ جو تمام سانپوں سے بڑا ہوتا ہے اور اس کے گھوڑے کی طرح بال ہوتے تھے۔ مُبِیْنٌ کھلم کھلا اور واضح ہوتا کہ سب کو یقین ہو کہ یہ واقعی اژدھ ہے پھر کسی کو وہم و گمان تک نہ ہوتا تھا۔

کہ یہ اثر دھانہیں اور نہ ہی سب کو معلوم تھا کہ یہ موسیٰ علیہ السلام کا عصا مبارک ہے۔

اب جو یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب اس عصا مبارک کو زمین پر پھینکا تو بالوں والا بڑا سانپ بن گیا۔ یعنی اس کی پٹینہ پر لمبے لمبے تیروں کی طرح بڑے بڑے بال تھے اور اس نے سانپ بننے ہی نہ کھولا تو اس کے دونوں پسروں (جڑوں) کی مسافت اتنی گز تھی اور اس نے منہ کا ایک حصہ زمین پر لکھ دیا اور دوسرا فرعون کے محل کے دیواروں پر پہنچایا پھر آہستہ آہستہ فرعون کی طرف بڑھنے لگا جب فرعون نے یہ حالت دیکھی تو بھاگا۔ اس کا لشکر بھی خوف کے مارے راہر اُدھر بھاگنے لگا۔ اس اُڑدے کی ہولناکی اور ڈراؤنی شکل کو دیکھ کر گھبراہٹ سے اسی وقت آتش ہزاراں مار گئے فرعون یہ ہولناکی منظر دیکھ کر چیخا اور موسیٰ علیہ السلام سے عرض کی اے موسیٰ میں آپ کو اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس نے آپ کو رسول بنا کر بھیجا۔ اُڑدے کو پچھلے۔ میں آپ پر ایمان لاتا ہوں اور آپ کے حسب الحکم بنی اسرائیل کو بھی آپ کے ساتھ بھیجتا ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس فریاد کو سن کر اسے پکڑا تو وہ حسب دستور سابق عصا بن گیا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے عصا کو اپنی طرف منسوب فرمایا۔ محافل ”ہی عصا می“ اس میں اشارہ ہے کہ جس چیز کو اپنی طرف کر کے اپنی حاجات و ضروریات کا محل سمجھو گے تو وہ درحقیقت تمہارے لئے سانپ اُڑدھا ہے کہ وہ نکل کر کھا جائے گا۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا اَلْقِهَا يَا مُوسٰی یعنی اے انسان اس شے کو اپنے پاس مت رکھ اور نہ ہی اس پر اعتماد کر۔ ورنہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اس شے کو تیرے ہاتھ میں ہی سانپ بنا دے جس سے تجھے خبراںوں دکھ اور کالیف پہنچیں۔ (اقتادیات البغیہ)۔

رابطہ موسیٰ علیہ السلام سے عصا کا معجزہ دیکھ کر فرعون نے عرض کی کیا آپ کے پاس کوئی اور معجزہ بھی ہے آپ نے فرمایا ہاں۔

تفسیر عالمانہ وَ نَزَعْنَا مِنْ يَدِهِ لُطْفًا اور موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ مبارک کو اپنے گریبان یا بٹل سے نکالا۔ فَاِذَا هِيَ بِمِصْرَ اَوَّلُ الْبَصَرِ یعنی وہ سفید نورانی تھا اور خرقا لعلات ہاتھ مبارک سے نور کی شعاعیں تھیں۔ اس کے عجیب منظر دیکھنے کے لئے بہت بڑا اجتماع ہو گیا۔

فائدہ مردی ہے کہ جب فرعون کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ مبارک دکھایا تو اس سے پوچھا یہ کیا ہے عرض کی یہ آپ کا ہاتھ ہے۔ پھر آپ نے اپنا ہاتھ مبارک اپنے گریبان میں ڈال کر باہر نکالا تو ایسا نورانی تھا کہ اس کے نور کے شعاع سے سورج بے نور ہو گیا۔ حالانکہ موسیٰ علیہ السلام گدھی رنگ لے لے تھے۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ بالاصالۃ انسانی ہاتھ نورانی ہیں لیکن جب وہ دنیوی اشیاء سے متعلق ہوتے ہیں تو کالے سیاہ یعنی ظلماتی ہو جاتے ہیں۔ پھر بندہ اپنے ہاتھوں سے اشیاء کو پھینک دے تو

قَالَ الْمَلَأُونُ قَوْمَ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ۖ يُرِيدُ أَنْ
 يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۖ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ
 وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ خَشِيرِينَ ۖ يَا ثَوَكُ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلَيْهِمْ ۖ وَجَاءَ
 السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۖ قَالَ
 نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُفْرَبِينَ ۖ قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تَتْلِيَ وَإِمَّا
 أَنْ تُكُونُ نَحْنُ الْمُتْلِينَ ۖ قَالَ الْقَوَاهُ فَمَا أَلْقُوا سَحَرُوا وَأَعْيَنَ
 النَّاسَ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى
 أَنْ ألقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۖ قَوَاهُ الْحَقُّ وَبَطَلَ
 مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ۖ وَأَلْقَى
 السَّحَرَةُ سُجُودًا ۖ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ رَبِّ مُوسَى
 وَهَارُونَ ۖ قَالَ فِرْعَوْنُ الْمُنْتَمِبُ قَبْلَ أَنْ أَذِنَ لَكُمْ ۖ إِنَّ
 هَذَا الْمَكْرَ مَكْرُتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ
 تَعْلَمُونَ ۖ لَا تَقْطَعْنَ آيِدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافِ شِمِّ
 الْأَصْلَابِ كُمْ أَجْمَعِينَ ۖ قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۖ وَمَا نَقَمُ
 مِنْهَا إِلَّا أَنْ أُمْنَا بِالِيتِّبَاتِ لَمَّا جَاءَتْنَا ۖ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا
 وَتَوَكَّلْ مُسْلِمِينَ ۖ

ترجمہ: قوم فرعون کے سردار بولے یہ تو بے ایک علم والا جادوگر ہے تمہیں تمہارے ملک سے نکالنا چاہتا ہے تو تمہارا کیا
 مشورہ بولے انہیں اور ان کے بھائی کو ٹھہرا اور شہروں میں لوگ جمع کرنے والے بھیج دے کہ ہر علم والے جادوگر کو
 تیرے پاس لے آئیں اور جادوگر فرعون کے پاس آئے بولے کچھ ہیں انہیں اسلئے گا اگر ہم غالب آجائیں بولا ہاں اور اس وقت

تم مقرب ہو جاؤ گے۔ بولے اے موسیٰ! تو آپ ڈالیں یا ہم ڈالنے والے ہوں کیا تمہیں ڈالو جب انہوں نے ڈالالوں کی نکالوں پر جادو کر دیا اور انہیں ڈرایا اور بڑا جادو لائے اور ہم نے موسیٰ کو وحی فرمائی کہ اپنا عصا ڈال تو ناگاہ ان کی بناؤں کو نکلنے لگا تو حق ثابت ہوا اور ان کا کام باطل ہوا اور یہاں وہ مغلوب پڑے اور ذلیل ہو کر پٹھے اور جادوگر سجدے میں گرا دیئے گئے۔ بولے ہم ایمان لائے جہاں کے رب پر جو رب ہے موسیٰ اور ہارون کا فرعون بولا تم اس پر ایمان لے آئے قبل اس کے کہ میں تمہیں اجازت دوں یہ تو بہت بڑا جمل ہے جو تم سب نے شہر میں پھیلا یا ہے کہ شہر والوں کو اس سے نکال دو تو اب جان جاؤ گے قسم ہے کہ میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاؤں گا پھر تم سب کو سولی دوں گا۔ بولے ہم اپنے رب کی طرف پھرنے والے ہیں اور تجھے ہمارا کیا بڑا لگا ہے یہ نہ کہ ہم اپنے رب کی نشانیوں پر ایمان لائے حبیب وہ ہمارے پاس آئیں اے رب ہمارے ہم پر صبر اندازیں اور ہمیں مسلمان اٹھا۔

تفسیر عالمیہ قَالَ السَّلَامُ مَنْ قَوَّيْتُ فِرْعَوْنَ فِرْعَوْنَ کی قوم کے لیڈروں یعنی فرعون کے مشیروں نے کہا۔ اِنَّ هَذَا السَّحَرُ بَشَرٌ یہ موسیٰ علیہ السلام تو جادوگر ہیں۔ عَلَيْنَا یعنی جادو کے علم کا بڑا حکم اور اس فن کا بہت بڑا ماہر ہے جو تو ان کے دور میں جادو کا بہت چرچا تھا اس لئے ان کی سوچ میں یہی خیال جم گیا اور ان کی سوچ بظاہر تو صحیح تھی اس لئے کہ ہر فن میں مختلف طبقات کے ماہرین ہوا کرتے ہیں۔ انہوں نے سمجھا کہ موسیٰ علیہ السلام نے جادو کا فن سیکھا ہے اور اس میں بہت بڑے ماہر ہو گئے ہیں اب وہ اس فن کے ذریعے فرعون کا اقتدار چھیننا چاہتے ہیں۔ چنانچہ فرعون کو مشیروں نے یہی بات سمجھائی یَسِّرْ لَنَا اَنْ يُخْرِجَكُمُ موسیٰ علیہ السلام کا ارادہ ہے کہ وہ اپنے جادو کے ذریعے تمہیں نکال دے مِنْ اَرْضِكُمْ تمہاری زمین یعنی مصر سے تمہیں نکال کر اقتدار کی کرسی پر بنی اسرائیل کو بٹھا دے جب فرعون نے لیڈروں سے یہ بات سنی تو کہا فَمَا ذَاتُ هٰؤُلَاءِ یعنی انہوں نے کہا انہوں نے فرعون سے کہا اَرْضُجْ ہمزہ ساکنہ ولام مضموماً تھا الارحاء سے یعنی اتنا خیر یعنی اسے مہلت دے وَاَحْكَاہُ اور اس کے بھائی ہارون علیہ السلام کو بھی موسیٰ علیہم السلام کے ذکر سے تعریف کی وجہ ظاہر ہے کہ ان کی شہرت ایسی ہو گئی ہے کہ وہ جس طرح کے کرشمے دکھانا چاہتے ہیں دکھاتے جا رہے ہیں اسی لئے کہ نام کی حاجت نہ رہی۔ اس جملہ سے فرعون کے مشیروں کا مقصد یہی (بقیہ صفحہ ۳۰ سے)

تو بے سنو سابق نوزانی جو جاتے ہیں اس نکتہ کو خوب سمجھ لینا چاہیے۔
 رابطہ حب فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ دونوں معجزے دیکھے تو اپنے مشیروں کو بلا کر مشورہ لیا۔

تھا کہ اب اُن کے درپے آزار ہونے میں عجلت مناسب نہیں بلکہ انہیں مہلت دیجئے وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ
یہ جارح و رارسل سے متعلق ہے اور مدائن مدینہ کی جمع ہے۔ مدینہ ہر اُس جگہ کو کہا جاتا ہے جو چار دیواری سے محفوظ
اور اس پر کسی بادشاہ کا تسلط ہو۔ اور مصر میں ایک مخصوص خطہ تھا۔ جہاں جادو گروں کو تربیت دی جاتی تاکہ وہ بوقت ضرورت
کام دیں۔ اب مطلب یہ ہوا کہ آپ اپنے سپاہی ان مدائن کی طرف بھیج دیجئے۔ خَشْمُ نِیْلٍ اس کا مفعول محذوف ہے
وراصل خَشْمُ نِیْلٍ السَّحَرَةُ تھا۔ مطلب یہ ہے کہ مدائن کے تمام جادو گروں کو جمع کئے تیرے ہاں حاضر کریں۔
يَا نُوَكَّ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلَيَّمْ ہر ماہر جادوگر کو تیرے ہاں لایں گے۔

فائدہ سحر لغت میں اُجڑے ہوا ہر گھر کے لطیف جیل کرنا ایسے ہی ہر غفی امر کو سحر سے تغیر کرتے ہیں اسی لئے رات کے آخری
حصہ کو سحر کہا جاتا ہے کہ اندھیرے کی وجہ سے شخص کا تنہا پوشیدہ ہوتا ہے اور رات کو اس لئے سحر کہا جاتا ہے
کہ گئے کے کسی وقت پھول جانے اور کمزور پڑ جانے سے پوشیدہ ہوتا ہے۔

فائدہ منقول ہے کہ ہر زمانہ میں جادو ہوتے لیکن قتنا زور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھا ایسے
تفسیر و مباحث ہیں۔ ہے کہ خطہ مدائن میں دو بھائی جادو گروں جادو میں یکساں تھے اور انہیں فری سحر پر پورا پورا عبور تھا جب
ان کے پاس فرعون کا بیٹا پہنچا تو وہ ماں سے کہنے لگے کہ میں ہمارے باپ کی قبر پر لے جائیے تاکہ ہم اس سے شورو
لے لیں۔ چنانچہ باپ کی قبر پر حاضر ہو کر عرض کرنے لگے کہ فرعون کے ہاں دو ایسے آدمی آئے ہیں جنہوں نے اس پر زمین
تنگ کر دی ہے۔ ان کے ہاں ایک عصا ہے جسے وہ سانپ بنا دیتے ہیں جو شے اُس کے آگے آتی ہے وہ اُسے کھا
جاتا ہے تب ہی ہم اس کا مقابلہ کریں یا نہ۔ قبر سے آواز آئی کہ وہاں پہنچ کر معلوم کرنا کہ وہ عصا اُن کی نیند کے وقت بھی
اُتر دھا ہو جاتا ہے یا نہ۔ اگر نیند کے وقت بھی سانپ ہو جاتا ہے تو سمجھنا کہ وہ جادو نہیں۔ اس لئے کہ جادوگر کا جادو
نواب کے وقت جاری نہیں ہو سکتا۔ یہ جواب سن کر وہ جادوگر اپنے شاگردوں کے ساتھ فرعون کے ہاں پہنچ گئے۔ وہ
بارہ ہزار تھے۔ زوا المیر میں لکھا ہے کہ وہ ستر ہزار تھے۔

فائدہ اتنی بڑی تاخیر سے فرعونوں نے سمجھا کہ وہ اس کی تقدیر تبدیل کر لیں گے انہیں کیا معلوم کہ حق ہمیشہ غالب رہتا
ہے اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو نہ بدل سکتا ہے اور جب اس کا حکم جاری ہوتا ہے تو اُسے کوئی نہیں ٹال
سکتا۔ وہاں نہ علم کو کوئی چارہ ہوتا ہے اور نہ ہی کسی کا فہم و ذکا کام کر سکتا ہے۔

وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ اور وہ جادوگر فرعون کے پاس حاضر ہوئے جبکہ اُن کے ہاں جمع کرنے والوں
نے انہیں بلایا۔ قَالُوا انہوں نے اپنے غلبہ پر یقین کرتے ہوئے کہا۔ اِنَّ كُنَّا لَاجْبَرًا اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ
بے شک ہمارے لئے بڑا انعام ہو گا اگر ہم غالب ہو گئے بطریق اخبار کہہ کہ انعام ملے گا اور یہ انعام وجوبی طور پر ہو گا۔

یا انہوں نے یہ انعامی بات بطور استغناء تقرباً کے کہا اس لئے کہ یہاں حمزہ استغناء محذوف ہے ان کا ان گناۃ بطور نکتہ تردّد کے نہیں تھا بلکہ ثبوت اجر کے موقوف علیہ کے یقین کے لئے کہا۔ اور ضمیر کو درمیان میں لانا اور خبر کو لام سے خالی رکھنا قصر کے لئے ہے یعنی اس وقت ہم ہی غلبہ پائیں گے اور مولیٰ علیہ السلام کے غلبہ پانے کا وہم و گمان کم بھی نہ تھا قَالْ نَعْمُ فِرْعَوْنَ نے کہا ہاں تمہارے لئے بہت بڑا انعام ہوگا۔ قُلْ لَكُمْ لِمَنِ الْمَقْرَبِیْنَ اور تم میرے ہاں بلند مرتبت ہو گے۔

فائدہ کبھی نے کہا اس سے فرعون کا مطلب یہ تھا کہ میری کچھری میں سے تمہیں حاضری کی اجازت ہو کرے گی اور کچھری برخاست کے وقت سب سے بعد کو تم جایا کر و گے (اور یہ ان کے ہاں بڑا انجاز سمجھا جاتا تھا)۔

تفسیر صوفیانہ فرعون کے منہ سے مقربین کا کلمہ صدق و حق کے طور نکلا کہ واقعی وہ لوگ مقربین حق ہو گئے جبکہ انہیں مولیٰ علیہ السلام سے حق قبول کرنا نصیب ہوا۔ (اتحادیلات النجیہ)

فرعون کے جادو گروں میں تردّد کا آغاز منقول ہے کہ فرعون کے جادو گروں کے سردار چار تھے دونوں بھائی جن کا ابھی ذکر کیا گیا۔

① مسمیٰ بشار اور

② غار دور اور دو اور تھے۔

③ حطط۔

④ متقی اور باب میں مذکور ہے کہ ان چاروں کا ایک سردار تھا شمعون۔

جب یہ جادوگر مصر پہنچے تو شاربور و فادور نے اپنے باپ کے سوال و جواب کے متعلق استفسار کیا۔ فرعون نے کہا مولیٰ علیہ السلام جب آرام فرماتے ہیں تو ان کا عصا اٹھ دیا تو ان کی نحرانی کھرتا ہے انہیں اس سے دل میں تردّد پیدا ہوا کہ جب ہمارے والد کا فرمان کے مطابق یہ جادوگر نہیں تو پھر ان کا مقابلہ کس طرح ہوگا۔ لیکن مقابلہ کے لئے تیار ہوئے۔ جب فرعون نے ان کا مناظرہ مولیٰ علیہ السلام سے کرنے کا انتظام کیا تو فرعون اپنے عمل کے بالا خانہ پر نظارہ دیکھنے کے لئے بیٹھا اور مصر کے تمام لوگ مناظرہ گاہ میں جمع ہوئے۔ ستر ہزار جادوگر ایک طرف تھے۔ اور مولیٰ علیہ السلام علیہا السلام تھے۔ مناظرہ کے وقت فرعون کے جادوگر نے مولیٰ علیہ السلام کے ہاں بالوب حاضر ہو کر عرض کی۔

قَالُوا اَيُّ مَوْلٰی اِنَّا اَنْ تُلْقِیْ اِنَّمَا مَوْلٰی عَلٰی سَلاَمٍ یَّآ اَبِیْطٰلُہٗ اِنَّا اَعْمٰرُکَ یَسْتَعِیْذُ بِکَ وَ اِنَّا اَنْتَ کُنُوْا رَحْمٰتُ الْمَلٰٓئِیْقِیْہٗ یا پھر ہم اپنی ریاں اور دُندے ڈالتے ہیں۔

انہوں نے مولیٰ علیہ السلام کو اختیار دیا اس لئے کہ لفظ انا تحیر کے لئے آتا ہے اس پر صرف عطف بالادب بالانصیب کا اطلاق مجازاً ہوتا ہے اس لئے مفسرین نے فرمایا کہ انہوں نے مولیٰ علیہ السلام کا ادب کیا

تو انہیں دولت ایمان نصیب ہوئی۔

قَالَ الْقَوْدُ أَمْرٌ عَلَى السَّلامِ نَے فرمایا پہلے تم ڈالو۔

سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں جادو کا حکم کیوں فرمایا۔ حالانکہ جو شے ناجائز ہو اس کا امر بھی ناجائز؟
جواب ① یہاں پر شرط محذوف ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ کر لو اپنا کام۔ اگر تم حق پیہو جیسا کہ تمہارا ایمان ہے۔

جواب ⑤ اس لئے یہ بھی اس کا امر فرمایا تاکہ معجزہ کے لئے تاکید ہو جائے۔

جواب ⑥ قاضی صاحب نے فرمایا کہ یہاں مطلق القوا ہے۔ اس سے جادو کے علاوہ کوئی دوسرا امر بھی مراد ہو سکتا ہے وہ یہ کہ القوا کرمنا متسا محایا یوں کہو کہ ان کی تحقیر کرتے ہوئے اَلْقُوا فرمایا اس لئے کہ انہیں پورا یقین تھا کہ فرعون کے جادوگر میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جادو کو مباح فرمایا نہ ہی کفر سے راضی ہوئے۔ اب معنی یہ ہوا کہ ڈالو جو کچھ ڈالنا چاہتے ہو۔
سَحَرُوا وَأَعْيُنُ النَّاسِ تَوَانَهُنَّ لَے لوگوں کی آنکھوں پر جادو چلا دیا۔ اس لئے کہ بے حقیقت اشیاء کو ان کے دلوں میں خیال ڈالا۔

فائدہ ابن الشیخ نے فرمایا کہ ان کی آنکھیں ایسی بدل ڈالیں کہ انہیں وہی نظر آتا جو کہ وہ چاہتے تھے اس سبب سے کہ جو کچھ انہوں نے محروم فریب کا پروگرام بنایا۔

وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ استغفال یہاں پر بمعنی اغفال ہے اور سین اس فعل کی تاکید کے لئے ہے یعنی ان کے ڈرانے پر جتنا زور لگاتا تھا لگایا وَجَّأ عَوْذُ سِحْرِ عَزِيزِهِ اور بڑا جادو لائے۔

اجواب منقول ہے کہ انہوں نے بہت بڑی اور موٹی رسیاں جمع کیں ان کے ساتھ بڑی اور موٹی سحریاں بھی۔ وہ دوسرے ایسے محسوس ہوتے کہ گویا وہ بڑے اور موٹے سانپ ہیں۔ پھر ان رسیوں کو انہوں نے کالے سیاہ تیل سے لستر پتھر کیا۔ تیل کی طرف ڈنڈوں کی طرف کر دی جو ہنسی ان پر سورج کی گرمی نے اثر ڈالا تو وہ متحرک ہو گئیں اور متحرک ہو کر ایک دوسرے سے چٹیں اور چونچو وہ کثیر تھیں اسی لئے لوگوں کو محسوس ہوا کہ وہ اپنے اختیار سے متحرک ہو کر ایک دوسرے سے چٹ رہی ہیں اور گویا وہ میدان سانپوں سے بھر گیا ہے۔ حالانکہ انہوں نے ہاتھ کے کھیل سے ایک کرشمہ دکھایا۔
تفسیر عالمانہ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے پاس وحی بھیجی کہ آپ اپنا عصا مبارک زمین پر پھینک دیجئے۔ جب انہوں نے یعنی موسیٰ

علیہ السلام نے اسے زمین پر پھینکا تو وہ جادوگروں کی بناوٹ پیڑوں کو ملگنے لگا۔ اس آیت میں فافصیعی ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام نے جو ہنسی عصا زمین پر پھینکا تو وہ سانپ بن گیا اور تلفف بمعنی تلمم یعنی لقمہ کرنا اور تلتلت تھا۔ یہ تلفف تلفت

۱۔ اس موضوع پر فقیر کی ایک بہتر کتاب ہے "بالدب بالانصیب" اولیٰ غفرلہ

بروزن علم لعلم سے مشتق ہے اور اہل عرب کہتے ہیں لَقْفَتْهُ وَالْقَفْنَةُ تَلْقَفْتُهُ وَالْقَفْنَةُ تَلْقَفْتُهُ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی شے کو جلدی سے پکڑ کر کھا جائے اور فوڑا نکل بھی دے اور یا فکون بمعنی یزودونک انک سے مشتق ہے اسی کا لفظی معنی بدلتا اور شے کو اپنی حیثیت سے پھیرنا ہے۔

ابو جبرہ مروی ہے کہ جب جادوگروں کی بیویں اور ڈنڈوں کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا مبارک نے جلدی سے جھپٹ کر انکو سب کو کھالیا تو وہ حاضرین مجلس یعنی تماشا بیوں اور خود جادوگروں کی طرف متوجہ ہوا تو وہ ڈر کے مارے بجائے اور جلدی میں ایک دوسرے پر گرے تو ہزاروں کی تعداد میں مر گئے۔ یہاں ان کی تعداد صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے اپنے ہاتھ میں لے لیا تو پھر عصا بن گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا مدرسے اس کی کتاب والی ہیئت کو مٹا دیا یا اس کے غلیظ اجزاء کو لطیف ترین بنا دیا۔ جادوگروں نے یہ کیفیت دیکھ کر فیصلہ کیا کہ اگر یہ عصا بھی جادو ہوتا تو اس کے ختم ہو جانے کے بعد ہماری بیویاں اور ڈنڈے باقی بچ رہتے۔

فَوَاقِعَ الْحَقِّ حَقِّ وَاضِحٌ ہو گیا اور موسیٰ علیہ السلام اپنے دعویٰ رَاقِی رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ بے شک میں رب العالمین کا رسول ہوں، میں سچے ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعے سے معجزہ فرما کر ان کی تصدیق فرمائی وَلَبَّلَکَ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ اور وہ جو عمل کرتے تھے باطل ہوا یعنی ان کا دائمی عمل یعنی سحر کا بطلان ظاہر ہو گیا فَخَلَبُوْا پس فرعون اور اس کے متبعین مغلوب ہو گئے هُنَالِکَ اِسْ مَحْسَبِیْ یعنی تماشا گاہ میں وَ اَنْفَلَبُوْا صٰغِیْرِیْنَ اور بچے گئے وہ ذلیل اور متحیر۔ یہاں انقلاب بمعنی صیرورت ہے وَ اَلْقِیْ السَّحَرٰہُ سٰجِدِیْنَ اور گرے جادوگر سر سجدہ میں رکھ کر وہ ایسے گرے کہ گویا گرے والے نے انہیں گرایا ہے اس لئے کہ اس واقعہ کے بعد فوڑا ہی انہوں نے سر سجدہ میں رکھ دیا۔ ایسے معلوم ہوتا تھا کہ گویا انہیں کسی نے جبراً زمین پر گرا دیا ہے اور ایسے کیوں نہ ہوتا جبکہ انہیں حق نے حیران کر دیا اور سجدہ کرنے پر مجبور ہو گئے۔

فائدہ آیت میں استعارہ تمثیلیہ ہے اس لئے کہ جب انہوں نے معجزہ دیکھ کر جلدی سجدہ کیا تو ان کی اس حالت کو منہ کے بل کرنے والے سے تشبیہ دی اور ان کے حال کو مشد بہ کے حال سے تعبیر کیا گیا۔

قَالُوْا اٰمَنَّا بِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ لَا رَبَّ مُؤْمِنٍ وَّ هٰکُوْنَ انہوں نے کہا کہ ہمارا رب العالمین یعنی موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے رب پر ایمان ہے۔

سوال جب رب العالمین کہا تو پھر رب موسیٰ و ہارون کے کہنے کی کیا ضرورت تھی؟

جواب تاکہ کسی کو وہم و گمان نہ ہو کہ رب العالمین سے فرعون مراد ہو اس لئے کہ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کی بچپن میں تربیت کی تھی نہ کہ ہارون علیہ السلام کی۔ بنا بریں ہارون السلام کی تصریح سے وہم مذکور دفع ہو گیا۔

فائدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تمام جادوگر موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے اور بنی اسرائیل سب کے

سب آپ کے ساتھ ہو گئے۔ جن کی تعداد چھ لاکھ تھی۔

قَالَ فِرْعَوْنُ فِرْعَوْنُ لے جا دو گروں پر انکار کر کے بھڑک دے کہ اِهْتَخَذُ بِهِ اِکَ هَمَزَ ہوتو اخبار نہیں ہے لیکن توبیح کے متضمن میں اگر اسے استفہام تو بیخی کے طور مانا جائے تو اس میں ہمزہ استفہام ہے (یہیے اِن لَنَا لَا جُزْءَ مِنْ تَقْرِیرِکَ دَرِی)۔ قَبْلَ اَنْ اَذِنَ لَکُمْ قَبْلَ اس کے کہیں اجازت دیتا یعنی میری اجازت کے بغیر تم نے ایمان کیوں قبول کیا۔ یہ عبارت بغیر اِنْ اَذِنَ لَکُمْ قَبْلَ ان تنفذ کلماتِ رَبِّی کے طرح ہے وہاں بھی بغیر ان تنفذ عبارت ماننی پڑتی ہے۔ اگرچہ یہ ناممکن تھا کہ وہ فرعون انہیں ایمان با اللہ کی اجازت دیتا۔ اِنَّ هَذَا لَکُمْ مَمْلُکٌ تَمُکُّوْہُ یعنی جو کچھ تم نے کیا ہے تم نے مجھ کو یا کوئی مقبوضہ دلیل دیکھ کر ایمان قبول کیا ہے غلط اور حال کے تقاضا کے خلاف ہے البتہ بول کہا جائے کہ یہ ایک جیلہ (محکوم و فریب) ہے جو تم نے موسیٰ علیہ السلام سے ساز باز کر لی ہو گی مروی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جادو گروں کے سردار سے مناظرہ سے پہلے ملاقات ہو گئی تو آپ نے اُس سے فرمایا کہ اگر میں تجھ پر غالب ہو گیا تو تمہیں مجھ پر ایمان لانا پڑے گا اور میرے لائے ہوئے پیغامات الہیہ کو مانو گے انہوں نے کہا کہ اگر آپ غلبہ پا گئے تو تم آپ پر ایمان لائیں گے۔ اُن کی اس گفتگو کو فرعون سن رہا تھا اس لئے اُس نے بھڑک دیتے ہوئے یہی کہا۔ لَتُخْرِجُوْا مِنْهَا اَهْلَهَا تاکہ تم مصر کے شہریوں کو مصر سے نکال کر تم اور بنی اسرائیل اس کے مالک بن جاؤ۔ فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ۔ پس عنقریب تم اپنے کئے کا انجام دیکھ لو گے۔ یہ اجمالی تہذیب تھی اب اُس کی تفصیل بتاتا ہوں۔ لَا قُطْعَنَ اَسَدٍ بَیْکُمْ وَ اَرْجُلُکُمْ مِّنْ خِلَافٍ (خلاف طرفوں سے میں تمہارے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالوں گا)۔ یعنی دایاں ہاتھ ہو گا تو بایاں پاؤں۔ لَشَّمْ لَا صَلَیْبَ لَکُمْ اَجْمَعِیْنَ (پھر میں تم سب کو سولی پر چڑھاؤ گا)۔ یعنی دریائے نیل کی کجھڑوں کی ٹنڈوں پر تم سب کو سولی کے طور پر چڑھا دوں گا جس سے تمہارے لئے عذاب اور دوسروں کے لئے عبرت ہو گی۔

بعض مفسرین نے کہا کہ یہ طریقہ سب سے پہلے اسی فرعون نے جاری کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہی ٹراڈ اپ ڈاکوؤں کے لئے مشروع رکھا تاکہ معلوم ہو کہ ڈاکہ زنی بہت بڑا جرم ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اس کا نام محاربتہ اللہ و رسولہ رکھا۔

قَالَ اَجَا دُوْگروں نے (جو کہ اب اہل ایمان تھے) اپنے ایمان پر ثنابت قدمی کا مظاہرہ کرتے ہوئے فرمایا یہ جملہ تفہیمانیہ ہے اِنَّا اِلٰی رَبِّنَا مُتَعِدُّوْنَ۔ (بے شک ہم اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹنے والے ہیں) یعنی موت ایک دن پہنچے گی (ہی) ابھی یادیر سے۔ پھر یہیں تیری زبرد توبیح کا کیا خطرہ۔ یہیں اپنے رب کریم کی رحمت اور ثواب پر امید ہے۔ اس لئے کہ ہم نے مرنے بعد اسی کے ہاں حاضر ہونا ہے اگر تو ہمارے ساتھ اپنی وعید پوری کرے گا تو مرجع کوئی بھی نہیں گیا وہ حضرات اس کی وعید سے اٹا خوش ہوئے انہیں اللہ تعالیٰ کی زیارت کا شوق پیدا ہو گیا۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ فرعون اُن پر غلبہ نہ پایا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ موسیٰ و ہارون علیہما السلام سے وعدہ فرمایا تھا **فَاَنذَرْنَاكُمْ** اَنْ تَتَّبِعُوْهُمُ اَلَا لَكُمْ اَلْبَیْزُ اَنْ تَمُوتُوْا اَوْ تَقْتُلُوْا اَوْ تَمْلِكُوْا فِیْ اَرْضٍ عَظِیْمٍ اور تمہارا ستے بالبعد ہمیشہ غالب رہیں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ فرعون کا دو گروں سے یہ کہہ کر ان کے ہاتھ پاؤں کاٹنے لگا اور فرعون ہی **قَائِدُ** کھجوروں کے ٹنڈوں پر مصر کے کناڑے سولی پر چڑھا دیا۔ تلمیذی شریف میں ہے کہ
ساحر اچوں حق بشتا خشتد

دست و پا در جرمہا در بافتد

ترجمہ: ساحر اچوں نے جب حق پہنچانا تو ہاتھ پاؤں اللہ کے راہ میں قربان کر دیئے۔

تفسیر صوفیانہ قصہ میں اشارہ ہے کہ فرعون سے نفس مراد ہے اور وہ اپنے صفات کے ایمان کا منگو ہے بلکہ انہیں زبرد تو بیج کرتے ہوئے کہتا ہے کہ تم میری اجازت کے بغیر موسیٰ یعنی روح پر کیوں ایمان لائے ہو۔ پھر نفس انہیں کہتا ہے کہ اے صفات کے جادو گرو یہ تمہارا منکر و فریب ہے جو تم نے موسیٰ یعنی روح کے ساتھ مل کر کیا ہے یعنی مدینہ قالب (جسم میں تم نے روح سے موافقت کر لی تاکہ تم اس کے کمینوں یعنی لذات دنیا اور اُس کے شہوات کو نکالی کر باہر پھینکو۔ عنقریب تم میری گرفت اور ستر کو معلوم کر لو گے کہ میں کوشش کر کے تمہاری کارروائی کو باطل کر دوں گا۔ اور دنیا کی لذات و شہوات پر ابھاروں گا اور تمہارے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالوں گا، یعنی اعمال صالحہ سے تمہیں دبیزشتہ کر دوں گا۔ اس کے بعد تم سب کو دنیوی تعلقات کی سولی پر چڑھا دوں گا اور تمہارے دل میں دنیا کے نقش و نگار سما جائیں گے۔ روح اور اُس کے متعلقین نے جواب دیا کہ ہم تو صرف اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع رکھتے ہیں۔ ہیں دنیوی آرائش سے کیا غرض اور اس میں ہمیں عیب بھی نہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دُعا کرتے ہیں کہ اے اللہ! ہمیں دنیوی تعلقات سے آزاد فرما کر اپنی عبودیت میں موت عنایت فرما۔ (دآین)

فائدہ فرعون سنساروں کی پوجا کرتا تھا۔ لیکن تفسیر فارسی میں لکھا ہے کہ صحیح تر یہ ہے کہ فرعون نے اپنے مجھے تیار کر کے عوام کو ان کی پرستش کا حکم دے رکھا تھا اور کہا تھا کہ ان کی پرستش سے تم میرے قریب ہو جاؤ گے اس لئے انہیں کہا تھا **رَأٰنَا رَبَّكُمُ الْاَعْلٰی**۔ لیڈروں کے سوال کے جواب میں کہا۔

قَالَ سَنُقَاتِلْ اَبْنَاءَهُمْ وَمُعْرِبِیْہُمْ ان کی زمینہ اولاد قتل کر دیں گے و **لَسْتَخٰی نِسَاءَهُمْ** (اور ان کی لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دیں گے) پھر حبیب وہ جوان ہوں گی تو ہم ان سے خدمت کرائیں گے۔ اس سے اس کا مقصد یہ تھا کہ ہم ان کے ساتھ وہی کاروائی کریں گے جو بوقت ولادت موسیٰ علیہ السلام کے کی تھی اور انہیں بتا دیں گے کہ ہم تمہارے اوپر بدستور قبضہ اور غلبہ ہے۔ اور انہیں یہ وہم نہ چاہیے کہ یہ وہی لڑکا ہے جس کے متعلق کاہنوں اور جادوگروں نے خبر دی تھی کہ وہ ہر مہر محوں سے ملک چھین لے گا۔ **وَ اِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُوْنَ** (اور ہم ان پر غالب ہیں) جیسی کہ پر بدستور غلبہ رکھتے ہیں اور ہم موسیٰ علیہ السلام کے مناظرہ جیت جانے کے بعد گھبراہٹیں گے اور نہ ہی مغلوب ہوئے ہیں بلکہ ہم اب بھی قوت و غلبہ رکھتے ہیں۔

قَالَ هُوَ مُوسٰی يَقُوْمُ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے تسلی دیتے ہوئے فرمایا حبیب انہوں نے فرعون کی دھمکی سنی اور اس کے مقابلہ سے وہ عاجز بھی تھے تو موسیٰ علیہ السلام سے شکایت کے طور پر کہا تو آپ نے انہیں حسن انجام کی رہبری فرمائی کہ **اَسْتَعِیْذُ بِاللّٰہِ** (اللہ تعالیٰ سے مدد مانگوں تاکہ تمہارے سے فرعون کی شرارت دور فرمائے۔ **وَ اَصْبِرْ وَاَنْ اَلَا رَضٰی لِلّٰہِ قَفَا بَے شک تمام زمین (اس میں مصر بھی ہے) اللہ تعالیٰ کی ہے یٰوَرِثُہَا مَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖ** اپنے بندوں سے جسے چاہتا ہے اس کا وارث بنا دیتا ہے **وَ اَلْعَاقِبَةُ لِلّٰہِ** عاقبت یا فتح نصرت یا بہشت **لِلْمُتَّقِیْنَ** متقیوں کے لئے ہے بخدا ان کے تم بھی ہو۔

فائدہ مروی ہے کہ جب فرعون کے جادوگر مغلوب ہوئے اور انہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا یقین ہو گیا کہ اس کے دلائل وبراہین واضح ہو چکے تھے تو بنی اسرائیل سے چھ ہزار افراد موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے اور شرک و گناہوں سے بچ گئے۔

مرسلہ آیت سے معلوم ہوا کہ ہر کام میں استعانت اور تکالیف پر صبر کرنا بھی تقویٰ کا ایک باب ہے۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ فرماتے ہیں **آتمک پیرانہ سرم صحبت یوسف بنوخت**

اگر صبر لیت کہ در کلبہ احزان کہ دم

ترجمہ تجھے بڑھاپے نے صحبت یوسف بخشی میں نے مدد تو تک صبر کیا یہ اس کا اجر ہے۔

قَالُوا (بنی اسرائیل نے کہا) اُوْذِیْنَا فرعون سے ہم ایذا دیئے گئے مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِیْنَاکَ کی

تشریف آوری سے پہلے۔ اس سے موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے دعویٰ سے پہلے کا وہ وقت مراد ہے جو موسیٰ علیہ السلام کی ولادت کے ایام تھے۔ وَهِنْ مَبْعَدَ مَا جِئْنَا اور آپ کی تشریف آوری کے بعد بھی۔ اس سے اُن کی یہی مراد ہے کہ فرعون نے نہ صرف انہیں دھکی دی بلکہ عمل کر کے دکھلانے کا۔ کیونکہ انہیں یقین تھا کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کی خداوت میں اس طرح کے ظلم و ستم اور عذاب کرتا رہتا ہے۔

قَالَ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب دیکھا کہ بنی اسرائیل فرعون کی دھکی سے سخت مضطرب ہیں تو آپ نے انہیں صراحتہ تسلی سے نوازا۔ اَلْجَزَاءُ اَجْمَالٍ طُورَانِ لَارِضٍ لِلّٰہ الخ میں پہلے بھی تسلی دی لیکن اب کھلے الفاظ سے فرمایا اَللّٰہی رَبُّکُمْ اَنْ یُّهْلِکَ عَذُوکُمْ۔ عنقریب اللہ تعالیٰ تمہارے دشمن کو تباہ و برباد کر دے گا۔ یعنی تمہارا دشمن جس نے سابقاً تمہارے ساتھ ظلم و ستم کئے اور اب اُس کی دھکیاں دیتا ہے اس کے ہلاک و برباد ہونے کا وقت قریب ہو گیا ہے۔

قاعدہ عسیٰ اگر بندے سے ہو تو اس میں اُس کی خبر میں طمع دلانا مطلوب ہوتا ہے اگر اللہ تعالیٰ سے ہو تو اُس کی خبر کا وقوع یقینی ہوتا ہے۔ اس لئے کہ کریم جب طمع دلاتا ہے تو اُسے پورا فرماتا ہے۔ ایسا کہ گویا اس نے وہی امر اپنی ذات کے لئے واجب کر دیا ہے (اگرچہ فی نفسہ اس کے لئے وہ امر واجب نہ ہو)۔

وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْاَرْضِ اور تمہیں زمین مصر اور بیت المقدس کا جانشین بنائے گا۔ فَيَنْظُرُوْا (نظر سے کبھی اس سے نگاہ پھیر کر کسی شے کو دیکھنا مراد ہوتا ہے اور اسی دیکھی ہوئی شے ہمارا کرتب مطلوب ہوتا ہے لیکن یہ نہ ہونے معانی اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے محال ہیں۔ بنا بریں تاویل گناہ پڑا کہ یہاں نظر کی غایت مراد ہے یعنی نظریے سے رویت یعنی اظہار ہے کَيْفَ تَعْمَلُوْنَ یعنی پھر دیکھیں گے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو۔ نیک یا بد تاکہ تمہیں تمہارے عمل کے مطابق جزا و سزا دے یعنی تم میں سے ظاہر ہوں گے کہ شکوہ کون کرتا ہے تو کفرانِ نعمت کون۔ طاعت کون کرتا ہے تو نافرمانی کون۔ حدیث تشریف میں ہے کہ دنیا میٹھی اور سبز باغ کی طرح ہے یعنی اس کا منظر عجیب ہے کہ دیکھنے والا چپس جاتا ہے دینا سے بھی اس کی صورت اور اُس کے ساز و سامان مراد ہیں اور سبز ہے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ جیسے سبزیاں سرسبز الزوال ہیں اسی طرح دنیا جلد ہلاک اور تباہ ہونے والی ہے اس سے اصل مقصد یہ ہے کہ دنیا دھوکہ کا سرچشمہ ہے۔ اسی کے حسن و جمال کو دیکھ کر لوگ فریفتہ ہو جاتے ہیں اور اس کی جاشی میں مگھ کی طرح پھنس جاتے ہیں۔

فائدہ زمین میں تمہیں خلیفہ بنانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے مال و متاع اور اسبابِ تمنا کی ملکیت نہیں بلکہ تمہیں ماضی طور دیئے گئے ہیں جیسے خلیفہ شئی کا حقیقی مالک نہیں ہوتا بلکہ وہ مالک کی طرف سے چند لمحات کا ماضی ملکیت رکھتا ہے۔ اسی طرح انسان کو بھی یقین ہو کہ ان تمام اشیاء کا مالک حقیقی اللہ تعالیٰ ہے اور ہم تو چند روز اس کے

وکیل بن کر تصرف کرنے کے مجاز ہیں۔

فائدہ خلیفہ بنا کر اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے کہ تم میں کسی طرح تصرف کرتے ہو۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں تمہارے اسلاف کا خلیفہ بناتا ہے کہ ان کو موت دے کہ ان کا مال و اسباب تمہارے قبضہ میں دیتا ہے۔ پھر دیکھتا ہے کہ کیا تم اپنے اسلاف کے حالات سے عبرت پکڑتے ہو یا نہ اور ان کے انجام تمہیں نظر ہے یا نہ؟ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

① نرود مخرج سوتے دانہ فراز

چول دیگو مخرج بیند اندر بند

② پند گیر از مصائب دگراں

تا نگیرند دیگران ز تو پسند

ترجمہ: ① وہ پرندہ جال کے قریب نہیں جاتا جب دیکھتا ہے کہ دوسرا پرندہ قید میں ہے۔

② تم دوسروں سے نصیحت لو ایسا نہ ہو کہ دوسرے تجھ سے نصیحت لیں۔

لفظ صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ نفس فرعون کو جب خواہشات اور غضب اور کبر وغیرہ نے کہا کہ کیا تو موسیٰ یعنی روح اور اس کی برادری یعنی قلب و سیر اور عقل کو چھوڑتا ہے تاکہ وہ بشریت کی زمین پر قہار برپا کریں اور تاکہ تجھے اور تیرے معبودوں (نفس کا معبود دنیا اور شیطان اور طبع ہے) کو چھوڑ دیں۔ فرعون یعنی نفس نے انہیں جواب دیا کہ میں ان کے بیٹوں یعنی روح و قلب اور نفس کے صفات یعنی اعمال صالحہ کو ریا و عجب اور حیلہ سے منافع کرا دوں گا اور ان کی لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دوں گا۔ یعنی نفس کے وہ صفات جن سے اعمال کا صدور ہوتا ہے اور میں محکوم و غریب اور حیلہ سازی میں ان سب سے اونچا ہوں۔ اس پر موسیٰ یعنی روح نے اپنی برادری یعنی قلب و عقل اور سر سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے مدد مانگو اور نفس سے جہاد اور اس کی مخالفت اور حق کی اتباع میں صبر کرو اس لئے کہ بشریت اللہ تعالیٰ کی ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے۔ سعادت مندوں کی بشریت کی زمین روح کے حوالہ فرماتا ہے اور اس کے صفات بھی۔ بنا بریں وہ انہی صفات سے موصوف ہوتا ہے اور بد بختوں کی بشریت اور اس کے صفات بد بختوں کے پھر دفرماتا ہے۔ اس لئے کہ وہ انہی اوصاف مذکورہ سے موصوف ہوتا ہے اور اچھا انجام یعنی خیر و سعادت اقیانوس معدلاً کو نصیب ہوتی ہے۔ روح کی برادری نے روح سے کہا کہ ہم تیرے بالغ ہونے سے پہلے جبکہ تو ہمارے ہاں واردات لے کر نہیں آیا تو بھی ہم ایذا دیئے گئے یعنی اوصاف بشریت اور اس کے معاملات سے ہم کو ایذا پہنچتی تھی اور اب بھی تمہارے بلوغ کے بعد جبکہ واردات و البانات کو لائے ہو تو بھی بشریت کے دواغی سے ہم ایذا پاتے ہیں روح نے جواباً

(باقی صفحہ پر)

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مِّنَ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ
يَذْكُرُونَ ○ فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا إِنَّكَ هَذِهِ وَإِنْ نَصَبُوا
سَيِّئَةً يَلْطِفُوا إِيَّاهُ بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَّعَهُ إِلَّا إِنَّمَا مَطَرُهُمْ عِندَ اللَّهِ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ
لَّتُحْذَرِنَا بِهَا فَمَا نَجُنُكَ بِمُؤْمِنِينَ ○ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ
وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ مَائِتٍ مُّقْصَلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا
وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ○ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا لِمُوسَىٰ اذْهَبْ
لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنْآ الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ
مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ○ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ
بِلِقَاؤِهِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ○ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ نَجْمًا
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ○ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا
يُتَضَعَّفُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ الدَّرَجَاتِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لَكُمْ وَلَكُمْ
فِيهَا رَحْمَةٌ ○ كَلِمَاتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ ○ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا
يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ مَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ○ وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ
الْبَحْرَ قَالُوا عَلَىٰ قَوْمٍ لَّيْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ ○ قَالُوا لِمُوسَىٰ
اجْعَلْ لَّنَا إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ○ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ○ إِنَّ هَؤُلَاءِ
هُوَ إِلَٰهٌ مُّتَّبِعٌ مَا هُمْ فِيهِ وَبِطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ قَالَ أَعِيزُ
اللَّهُ أَبْعَيْكُمْ إِلَٰهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ○ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ

اِلٰی فِرْعَوْنَ يَسُومُوْكُمْ سُوْمَ الْعٰزَابِۙ يُقَتِّلُوْنَ اَبْنَاءَكُمْ
وَيَسْتَحْيُوْنَ نِسَاءَكُمْۚ وَفِيْ ذٰلِكُمْ بَلَاءٌۙ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌۙ ۝

ترجمہ: اور بے شک ہم نے فرعون والوں کو برسوں کے قحط اور پھلوں کے گھٹانے سے پکڑا کر کہیں وہ نصیحت
مابین پھر حجب انہیں بھلائی ملتی کہتے یہ ہمارے لئے ہے اور حجب برائی پہنچتی تو موسیٰ اور اس کے ساتھیوں سے بڑھ کر کوئی
لیتے سن لو ان کے نصیہ کی شامت تو اللہ کے ہاں ہے لیکن ان میں اکثر کو خبر نہیں اور بولے تم کینی بھی نشانے لے کر ہمارے
پاس آؤ کہ ہم پر اس سے جادو کرو ہم کسی طرح تم پر ایمان لانے والے نہیں تو بھیجا ہم نے ان پر طوفان اور ٹنڈی اور گھن
ریا کلنی یا جویس) اور مینٹرک اور غون جدا جدا نشانیاں تو انہوں نے تکبر کیا اور وہ مجرم قوم تھی اور حجب ان پر عذاب
پڑتا کہتے اے موسیٰ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کرو اس عہد کے سبب جو اس کا تمہارے پاس ہے بے شک اگر
تم ہم سے عذاب اٹھا دو گے تو ہم ضرور تم پر ایمان لائیں گے اور بنی اسرائیل کو تمہارے ساتھ کر دیں گے پھر حجب
ان سے عذاب اٹھلے ایک مدت کے لئے جس تک انہیں پہنچنا ہے جمی وہ پھر جاتے تو ہم نے ان سے بدلہ لیا
تو انہیں دریا میں ڈبو دیا اس لئے کہ ہمارے آیتیں جھٹلاتے اور ان سے بے خبر تھے اور ہم نے اس قوم کو جو
دبالی گئی تھی اس زمین کے پورب و بچیم کا مالک کیا جس میں ہم نے برکت رکھی اور تیرے رب کا اچھا وعدہ بنی اسرائیل
پر پورا ہوا بدلہ ان کے صبر کا اور ہم نے برباد کر دیا جو کچھ فرعون اور اس کی قوم بناتی اور جو چائیاں اٹھاتے تھے
اور ہم نے بنی اسرائیل کو دریا کے پار اتارا تو ان کا گذر ایک ایسی قوم پر تھا کہ اپنے بتوں کے آگے آسن مارے
تھے بولے اے موسیٰ ہمیں ایک خدا بنا دے جیسا کہ ان کے لئے اتنے خدا ہیں بولا تم ضرور جاہل لوگ ہو یہ حال تو
بربادی کا ہے جس میں یہ لوگ ہیں اور جو کچھ کر رہے ہیں نرا باطل ہے کیا کیا اللہ کے سوا تمہارا کوئی اور خدا تلاش کروں
حالاں کہ اس نے تمہیں زمانے بھر پر فضیلت دی اور یاد کرو حجب ہم نے تمہیں فرعون والوں سے نجات بخشی کہ تمہیں بڑی
مار دیتے تمہارے بیٹے ذبح کرتے اور تمہاری بیٹیاں باقی رکھتے اور اس میں تمہارے رب کا بڑا فضل ہوا۔

تفسیر عالمانہ وَلَقَدْ اَخَذْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ اور ہم نے آل فرعون کی گرفت کی۔ آل سے اُس کی قوم یا
اُس کا دین قبول کرنے والے مراد ہیں۔ دراصل آل الرہل سے اس کے وہ مخصوص لوگ مراد
ہیں جن پر اسے پورا اعتماد ہو۔ بِاللَّيْلِ نَجِیْ قحط سالی سے یہ سنتہ کی جمع ہے دراصل مطلق سالی کو کہا جاتا ہے لیکن
اب عموماً قحط سالی پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا ذکر عام قحط ہے اور اس سے تاریخیں بتائی جاتی ہیں گویا
یہ اس کا علم بن گیا ہے جیسے نجم مطلق ستارہ کو کہا جاتا ہے لیکن اب اس کا عموماً اطلاق ثریا پر ہوتا ہے۔

وَلَقَدْ نَقَّصَ مِنَ الثَّمَرَاتِ - اور ثمرات کی کمی سے کہ ان کی کھپسی ہاڑی اور باغات پر کسی قسم کی آفتیں نازل کی جاتیں۔ یہ قحط سالی سے بھی سخت تر ہوتی۔ اس لیے کثرات انسانی غذا کا نام ہے جب غذا ہی نہ ہو تو پھر اس کی زندگی کی امید کہاں۔

فائدہ : حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ قرب قیامت لوگوں پر ایک ایسا دور آئے گا کہ کھجور سے صرف ایک دانہ پیدا ہوگا۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور میں مذکورہ قحط سالی دہائیوں اور بادیشینوں میں اور ثمرات کی کمی شہریوں کو تھی۔

لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ - تاکہ وہ اس سے نصیحت حاصل کریں اور انہیں یقین ہو کہ یہ شامت ان کے اعمال کی وجہ سے ہے تاکہ اس سے عبرت حاصل کر کے برائیوں اور سرکشی و عناد سے باز آجائیں۔

فائدہ : لَفْظ لَعَلَّ اخَذْنَا کی علت کے لیے ہے۔

اللہ تعالیٰ کے افعال اگرچہ اسباب کے محتاج نہیں۔ لیکن چونکہ اسباب بندوں کی طرف منسوب ہوتے ہیں بنا بریں اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے لیے جائز ہے۔ جیسا کہ اکثر اہل سلف کا مذہب ہے یا اسے ترتب غایت کے لیے لایا گیا ہے کہ غایت فعل کے ثمرہ کا نام ہے پھر اس غایت کے بجائے غرض کو لایا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے تمام افعال غایات و مصالح پر مبنی ہوتے ہیں۔ لیکن وہ مصالح یقینی اور پختہ ہوتے ہیں جنہیں علت غائیہ کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اگر وہ علت غائیہ نہ ہو تب بھی وہ افعال صادر ہوں گے۔ اس میں کسی کو اختلاف نہیں۔

(بقیہ صفحہ سے)

کہا اللہ تعالیٰ دشمن نفس اور اُس کے اور اس کے صفات کو اللہ تعالیٰ وارداتِ ربانیہ سے مٹائے گا اور تمہارے سے اس کی تمام اذیتیں دفع فرمائے گا۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ نفس اور اس کے صفات کو مٹانے کے لئے وارداتِ روحانیہ کے ساتھ صفاتِ ربوبیت کی بجلی بھی ضرورت ہے اس کے بعد تمہیں خلیفہ بنائے گا یعنی جب اللہ تعالیٰ ایسے صفات میں سے کسی صفت کا تجھے ڈالے گا تو بشریت کی ذیلی نفس کے صفات کی کوئی صفت بھی باقی نہیں رہے گی بلکہ اُس کی جملہ صفات روح و قلب کے صفات سے تبدیل فرما دے گا۔ اہم صفات کے ساتھ تمہیں اپنا خلیفہ بنائے گا پھر دیکھے گا کہ تم اقامتِ عبودیت اور ربوبیت کی نعمتوں کا شکر کرتے ہو یا نہ۔ (القاویلات البخیمہ)۔

فائدہ : آیت سے ثابت ہوا کہ مصائب و محن اور شدائد و تکالیف انتباہ اور عبرت دلانے کیلئے ہوتے ہیں۔ لیکن یہ صرف اہل سعادت (اولیاء اللہ) کے لیے ہے ورنہ اہل شقاوت کو نہ کثرت نعمت سے تنبیہ ہوتی ہے نہ جنتی تکالیف و شدائد سے عبرت پکڑتے ہیں۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا :-
 بگویش ز روید گل از شاخ بید نہ زنگی بگر ما بہ گرد و سفید
 ترجمہ : نہ کویش بید کے درخت سے پھل پیدا ہوتا ہے نہ ہی حمام میں خوب ہلانے سے زنگی سفید ہوگا۔

فَإِذَا جَاءَ تَهُمُ الْحَسَنَةُ - پس جب کہ ان کے ہاں حسنة آئی۔ یہاں پر حسنہ سے رزق کی فراوانی اور وسائل کی وسعت اور دیگر آرام و آسائش کے اسباب مراد ہیں۔ قَالُوا لَنَا هَذِهِ - تو کہا یہ ہمارے لیے ہیں، یعنی یہ صرف ہماری خاطر ہے اور ہم اس کے مستحق تھے۔ انہیں یہ بھی تصور نہ ہوا کہ یہ فعل ربی ہے،
 وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ (اور اگر انہیں سیئہ یعنی قحط سالی یا مصیبت آگھرے)
 يَطْفِرُوا يَمْوَسِي وَفَن مَّعَهُ ط۔ (تو موسیٰ علیہ السلام اور آپ کے ساتھیوں سے بدقالی پکڑتے) کہتے
 کہ یہ قحط سالی اور مصائب ان کی شامت ہے۔ يَطْفِرُوا دراصل نبط و تاحا۔ قرب مخرج کی وجہ سے تار
 کو طاء میں اوغام کیا گیا ہے۔

تطیر کی لغوی تحقیق : تطیر کا مادہ طیر ہے یعنی پرندہ جیسے کوآ۔ (اُتو، وغیرہ۔ شوم۔ یمن، برکت) کی
 ضد کا نام ہے یعنی بے برکتی اور اسے طیر اور طائر پرندے سے اس لیے
 تشبیہ دی جاتی ہے کہ ان پرندوں کی وجہ سے بے برکتی پھیلتی ہے پھر مدلول علیہ کا نام دال (دلالۃ کرنے والی
 شے) کا رکھا گیا اس لیے کہ اہل عرب ان مخصوص پرندوں کی وجہ سے بے برکتی سمجھتے ہیں اور اسے فعل کے باب
 سے پڑھنے میں حکمت یہ ہے کہ اس میں عموماً تنجب (کنارہ کشی) کا منہ ہوتا ہے یعنی اس میں اشارہ ہوتا ہے جیسے
 تنجب یعنی تنجب عن الحب ای الاثم یعنی گناہ سے کنارہ کش ہونا "اس کی مزید تفصیل طیرہ میں آئے گی

انجوبہ : حضرت سید بن جبر رضی اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ فرعون نے چار سو سال شاہی کی۔ تبین
 سو سال کے عرصہ میں اسے کسی قسم کی تکلیف نہ ہوئی یہاں تک کہ بخار اور سر کا درد بھی نہ ہوا اور نہ ہی کبھی بھوکا ہوا یہ
 مدت اس کے دعویٰ ربوبیت کی ہے۔

جب انہوں نے کہا کہ ہمیں خوشحالی اس لیے حاصل ہے کہ ہم اس کے مستحق
 ہیں لیکن یہ قحط سالی اور تکالیف کا نزول حضرت موسیٰ علیہ السلام اور اس

ساتھیوں کی نحوست ہے (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ نے ان کی تکذیب کی اور فرمایا تمہارے ہر دونوں خیالات غلط ہیں۔ اَلَا - خبر داریا درکھو۔ اِنَّمَا طَعِرُہُمْ عِنْدَ اللّٰہِ۔ ان کی بے برکتی اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے۔ یعنی جو کچھ نہیں خوشحالی یا قحط سالی پہنچتی ہے۔ ان ہر دونوں کے اسباب اللہ تعالیٰ کے ہاں ہیں۔ یعنی ان ہر دونوں کی قضاء و قدر اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے۔ وہ جس طرح چاہتا ہے ہوتا ہے۔ دُکسی کی ذاتی برکت ہے اور نہ ہی کسی میں بے برکتی۔

سوال ۲ شوم بری شے ہے اور اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کیونکر؟

جواب ۲ پہلے بتایا گیا ہے کہ شوم کو طائر سے اس لیے تعبیر کرتے ہیں کہ طائر اس نحوست بے برکتی وغیرہ پر دلالت کرتا ہے اور وہ طائر بھی نحوست کا ایک سبب ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اس دلالت کی بنا پر اسے اپنی طرف منسوب فرمایا ہے کہ ان کے اعمال سیئہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہیں اور وہ اعمال سیئہ ان بندوں کے ہیں جن کی وجہ سے وہ مصائب و شدائد میں مبتلا ہوئے۔ جیسا کہ بتایا گیا ہے کہ طائر یعنی دلیل بول کر مجازاً مدلول مدیہ مراد لیا گیا ہے۔ ایسے ہی یہاں طائر کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب فرما کر مجازاً بندوں کے اعمال سیئہ مراد لیے ہیں۔

وَلٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ لیکن ان کے اکثر نہیں جانتے۔ یعنی جو کچھ انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے مصائب کا نزول ہوتا ہے یا جو کچھ انہیں ان کے اعمال سیئہ سے نحوست پڑتی ہے۔ تو وہ کچھ بھی نہیں جانتے۔ بلکہ اس کے علاوہ الٹی سیدھی کہہ کر کچھ کا کچھ کہتے ہیں۔ چنانچہ بھی ان کی باتوں کی تفصیل گزری ہے

نکتہ ۲ آیت میں اکثر کی قید سے معلوم ہوا کہ ان کے بعض ایسے امور سے واقف تھے۔ لیکن عمل نہ کرتے یہ ان کا تکبر اور عناد تھا۔

طیرہ کی تحقیق ۲ یاد رہے کہ طیرہ طیر بمعنی تشاءم کا اسم ہے۔ بروزن عنبتہ بمعنی مایتنشام بہ من الفال الردی "روی فال کے لیے جس شے کو نحوست کا سبب سمجھا جائے اسے طیرہ" کہا جاتا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ اہل عرب پرندوں سے بدفالی پکڑتے تھے۔ مثلاً کوئی شخص سفر کو جاتا تو راستہ میں اس کی سیدھی جانب سے کوئی پرندہ گزرتا تو اس پرندہ کو بابرکت سمجھتے اور اس کا نام "ساج" رکھتے۔ اگر کوئی پرندہ بائیں جانب سے گزرتا تو اسے منخوس سمجھتے اور اس کا نام بارح رکھتے۔ اس طرح کے پرندے گزرنے پر سفر کو بے طفر سمجھ کر سفر کا ارادہ ترک کر کے ٹھٹھ جاتے۔ اس طرح سے یہ طریقہ پرندوں سے ہونے لگا۔ تو ایسے پرندوں کو بدفالی کے طور طیر سے تعبیر کرنے لگے۔ میاں تک کہ ہر بدفالی کو طیرہ طائر کہنے کا رواج ہو گیا۔

حضرت سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اظہار نبوت کے
بانی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان عظیم : بعد فوراً ہی اس گندے عقیدے کی جڑ کاٹ دی اور فرمایا
کہ ”الطیورۃ شرک۔ بد فالی پکڑنا شرک ہے اور اس کلمہ کو سہ بار فرمایا۔

سوال : طیورۃ شرک کیسا یہاں پرستش تو نہیں؟
جواب : چونکہ مشرکین بد فالی کو نفع و نقصان کا اعتقاد رکھتے تھے اس لیے اسے شرک سے تعبیر فرمایا۔

پھر وہ اس نفع و نقصان کو ان اشیاء کو ذاتی طور مانتے۔ بنا بریں گویا انہوں نے اس بد فالی کو اللہ تعالیٰ کا شرک یا
ٹھہرایا۔

مسئلہ : حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص گھر سے سفر کا اسی ارادہ سے ترک کرے
جیسے مذکور ہوا تو وہ مشرک ہے یا کم از کم گنہگار ضرور ہے۔

مسئلہ : محیط (فقہ کی کتاب) میں ہے کہ جب کو تری غیر مانوس آواز سے بولے تو کوئی کہے کہ اس کی
منحوس آواز بتاتی ہے کہ فلاں مریض فوت ہو جائے گا تو یہ قائل کافر ہو گیا۔ (عند بعض المشائخ)

مسئلہ : جب کوئی شخص سفر کے لیے نکلا تو کوٹے (عقیق) کی آواز سن کر سفر کا ارادہ ترک کر کے واپس
گھر کو آگیا تو بعض مشائخ کے نزدیک کافر ہو گیا (جب کہ عقیدہ مذکورہ دل میں ہے ورنہ نہیں)

حضرت مکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے
حکایت : ہاں بیٹھے تھے کہ اچانک (عقیق) کو آکائیں کائیں کرتا ہوا گزرا تو ایک شخص نے کہا خیر ہے
خیر ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نہ خیر ہے نہ شر (کچھ بھی نہیں)

نکتہ : کوٹے کو نحوست کی فال لینے کا نکتہ یہ ہے کہ عربی میں کوٹے کو غراب کہتے ہیں (مشتق از اغتراب
بمعنی جدا ہونا) اور اس کی وجہ یہ ہوئی کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اسے بھیجا کہ جاؤ دیکھو طوفان کا پانی کتنا ہے۔
یہ گیا تو واپس نہ لوٹا۔ اس لیے اسے غراب البین سے تعبیر کرتے ہوئے اس سے شامت و نحوست کی فال
پکڑتے ہیں۔ اس معنی پر غربتہ (مسافر) کو اس سے اخذ کیا گیا ہے۔ ۲

۱۔ چونکہ انہوں نے اسے ایسا دہندہ کے طور نفع و نقصان کا اعتقاد رکھا۔ اس لیے مشرک ہوئے اور اہل سنت انبیاء و اولیاء

کو نفع و نقصان کا سبب مانتے ہیں اور انہیں سبب یعنی وسیلہ ماننا عین اسلام ہے

۲۔ مزید تفصیل سورہ ہود میں پڑھیے۔
فانہم قد بدو لانہن من الوبابین ۱۲ اویسی

فائدہ : حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ بد خالی اسے نقصان پہنچاتی ہے جو بد خالی کے خیال میں ہو ورنہ اس سے کسی قسم کا نہ نفع ہے نہ نقصان۔

فائدہ : اس کا واضح مطلب یہی ہے کہ جو بد خالی پکڑنا ہے یا اس کا عقیدہ وہی ہے تو کسی وقت اس مصیبت میں ضرور گرفتار ہوگا۔ ورنہ جو منقول علی اللہ ہے اور صرف اسی پر بھروسہ کرتا ہے اور اس کا دل اس عقیدہ پر مضبوط ہے کہ خوف ورجاء صرف اللہ تعالیٰ سے متعلق ہے۔ اسے اسباب کی طرف قطعاً توجہ نہ ہو (اگر ہو تو صرف اسباب کی حد تک) اور جن کلمات کے پڑھنے کا حکم ہے انہیں اس نیت سے پڑھے کہ ان کا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے اور انہیں بھی صرف پڑھنے پر محدود رکھے۔ یہاں تک یہ تصور تک نہ ہو کہ انہی کلمات سے یہ مصیبت ٹلے گی۔ ہاں ان کی برکت کا عقیدہ ہو اگرچہ تقدیر ٹالنے کا عقیدہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہو تو اسے ایسی قالیں نقصان نہیں پہنچاتیں۔

فائدہ : کلمات نبویہ سے یہ دعا ملو ہے :

اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ولا حول ولا قوة الا بالله
ما كان شاء الله كان لا ياتي بالحسنات الا الله ولا يذهب بالسيئات الا الله واشهد
ان الله على كل شئ قدير۔

ترجمہ : اے اللہ کوئی نال نہیں سوائے تیرے اور نہیں کوئی بھلائی سوائے تیری بھلائی کے اور نہیں معبود تیرے سوا اور نہیں طاقت و قوت سوائے تیرے وہی ہوتا ہے جو تو چاہتا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا احسان کوئی نہیں لاتا اور برائیوں کو وہی ہٹاتا ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر شے پر قادر ہے۔
حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر کوئی کسی کام کے لیے جائے اور اسے بد خالی کا تصور آجائے تو کام کرنے سے رکنے کے بجائے مذکورہ بالا دعا پڑھ کر کام کے لیے چل پڑے۔ اللہ تعالیٰ کامیاب فرمائے گا، کیونکہ انسان کو جو کچھ بھلائی برائی برکت یا نحوست حاصل ہوتی ہے وہ سب کی سب اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر اور اس کے حکم اور ارادہ کے تحت ہوتا ہے۔

حدیث شریف : نحوست عورت اور گھوڑے اور دار میں ہے۔

شرح الحدیث : عورت کی نحوست یہ ہے کہ وہ عورت بد خلی ہو یا اس کی حق مہر اُخذے

اے راجک تو بنحوست بندہ رول پر ہے کہ مہر کے بجائے جہیز کی لعنت سے کٹی بے چاری عورتیں زندگی بھر

کنواری رہ جاتی ہیں :

زائد وصول کی جائے۔ بعض نے کہا منحوس عورت وہ ہے جو بچے نہ جنے اور گھوڑے میں نحوست یہ ہے کہ وہ بے قابو ہو جائے یا یہ کہ اس کے ذریعے جنگ و جہاد نہ کیا جاسکے اور دار کی نحوست یہ ہے کہ وہ تنگ ہو یا اس کے ہمسائیگان برے ہوں۔

فائدہ : یہ حکم اکثری ہے کلی نہیں۔

نکتہ : ان تینوں کی تخصیص اس لیے ہے کہ ان میں اکثر و بیشتر نقصان ہوا کرتا ہے یا انسان آفات میں ان کی چو سے مبتلا ہو جاتا ہے۔

مسئلہ : جس انسان کو ان اشیاء سے واسطہ پڑ جائے تو انہیں اپنے سے جدا کرنے کی کوشش کرے۔

سوال : حدیث شریف میں ہے کہ "لا طیبرۃ الخ" یعنی اسلام میں بدفالی کا تصور حرام ہے؟

جواب : ابن قیثم نے فرمایا کہ یہ حدیث مخصوص عنہ البعض ہے۔ اب حدیث مذکور کا مطلب یہ ہوا کہ اسلام میں بدفالی نہیں۔ اگر ہے تو صرف ان تینوں میں ہے۔

حکایت : ایک فلسفی نے دھیمی آواز سن کر کہا کہ سنا ہے لوگ کہتے ہیں کہ اُلو کی آواز کسی کی موت پر دلالت کرتی ہے۔ اگر یہ سچ ہے تو یہ آواز باقی ہے کہ اُلو کی مادہ مرجائے گی۔

زیستہم درگوش کن تا شنوم یادام بکشتا تا بیروں روم

ترجمہ : میرے کان میں روئی ٹھونس دے تاکہ میں کچھ نہ سُن سکوں یا میرا پھندا نکھول دے تاکہ باہر چلا جاؤں۔

حکایت : ایک بادشاہ کے زمانہ میں ستارے گرے تو اسے خطرہ لاحق ہو گیا کہ ممکن ہے کہ اسے کوئی آفت نازل ہو۔ اپنے ملک کے نجومیوں اور مولویوں کو بلایا تاکہ اسے اس کی حکمت سے آگاہ کر کے اس کے دفعیہ کا علاج بتائیں۔ لیکن ان میں کوئی بھی اس گتھی کو نہ سلجھا سکا تو جمیل شاعر نے کہا :

هذه النجوم تساقطت لرجوم اعداد الامیر

ترجمہ : یہ ستارے ہمارے بادشاہ کے دشمنوں کے سر توڑنے اور مٹانے کے لیے گرے ہیں۔

بادشاہ نے اس کے شر کو نیک فال تصور کیا۔ اس کے صلہ میں شاعر کو بہت بڑے انعام و اکرام سے نوازا۔

مسئلہ : نیک فالی شرعاً جائز ہے (جیسے بادشاہ مذکور نے کہا)۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نیک فال سے خوش ہوتے۔ البتہ بدفالی سے

کراہت فرماتے۔

فائدہ : نیک فالی یہ ہے کہ کسی سے اچھا کلمہ سن کر اپنے لیے بہتری تصور کرے۔ مثلاً کوئی شخص کسی کام کی طلب میں ہے تو اسے اچانک کسی نے کہا "یا واجد یا نجیح" اسی طرح کوئی سفر میں ہے تو کسی سے اچانک سنے یا سالم۔

مسئلہ : نیک کاموں میں نیک فالی جائز ہے۔ لیکن بد فالی ہر حال حرام ہے۔

سوال : یہ عجیب معاملہ ہے کہ نیک فالی جائز ہے اور بد فالی ناجائز۔ حالانکہ ہر دونوں کا طریقہ ایک ہے

اس لیے کہ نیک فالی میں بھی انسان کے منہ سے نکلی ہوئی بات سے انجام کار پر دلیل لی جاتی ہے اور بد فالی میں بھی حیوان یا پرندے کو بد انجامی کی دلیل بنایا جاتا ہے۔

جواب : انسانی ارواح میں قوت و طاقت بہت زیادہ اور یہ روشن ترین اور صاف و شفاف ہوتی ہیں بنا بریں انہیں نیک فالی کی دلیل بنانا ممکن ہے اور حیوانات اور پرندوں کے ارواح صاف و شفاف نہیں اور حد درجہ کے ضعیف اور کمزور ہوتے ہیں۔ بنا بریں انہیں انجام کار کی دلیل بنانا بیکار ہے۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے استسقاء کے موقع پر چادر مبارک کو نیک فالی کے طور لٹایا اس لیے کہ گویا اللہ تعالیٰ سے عرض کر رہے تھے کہ یا اللہ تعالیٰ جس طرح ہم نے چادر کو لٹا ہے تو ہمارے حال کو خوشحالی سے بدل دے۔

مختار کل نبی : حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ جاتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلا دے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی چادر کو پھیلا دیا۔ تو آپ نے میری چادر کو اپنے ہاتھ مبارک میں لیا اور اسے متفرق طور ادھر ادھر کر کے پھر تجھے فرمایا اسے جمع کر لے۔ میں نے اسے جمع کر کے ملا یا تو اس کے بعد تجھے کوئی بات نہ بھولتی۔

فائدہ : اس حدیث شریف سے بھی نیک فالی کا ثبوت ملتا ہے۔ اس لیے کہ چادر کو پھیلانے اور متفرق کرنے سے علم کو چادر پر گر آیا نہیں گیا تھا۔ بلکہ اس فرق و ضم میں اس نیک فالی کی طرف اشارہ تھا کہ جیسے چادر کو پھیلا دیا ہے کہ اس سے کوئی شے نہ گرنے جائے۔ اسی طرح میں نے سنی ہوئی شے کی طرف کان لگایا ہے پھر جیسے تو اسے الا اللین کسی بندے کو رزق واسع عطا فرماتا ہے تو گویا دونوں ہاتھوں سے ہی عطا فرماتا ہے۔ ایسے

ہی اے اللہ العالمین اس بندے کو علم کی وسعتوں سے نواز دے اسی طرح جیسے کسی شے سے ملنے سے احوال بدل جاتے ہیں۔ ایسے ہی بعض اسماء بعض امور پر دلالت کرتے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی سے پوچھا تیرا نام کیا ہے تو اس نے کہا "جُمُرہ (انگاہ) حکایت ۱" آپ نے پھر پوچھا تیرے باپ کا نام کیا ہے۔ اس نے عرض کی شہاب۔ آپ نے فرمایا تیرے قبیلہ کا نام کیا ہے کہا "حرثہ" آپ نے فرمایا کہاں رہتے ہو اس نے کہا حرہ میں۔ حرہ سیاہ پتھروں والی زمین کو کہا جاتا ہے جسے دور سے دیکھ کر محسوس کیا جائے کہ گویا وہ جل گئی ہے۔ آپ نے اسے فرمایا اپنے گھر جلد پہنچ وہ جل رہا ہے۔ واپس لوٹا دیکھا تو تمام گھر وائے جل کر راکھ ہو چکے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کسی کام کے لیے کسی سے مدد لینے کی ضرورت محسوس ہوئی حکایت ۲" آپ نے اس سے نام پوچھا تو اس نے جواباً کہا "ظالم بن سراق" آپ نے فرمایا میں تجھ سے مدد نہیں لیتا اس لیے کہ تو ظالم اور تیرا باپ چور۔

تقریر مذکور اور احکامات سے معلوم ہوا کہ قبیح اسماء کو نیک اسماء سے تبدیل کرنا بھی نیک فالی ہے قائدہ ۱" مسئلہ مذکور کی نظیر حدیث شریف میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "لا تہیادضوا مستبرضوا" اپنے آپ کو مریض مت ٹھہراؤ کہ کہیں واقعی تم مریض نہ ہو جاؤ یعنی جو شخص اپنے لیے مریض ہونا ظاہر کرے اور کہے کہ میں مریض ہوں اور اس کے اس فعل و قول سے مرض پیدا ہو جائے تو اس کا اس قول و فعل پر مواخذہ ہوگا۔

گفت پیغمبر کہ رنجوری بلاغ رنج آرد تا بمیسر دو چون چراغ ترجمہ ۲" حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مذاق سے بیماری ظاہر کرنے سے تجھے بیماری اگر دیئے کی طرح بچھا دے گی جیسے کچھ پر موت آجائے گی۔ اللہ تعالیٰ ہی حسات کا بادی اور باریوں کا دانع ہے۔

وَقَالُوا - حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات عصا مبارک اور قوط سالی اور نقض ثمرات تفسیر عالمانہ ۱" کو فرعون اور اس کی برادری نے جب ملاحظہ کیا تو کہا مہمما۔ یہ اسم شرط و فعلوں کو مجزوم کو تا ہے مثلاً جہا فعل فعل "میں دونوں فعل مجزوم ہیں۔ یہ کسی کے سوال پر بولا جاتا ہے مثلاً کوئی سوال کرے کہ تم اس فعل کو عمل میں لانے کی قدرت نہ رکھو تو مجھے کیا کرنا چاہیے۔ تو پھر اس کے جواب میں کہا جاتا ہے مہمما نفعل۔ یہ محلاً مرفوع اور مبتدا ہے اس کی خبر (فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ) یعنی اے موسیٰ علیہ السلام تم جو

بھی تَنَاتَنَ اِہ۔ (ہمارے ہاں لاؤ گے، یعنی ہمارے سامنے ظاہر کرو گے، اور بڑی شکل سے مشکل بات کو حاضر کرو گے۔) پس کی ضمیر بھا کی طرف لوٹتی ہے مِنْ اَیَّتِہ یہ مِنْ بیان ہے اور بھا کا بیان ہے یعنی جس طرح کا منجورہ لاؤ گے۔

سوال : فرعون تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزے پر اعتماد نہیں رکھتے تھے بلکہ وہ تو اسے جادو سے تعبیر کرتے پھر اسے "مِنْ اَیَّتِہ" کیوں کہا گیا ہے؟

جواب : یہ مخالف نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان کے اعتقاد کے مطابق کہا نہ کہ اپنے اعتقاد کے مطابق۔ جیسے مخالف سے گفتگو کا طریقہ ہے کہ اس کے اعتقادات یا تصورات کے مطابق گفتگو کی جاتی ہے۔ لَنَسْحَرَنَّ بِہَا لَا تَاکُثَمُ اس کے ذریعے ہماری آنکھوں پر جادو چلا کر انہیں مجبور کر دیں۔ قَمَا نَحْنُ لَکَ جُؤْمَرِیْنَ بہر حال ہم تمہاری بنوت کی تصدیق نہیں کریں گے اور نہ ہی تمہارے اوپر ایمان لائیں گے۔

فَاوَسَلْنَا عَلَیْہِم۔ مروی ہے کہ فرعونوں کو جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عصا۔ یَدَیْہِیْضًا۔ قُوطِ سَآئِلًا۔ نقص ثمرات چاروں ہجرات دکھائے تو آپ نے دعا مانگی کہ یا اللہ فرعون نے تیری زمین پر قبضہ کر رکھا ہے اور باغی و سرکش ہو گیا ہے اور اس کی قوم بھی تیرے معاہدے توڑ چکی ہے۔ اب ایسا معاملہ فرما کہ ان کے لیے عذاب بھیج تاکہ میری قوم کے لیے نصیحت اور آنے والوں کے لیے عبرت ہو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا مستجاب ہوئی تو فرعونوں کو مندرجہ ذیل امور میں مبتلا فرمایا (چنانچہ فرمایا، ہم نے ان پر بھیجا۔) اَظْکُوْا قَانَ۔ ایسا پانی جو ان کے ہاں پہنچ کر تمام کو محیط ہو گیا۔ بلکہ ان کے مکانات اور کھیتوں کو گھیر لیا۔ آسمان سے سخت بارش ہوئی یا سیلاب کا زور ہوا۔

والجیواد (بڈی، جسے فارسی میں "مخ" اردو میں ٹڈی کہتے ہیں۔)

ٹڈی کے متعلق تحقیق : جَبُوۃُ الْجَوَانِ میں ہے کہ جنگلی ٹڈی جب انڈے سے نکلے تو اسے "الدبا" کہا جاتا ہے۔ جب اسپر رنگ چڑھتا ہے اور بڑی ہو جاتی ہے تو اگر پیلا رنگ اختیار کرے تو وہ نہ چوتا ہے۔ اگر سیاہ رنگ ہو تو وہ مادہ ہوتی ہے۔ اس سن والی کو عربی میں الجراد کہتے ہیں۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : کہ ٹڈیوں کو قتل مت کرو۔ اس لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا بڑا لشکر ہے۔

فائدہ مسئلہ : اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ تمہاری کھیتی کا نقصان داکریں تو تم بھی انہیں نہ مارو۔ ہاں اگر کھیتی کا نقصان کریں تو انہیں قتل کرنا جائز ہے۔

عجوبہ و حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک پر ایک ٹڈی اکر بیٹھی اس پر عبرانی زبان میں لکھا تھا کہ ہم اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا لشکر میں اور ہماری ایک ٹڈی مٹاؤں گے۔ اے اللہ ٹڈی کو ہلاک و تباہ کر دے اور ان کی بڑی بڑی ٹڈیوں کو قتل کر دے اور ان کی چھوٹی چھوٹی ٹڈیوں کو مار دے اور ان کے انڈے خراب کر دے اور مسلمانوں کی کھیتوں اور ان کی معاش سے انکے منہ بند کر دے۔ تو دعاؤں کو سننے والا ہے۔ پھر حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے تو عرض کی کہ آپ کی دعا بعض ٹڈیوں کے لیے قبول ہو گئی ہے۔

حکایت : سیدنا حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم ایک دسترخوان پر جمع تھے۔ اس پر میرا بھائی محمد بن الحنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور میرے چچے بھائی حضرت عبداللہ و قثم و فضل ابنائے عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی موجود تھے اچانک ہمارے دسترخوان پر ایک ٹڈی آپڑی۔ جسے حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پکڑ لیا اور مجھ سے پوچھا اسپر کیا لکھا ہوا تھا۔ فرمایا کہ میں نے اپنے باپ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ اس پر لکھا ہوا ہے "انا للہ لا الہ الا انا" ادب الجواد و راقھا الخ دیں اللہ ہوں میرے سوا عبادت کا حق کوئی نہیں۔ میں ٹڈی کا رب ہوں اگر چاہوں تو زمین پر پھیلا کر اپنی مخلوق کا رزق بناؤں اگر چاہوں تو اسے اپنی مخلوق پر بلا بنا کر بھیجوں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہی پوشیدہ علوم میں سے ایک ہے۔

عجوبہ : انسانی غذا میں زیادہ تیزاب و فساد ڈالنے کے لحاظ سے ٹڈی سے بڑھ کر اور کوئی جانور نہیں۔ مسئلہ : تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ ٹڈی حلال ہے۔

مسئلہ : ائمہ اربعہ کا فتویٰ ہے کہ ٹڈی کا ہر حال میں کھانا حلال ہے وہ مردہ ہو یا زندہ یعنی خواہ خود بخود مری ہو یا ذبح کرنے سے اسے مسلمان نے شکار کیا ہو یا جوحی نے اس کی کوئی شے کاٹ دی ہو۔ اس کی حلت کے عموم پر حضور علیہ السلام کا یہ ارشاد گرامی دلالت کرتا ہے "ہمارے لیے دو مردار اور دو خون حلال ہیں۔ دو خون سے جگر اور طحال دلی، اور دو مردار سے مچھلی اور ٹڈی مراد ہے۔"

طبی چٹکلہ ۱ : جسے سسل بول ہو وہ جنگلی ٹڈی کی دھونی دے تو آرام ہو جائے گا۔
 طبی چٹکلہ ۲ : ابن سینا نے فرمایا کہ استفاد کی بیماری کے لیے مجرب ہے کہ بارہ عدد ٹڈی پکڑ کر ان کے سر اور پاؤں کاٹ کر اس میں مودر خشک (ایک دوائی کا نام ہے) ملا کر بیا جائے تو شفا ہوگی۔
 بحرئ ٹڈی وہ صدف (سیپ) کی ایک قسم ہے وہ عموماً بلاد عرب میں دریا کے ساحل پر پائی جاتی ہے۔ اسے عموماً بھون کر اور پکا کر بھی کھاتے ہیں اور وہ اس کا گوشت (جذام) کو ٹھک کو فائدہ

پہنچاتا ہے۔

(وَالْقُلَّ) تفسیر فارسی میں اس کا ترجمہ "بلخ پیادہ" لکھا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ادا القردان مراد ہیں اور قردان قرد کی جمع ہے جسے ترکی زبان میں کنہ کہتے ہیں وہ اونٹ پر مسلط ہو جاتے ہیں۔ امثال میں کہا جاتا ہے فلان اسبح من قرد۔ فلان قرد سے بھی زیادہ متناہ ہے وہ اس لیے کہ وہ اونٹوں کے پاؤں کی آواز ایک دن کے سفر کی مسافت سن کر حرکت میں آجاتا ہے یعنی اس کی آمد کی خوشی سے کہ وہ اس پر مسلط ہوگا وغیرہ وغیرہ۔ بعض کہتے ہیں قمل سے وہ کیڑا مراد ہے جو گندم سے خارج ہوتا ہے۔ بعض کہتے ہیں قمل ایک پرندہ ہے جو گندم پر پڑتا ہے جو ٹڈی کے علاوہ ہے۔ اس کا کام ہے کہ وہ گندم کی کچی بالی کو کھا جاتا ہے پھر وہ کھیتی بالی کے لیبر بڑی ہوتی ہے۔

فائدہ ۲ : حضرت جن نے (الفتح العارف و سکون الیم) سے پڑھا ہے اور اس سے وہ جوئیں مراد لی ہیں جو انسان کے بدن اور کپڑوں میں پڑتی ہیں۔
 اعجوبہ ۱ : زندہ جوئیں پھینکنے سے نسیان پیدا ہوتا ہے یعنی جوئیں مار ڈالنی چاہئیں ورنہ نسیان کی بیماری ہوتی ہے
 نسیان کی بیماری : کھٹی اشیاء اور چوبے کا پس خوردہ کھانے اور جوئیں زندہ چھوڑنے سے نسیان پیدا ہوتا ہے۔

اعجوبہ ۲ : عورت کے حمل کو معلوم کرنا چاہیں کہ اس میں لڑکا ہے یا لڑکی تو ایک جوں پکڑ کر کسی کی تھیلی پر رکھ کر اس عورت کا دودھ اس پر ڈالا جائے۔ اگر وہ جوں مر جائے تو سمجھو اس کے حمل میں لڑکا ہے۔ اگر زندہ نکل جائے تو سمجھو کہ اس کے حمل میں لڑکی ہے۔
 اور اربول کا بہترین نسخہ : کسی کا پیشاب رک جائے تو اسی کے جسم کی جوں پکڑ کر اس کے ذکر کے سوراخ میں رکھی جائے تو اس کا پیشاب کھلی جائے گا۔

فائدہ ۲ : جون انسان کے پسینہ اور جسم کی میل کیل سے پیدا ہوتی ہے اور اس سے وہ پسینہ او میل کیل مراد ہے جو زائد ہو کر جسم سے نکل کر کپڑے اور موٹے کپڑوں اور بالوں کو لگ جاتے اور اس سے بدبو پیدا ہو جاتی ہے

فائدہ : بعض انسان جو فی طبیعت ہوتے ہیں۔ اگرچہ صاف ستھرے رہتے ہوں اور جسم پر خوشبو بھی لگاتے ہوں اور بار بار کپڑے بھی بدلتے ہیں تب بھی ان میں جوئیں بہت پیدا ہوتی ہیں۔ جیسے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہما جو فی طبع واقع ہوئے۔ یہاں تک کہ انہیں رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ریشمی کپڑے پہننے کی اجازت طلب کرنی پڑی اور آپ نے انہیں ریشمی کپڑے پہننے کی اجازت بخش دی۔

فائدہ : اگر ان کے لیے ریشم پہننا ضروری نہ ہوتا تو حضور علیہ السلام انہیں کبھی اجازت نہ دیتے۔ اس لیے کہ ریشمی کپڑے کے استعمال کی سخت مخالفت ہے۔

مسئلہ : جوئیں دفع کر لے کے لیے ریشم کا استعمال جائز اس لیے ہے کہ ریشم میں جوں دفع کرنے کی خاصیت رکھی ہوتی ہے۔

فائدہ : ریشم کا استعمال جوئیں والے کے لیے صرف سفر میں مخصوص نہیں۔ بلکہ حضر میں بھی جائز ہے

فائدہ : جوئیں ٹھنڈی طبیعت رکھتی ہیں اس لیے سردیوں میں زیادہ ہوتی ہیں اور گرمیوں میں نہیں ہوتیں

خصوصیت نبوت : امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر مکھی بھٹی اور نہ ہی آپ کے جسم مبارک میں جوئیں پیدا ہوئیں۔

وَالضَّفَادِعُ۔ ضفادع بروزن ضفدع کی جمع ہے لغت کے لحاظ سے یہی زیادہ مشہور اور صحیح تر ہے اس کی مؤنث ضفدۃ آتی ہے عوام ضفدع کی دال پر (درہم کی طرح) فتح پڑھتے ہیں لیکن خلیل نے اس کا انکار کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ کلام عرب میں اس وزن کے صرف چار اسماء آتے ہیں درہم (۲)، ہجدم (۳)، ہلج (۴) و ہلج (۵) اور یہ بھی ایک اسم ہے اسی لیے یہ ان چاروں سے نہیں فلہذا درہم کی طرح بفتح الحال نہ ہوگا۔

مینڈکوں کی اقسام : مینڈک کئی ہیں بعض وہ ہوتے ہیں جو نرمادہ کے جمع ہونے سے پیدا ہوتے ہیں یہ جنگلوں میں بچے دیتے ہیں اور پانی میں زندگی بسر کرتے ہیں دوسرے وہ جو نرمادہ کے جمع ہونے سے بغیر پیدا ہوتے ہیں۔ یہ ضیف چلنے والے پانی اور کھڑے پانی میں اور بدبودار پانی اور تیزکڑ اور زوردار بارش سے پیدا ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ لوگوں کو گمان ہوتا ہے کہ یہ بادل سے گرتے ہیں۔ اس لیے بارش اور ہوا کے بعد یہ گھروں کی چھتوں پر بکثرت پائے جاتے ہیں۔ حالانکہ یہ نرمادہ کے جمع ہونے سے پیدا نہیں ہوتے بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اس مٹی کی تاثیر سے ایسے ہی اپنی قدرت کا طرے اسی وقت پیدا فرمائے ہیں۔

انجوبہ : مینڈک ایک ایسا جانور ہے جس میں ہڈی نہیں ہوتی۔ ان میں بعض وہ ہیں جو ٹر ٹر کرتے ہیں اور بعض بالکل گونگے ہوتے ہیں اور ٹر ٹر کرنے والوں کی آواز بھی کان کے قریب سے نکلتی ہے اور اس میں قوتِ سامہ بھی بہت تیز ہوتی ہے لیکن یہ اسوقت ہوتا ہے جب ٹر ٹر نہ کریں اور ہوں بھی پانی سے باہر۔
انجوبہ : جب اس کی پٹلی باجھ پانی میں ڈبو دی جائے اور پانی اس کے منہ کے اندر چلا جائے تو ٹر ٹر نہیں کر سکتا۔ کسی ایک شاعر نے اس پر ایک عجیب شعر کیا اور خوب کہا۔ اس پر اسے ہنزا بھگکتی پڑی وہ شعر یہ ہے۔
قالَت الضفدَرُوعُ قولاً - فررۃ الحکماء - فی فی ما دھل فیعلق من فیہ ما

ترجمہ : مینڈک نے کوئی بات کہی تو حکماء نے اس کی تفسیر کی کہ میرے منہ میں پانی ہے اور جس کے منہ میں پانی ہو وہ کیا بات کرے۔

فائدہ : حضرت سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مینڈک سے کوئی زیادہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والا نہیں۔

فائدہ : زحمتی نے کہا کہ اس کی تسبیح یہ ہے سبحان الملک القدوس

حکایت : حضرت داؤد علیہ السلام نے کہا کہ میں آج رات اتنا تسبیح پڑھوں گا کہ اس کا کوئی بھی مقابلہ نہ کر سکے گا۔ یہ سن کر ایک گوشہ سے مینڈک بولا کہ حضرت جی! فخر مت کیجئے مجھے ستر سال ہوئے اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھ رہا ہوں۔ ایک لمحہ کے لیے بھی ذکر الہی سے میری زبان نہیں رکی اور دس راتوں سے نہ تو میں نے کچھ کھایا نہ پیا۔ وہ اس لیے کہ دان و کلمات کے پڑھنے سے فراغت ملی ہے نہ کھانی سکا ہوں۔ آپ نے فرمایا وہ کلمات کونسے ہیں۔ عرض کی یہ ہیں "یا سُبْحانی بکَلِّ لسان و مذکور بکَلِّ مکان" (اے وہ ذات کہ جس کی ہر زبان میں تسبیح اور ہر مکان میں اس کا ذکر ہوتا ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے دل میں کہا کہ کاش میں اس سے بیخ تر ہوتا۔

حدیث شریف : حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ مینڈک کو مت مارو اس لیے کہ اس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ بجھانے کے لیے منہ میں پانی رکھ کر انش نرو دپہ پانی ڈالا تھا۔

فائدہ : ابن سینا نے کہا کہ جس سال مینڈکوں کی کثرت ہو (عادت سے زائد ہوں) تو سمجھ لو کہ ان کے مرنے کے بعد وبا پھیلے گی۔

خواب کی تعبیر : جو شخص خواب میں مینڈک دیکھے تو اسے پوشیدہ طور کوئی نقصان اٹھانا ہو گا۔ اس

یہ کہ واقعات محمود پر میں لکھا ہے کہ یہ دراصل اناج بھرنے والا تھا اور اناج کو کم کر کے کھاتا۔ اس نقصان کی وجہ سے تعمیر وہی ہوگی جو مذکور ہوئی۔

خواص مینڈک : (۱) جو عورت چاہے کہ اسے حمل نہ ہو تو وہ بھری مینڈک پکڑ کر اس کا منہ کھول کر اس کے منہ میں اپنی تھوک ڈال دے پھر اس مینڈک کو جلدی سے پانی میں پھینک دے وہ زندگی بھر حاملہ نہیں ہوگی۔

(۲) بال اکھڑ کر مینڈک کا خون اس جگہ پر مل دیا جائے تو پھر وہاں پر بال نہیں اُگتے۔

(۳) مینڈک کی چربی جن حالت پر رکھ دی جائے تو وہ درد کے لیے لکھڑ جائے گا۔

حکایت : امام قزوینی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم موصول ہیں تھے کہ ایک دوست نے باغ لگایا اس میں بیٹھنے کا ایک مکان بنایا اور ساتھ ہی اس کے ایک پانی کا گڑھا کھودا۔ اس گڑھے میں بہت سے مینڈک پیدا ہو گئے۔ لیکن جب وہ جمع ہو کر ٹڑکرتے تو وہاں کے رہنے والے ان کے شور سے پریشان ہو جاتے اور نہ ہی انہیں کسی طرح بھگا سکتے تھے۔ اتفاقاً وہاں ایک آدمی کہیں سے آیا۔ اس نے کہا کہ اس حوض کے اوپر لٹا تھا رکھ دو۔ جوہنی انہوں نے اس گڑھے پر لٹا تھا رکھا تو مینڈک ایسے خاموش ہوئے کہ اس کے بعد ان کی کبھی آواز نہ سنی گئی۔

وَالَّذِينَ مَرُّوا بِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ لِقَوْمِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ مروجی ہے کہ فرعونوں پر آٹھ دن مسلسل بارش ہوتی رہی اور وہ آٹھ دن سخت تاریک بھی تھے۔ ان دنوں کوئی بھی اپنے گھر سے باہر نہیں جاسکتا تھا اور اتنی بڑی زوردار بارش تھی کہ ان کے گھروں کے اندر گھس گئی اور بیٹھنے سونے کا موقع نہ ملتا تھا تو وہ کھڑے ہو گئے اور کھڑے ہونے میں بھی ان کو پانی گلو گیر ہو گیا۔

قائدہ : تراقی ترقوتہ کی جمع ہے وہ ہڈی جو سینہ کے انتہائی حصہ اور کاندھوں کے درمیان واقع ہے سر سے نیچے گردن پر چادر لٹکنے کی جگہ کو ترقوتہ کہا جاتا ہے۔

قبطیوں کے عذاب کی تفصیل : اتنی بہت بڑی بارش جہاں فرعونوں کو غرق کر رہی تھی تو بنی اسرائیل کے گھروں میں ایک قطرہ بھی نہ پڑا۔ حالانکہ قبطیوں (فرعونوں) اور بنی اسرائیل کے گھر دیوار بہ دیوار تھے۔ لیکن پانی بنی اسرائیل پر بہتا ہوا کھیتوں۔ باغوں اور جنگلوں میں نکل کر فوراً خشک ہو جاتا۔ سات دن مسلسل جب بارش نے قبطیوں کو ستایا کہ وہ نہ گھروں میں رہنے کے رہے اور نہ کھیتوں میں جاسکتے تھے تو مجبور ہو کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ دعا مانگیے ہمارے سے یہ عذاب ٹل جائے ہم آپ پر ایمان لائیں گے۔ آپ نے ان کے لیے دعا مانگی تو ان سے بارش کا عذاب دفع ہو گیا۔ پانی خشک ہوتا ہی زمین سے

بہترین انگوٹیاں اور گھاس پیدا ہوا۔ جسے دیکھ کر جی خوش ہوتا تھا۔ ایسا خوش منظر کبھی نہ دیکھا گیا۔ قبلی کہنے لگے یہی ہم چاہتے تھے اور ہمارے لیے یہ نعمت نازل ہوئی اور خوش حالی بھی نصیب ہوئی اور ہم اس کے مستحق بھی تھے۔ اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا احسان کیسا۔ فلنذا اے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہم آپ پر ایمان نہیں لاتے۔ اس طرح سے انہوں نے معاہدہ توڑا اور اس حالت کفر پر صرف ایک ہمینہ گزارا تو ان پر اللہ تعالیٰ نے ٹڈی بھیج دی اور ان کے سارے کھیتوں کو گھیر لیا اور اتنی کثیر کہ ایک دوسری پر ایک ایک گز نہ بہت تھی اور آتے ہی ان کے تمام کھیت اور باغات اور ان کے جنگلات اور تمام کھڑیاں یہاں تک کہ ان کے گھروں کے دروازے اور چھتیں اور ان کے کپڑے تمام کھا گئیں۔ لیکن بنی اسرائیل کے گھر محفوظ رہے۔

ایک ٹڈی بھی ان کے گھروں میں داخل نہ ہوئی۔ قبلی یہ حالت دیکھ کر گھبرائے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس عذاب کے دفعہ کے لیے استدعا کی۔ آپ نے جنگل میں جا کر ٹڈیوں کو اپنے عصا مبارک سے مشرق و مغرب کی طرف اشارہ کیا تو تمام ٹڈیاں جہاں سے آئیں واپس لوٹ گئیں حالانکہ سات دن تک قبیلوں کے گھروں کو گھیرا ڈال رکھا تھا لیکن اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حکم سے ایک بھی باقی نہ رہی۔ قبیلوں نے جوہی دیکھا کہ بعض بعض مقامات پر کھیتی اور گھاس وغیرہ ٹڈیوں کی تباہی سے محفوظ ہیں۔ تو آپس میں مشورہ کیا کہ سال تک ہمارے اور ہمارے جانوروں کے لیے اناج اور گھاس کی کفایت کرے گا۔ سال کے بعد پھر ہم کاروبار کو سنبھال لیں گے۔ فلنذا کیا ضرورت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے آگے سر جھکاؤں اور ان پر ایمان لائیں۔ یہ سٹے کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا ہم آپ کو نہیں مانتے۔ ان کی اس سرکشی پر اللہ تعالیٰ نے ان پر جوئیں اور کیڑے اور دیمک بھیج دی۔ انہوں نے اگر قبیلوں کی تمام سبزیاں ہضم کر لیں اور زمین پر پڑا ہوا اناج وغیرہ تمام چٹ کر گئیں۔ ٹڈیاں جو کچھ چھوڑ گئیں تھیں۔ جوئیں نے اگر سب پر ہاتھ صاف کیا۔ بلکہ ان کے پکے ہوئے طعاموں میں اور ان کے کپڑوں اور چوڑوں میں گھس کر انہیں چوستیں بلکہ ڈنس لگاتیں اور ان کے سر اور ابرو اور بھوؤں کے بال کھا گئیں ان پر زندگی دو بھر ہو گئی۔ تیندھرام ہو گئی اور قرار کھو بیٹھے ان پر چیچک کی وبا پھوٹ پڑی اور یہ جب سے پھوٹی تھا حال ہمارے اوپر مسلط ہے۔ یہ کیفیت دیکھ کر قبلی گھبرائے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس عذاب سے نجات کی استدعا کی۔

آپ نے اس وقت بھی دعا فرمائی اور ان سے عذاب دفع ہو گیا۔ لیکن بدبختوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا اب ہمیں یقین ہو گیا کہ آپ بہت بڑے جا دو گریں اور تمہارے رب کا معاملہ عجیب ہے کہ اس نے ہماری کھیتی تباہ و برباد کر ڈالی اور ہمارے اناج ضائع کر دیے۔ اب تم جو چاہو کہ لوہم کسی قیمت پر تمہارے اوپر

ایمان نہیں لاتے اللہ تعالیٰ نے اس کی سرکشی پر مینڈک بھیج دیے۔ یہاں تک کہ ان کے پیسنے ہوئے کپڑوں اور پکائے طعموں میں مینڈک ہی مینڈک پھیل گئے۔ بلکہ ان کے بستروں اور پختی ہوئی ہانڈیوں میں مینڈک اچھلتے کودتے نظر آتے اور جب کلام کرتے تو ان کے منہ سے مینڈک نکل آتے۔ مینڈکوں کی بہت زیادہ ٹرٹر کرنے سے ایک دوسرے کی بات سن سمجھ نہیں سکتے تھے۔ جب انہیں مارتے تو گندگی کا انبار لگ جاتا کہ جہاں انہیں بیٹھنے کیلئے ایک اپنچ بھی جگہ نہ ملتی۔ اس سے گھبرا کر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عجز و الحاح کی۔ آپ نے اب بھی ان کے لیے دعا فرمائی تو انہیں اس عذاب سے نجات ملی کہ ایک ایسی تیز ہوا چلی جس نے مینڈکوں کو اٹھا کر دریا میں پھینک مارا لیکن ان بد بختوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے معاہدہ توڑ دیا پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر خون کی بارش برسادی کہ ان کے پانی یہاں تک کہ کنوئیں اور نہریں اور چشمے خون آلود ہو گئے اور عذاب اتنا واضح کہ بنی اسرائیل اور قبیلہ ایک برتن سے پانی پیتے تو بنی اسرائیل کی جانب سے بہترین پانی لیکن قبیلہ کی جانب سے خون ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ اگر بنی اسرائیل کے منہ سے قبیلہ پانی چوستا تو وہ بھی قبیلہ کے منہ میں پہنچتے ہی خون بن جاتا۔

۷ قوم موسیٰ شو بخور ایں آب را صلح کن با من ببین ہتّاب را

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم ہو کر یہ پانی پی میرے ساتھ صلح کر پھر ہتّاب نظر آئے گا۔

فرعون کی حالت زار ۸ فرعون کو جب پیاس نے ستایا تو اس کے لیے جنگلوں سے درختوں کے پتے توڑ کر لائے جاتے جنہیں پھوڑا جاتا۔ لیکن جب فرعون پینے کا ارادہ کرتا تو وہ نہایت

خون ہوتا یا نہایت کڑوا۔ اسی طرح سات دن تک قبیلوں نے نہ کھایا نہ پیا۔ اگر کچھ پیٹ کی آگ بجھاتے تو وہ بھی خون ہی خون ہوتا۔ فرعون نے کہا اے حضرت موسیٰ علیہ السلام یقین کیجئے مجھے تمہارے مہبود کی قسم اب اگر آپ نے ہمارے سے عذاب ٹال دیا تو ہم آپ پر ایمان لائیں گے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تو وہی پانی میٹھا اور لذیذ بن گیا۔ لیکن فرعون اور اس کے ساتھی کفر پر پہلے کی طرح ڈٹ گئے یہاں تک کہ دریا میں غرق ہو کر تباہ و برباد ہوئے۔

آیت مَفْصَلَاتِ تَفْیِہِ (وَأَرْسَلْنَا) کے مفعول سے حال ہے۔ یعنی ہم نے ان پر مذکورہ بالا اشیاء کو بھیجا
در آئینہ لیکر وہ ایسی واضح آیات و علامات تھیں کہ جس کے سمجھنے پر کسی ماقبل کو کسی قسم کا اشکال نہیں تھا اور ہر ایک کو یقین ہو گیا کہ یہ واقعی اللہ تعالیٰ کی آیات اور اس کا عذاب ہیں بعض مفسرین نے فرمایا مَفْصَلَاتِ بمعنی متفرقات و مفصلات ہے اس لیے کہ وہ ایک زمانہ کی جہلت کے بعد دوسری کا وقوع ہوتا تھا۔ تاکہ ان کا امتحان اور آزمائش ہو کر کیا وہ اس سے عبرت حاصل کرتے ہیں یا مخالفت و عناد پر بدستور سرکش رہتے ہیں۔ ان میں ہر

ایک کو ایک ماہ کے بعد نازل کیا جاتا اور ہر ایک ہفتہ تک مسلسل جاری رہتی۔

فَاسْتَكْبَرُوا۔ اس کے بعد پھر بھی وہ متکبر رہے اور ایمان سے نفرت اختیار کی۔

وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ۔ اور وہ مجرم قوم تھی۔ یعنی کفر میں ایسے سرکش کہ باوجود آیات کے ظہور اور

مسلسل عذاب میں مبتلا رہنے کے ایمان نہ لائے۔

وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ۔ اور جب عذاب مذکور یعنی طوفان وغیرہ بطور سزا کے ان پر نازل ہوا۔ قَالُوا

تو ہر بار کہا اِیْمُوسٰی اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عٰهَدَ عِنْدَكَ۔ اے حضرت موسٰی علیہ السلام جس کا ہمارے ساتھ

ہمارے رب تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے ہمارے لیے دعا کیجئے۔ بِمَا عٰهَدَ عِنْدَكَ کی بآء اَدْعُ کا صلہ

اور مامصدر یہ ہے اور اس عہد سے نبوت مراد ہے۔ یعنی دعا کیجئے تاکہ ہم سے عذاب وغیرہ ٹل جائے اور معاہدہ

کا وسیلہ پیش کرو۔ جس کا ہمارے ساتھ رب تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے یعنی نبوت کا وسیلہ اس لیے نبوت

کے حقوق اور اس کے مقتضی سے ایک یہ ہے کہ وہ اپنی امت کے مصائب و شدائد کو دفع کرنے کے لیے

نبوت کو وسیلہ بنائیں۔

فائدہ : نبوت کو عہد سے تعبیر کرنے میں مبالغہ ہے۔ بایں معنی کہ جب اللہ تعالیٰ نے کسی نبی علیہ السلام کو

نبوت عطا فرمائی تو گویا اس پر ایک بوجھ ڈالا کہ جس سے وہ اپنے رب تعالیٰ کے پنیامات پہنچائیں اور وہ اس

کے صلہ میں ان کی ہر مشکل کے وقت دعا مستجاب فرمائے۔ یہاں عہد بمعنی جہود ہے۔

فائدہ : تفسیر فارسی میں لکھا ہے کہ وہ وعدہ جو اللہ تعالیٰ نے آپ سے کیا ہے وہ یہی کہ جب تم دعا مانگو

گے وہ قبول کرے گا۔ اس معنی پر یہ ماموصول ہے اور اس سے وہ الفاظ مراد ہیں جو دعا مانگنے والا اپنی طلب حاجت

کے وقت اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش کرے اور اس معنی پر بھی بآء اَدْعُ کا صلہ ہوگی۔

لَیْنُ كَشَفْتُ۔ البتہ اگر وہ ٹال دیں گے عَنَّا الرِّجْزَ ہمارے سے وہ جو ہمارے اوپر نازل ہوا عذاب

لَتُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَتُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ۔ تو البتہ ضرور ہم آپ پر ایمان لائیں گے اور آپ

کے ساتھ بنی اسرائیل کو ان کے آبائی وطن یعنی بیت المقدس جانے کے لیے اجازت دیں گے، اور انہیں اپنی خدمات

سے آزاد کر دیں گے۔

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِلُغْوِهِ۔ پس جس وقت ہم نے ان سے عذاب کو ایک

مدت تک چھوڑ رکھا۔ یعنی اس مدت تک کہ جس کے عذاب میں مبتلا ہو کر فنا و برباد ہوئے یعنی پانی میں ڈوب

کر مر جانے تک رالی آجیل كَشَفْنَا سے متعلق ہے اور هُمْ بِلُغْوِهِ۔ محلاً مجرور ہے اس لیے کہ یہ اجل مصفت

ہے۔ اِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ۔ یہ لٹکا جواب ہے یعنی ہم نے انہیں نبات دی تو وہ اچانک تامل و توقف کے بغیر وعدہ توڑنے پر آگئے۔

نکٹ فارسی میں بمعنی ہمدشستن (د وعدہ توڑنا) ہے۔ فَأَنْشَقَّتْ مِنْهُمُ۔ یہ فاد انتقام و عذاب کے ہمدشکنی کی سببیت کے لیے ہے اور انتقام سے یہاں نتیجہ مراد ہے۔ یعنی تباہی و بربادی اسی طرح غضب سے بھی سہی مراد ہے اس لیے کہ ان کا حقیقی معنی اللہ تعالیٰ کے لیے مراد لینا محال ہے۔

فائدہ : ابن ایشخ نے فرمایا کہ برائی کی سزا برائی سے دینے کو حجازاً انتقام سے تعبیر کیا گیا ہے۔

سوال : انتقام اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیوں ہے حالانکہ یہ کام تو انبیاء و اولیاء کا ہے۔

جواب : چونکہ انبیاء و اولیاء فانی فی اللہ و باقی باللہ ہوتے ہیں ان کا مطلع نظر سوائے ذات حق کے اور کچھ نہیں ہوتا اسی لیے اللہ تعالیٰ ان کی جانب سے یہ کام سرانجام دیتا ہے کہ ان کے دشمنوں کو بدلہ کے طور عذاب میں مبتلا کرتا ہے اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ ہم نے فرعون اور اس کی قوم سے بدلہ لینے کا ارادہ فرمایا جبکہ وہ معاصی و جرائم میں مبتلا ہوئے۔ اس معنی پر فَأَعْرَضْنَاهُمْ انتقام کا عین ہے یعنی لفظ دوہیں معنی ان کا ایک ہے۔

سوال : اگر یہ انتقام کا ہم معنی ہے تو پھر اس پر فاء کا دخول کیوں۔

جواب : لفظاً عین نہیں بلکہ معنی ہے اور معنی بھی بالی طور ہے کہ سبب بول کو مسبب مراد لیا گیا ہے تاکہ تشبیہ ہو کہ ایسے لوگوں کا انتقام اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے غیر منصفک نہیں ہوتا۔

جواب : یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے مطلق انتقام مراد ہو۔ اس معنی پر فاء تغبیر یہ ہے چنانچہ دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَنَادَى نُوحٌ دَبَّه فَقَالَ دَبَّ الْخ

فِي الْيَمِّ۔ ایسے دریا میں کہ جس کی گہرائی کا ادراک ناممکن ہو یا ہم سے مراد دریا کی بہت بڑی گہرائی مراد ہے اہل عرب (جُمُہُ الْخَمْرُ) دریا کی بہت بڑی گہرائی کو کہتے ہیں۔

فائدہ : حدادی نے فرمایا کہ یم عبرانی لغت میں دریا کو کہا جاتا ہے اور عبرانی یہودیوں کی لغت ہے۔

فرعون کے غرق ہونے کا بیان : تفسیر فارسی میں ہے کہ فرعون اور اس کا لشکر دریائے قلزم میں غرق ہوئے اور دریائے قلزم مصر کے نزدیک

ہے وہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ بنی اسرائیل کو مصر سے باہر لے جائیں اس سے قبل بنی اسرائیل کی عورتوں نے قبیلوں کی عورتوں سے زیور عاریتاً لے رکھے تھے۔ ان سے کہا کہ ہم نے ایک عید خوشی میں شمولیت کرنی ہے۔ انہوں نے انہیں اپنے زیور دے دیئے اچانک حضرت موسیٰ علیہ السلام

کو مصر سے باہر نکلنے کا حکم ہوا اور وہ بنی اسرائیل کو رات کے پہلے حصے میں لے کر چلے گئے۔ اس وقت بنو اسرائیل درود و عورت اور بچے ملا کر، کل میزان چھ ہزار تھے۔

فرعون کو معلوم ہوا تو ایک لاکھ دو ہزار لشکر لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پایا۔ جبکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آپ کا لشکر دریا میں پہنچ چکے تھے اور دریا میں عصا مبارک مارا تو اس میں بارہ سڑکیں بن گئیں اس لیے کہ بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے تھے، ہر قبیلہ دریا کی اپنی سڑک پر گزرا۔ فرعون اور اس کا لشکر اپنی راستوں سے دریا میں داخل ہوئے جہاں سے بنی اسرائیل دریا میں داخل ہوئے تھے۔ جب وہ دریا کے درمیان میں پہنچے تو اللہ تعالیٰ نے دریا کو حکم دیا تو جوش میں آکر اس نے فرعون اور اس کے تمام لشکر کو ڈوبو دیا۔

بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ۔ (اس لیے کہ انہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی۔ اور ان سے وہ غافل تھے، یہ غرق ہونے کی تعلیل ہے یعنی انہیں اس لیے غرق کر دیا گیا کہ انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لائے ہوئے معجزوں کی تکذیب کی اور ان سے روگردانی کر کے ان میں پورے طور و نور و فکر نہ کیا۔ یہاں تک کہ وہ ان معجزات سے گویا غافلوں جیسے ہو گئے۔

فائدہ : اگرچہ فار کا تقاضا یہ ہے کہ ان کا اغراق کنٹ ہند کے بعد ہو لیکن تعلیل کی تصریح سے ثابت ہوا کہ اس سے یہ بتانا مطلوب ہے کہ ان سب کا دار و مدار آیات الہیہ کی تکذیب اور ان سے روگردانی پر ہے تاکہ سامعین کے لیے زجر و توبیح ہو کہ تم بھی اگر حضور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لائے ہوئے آیات و معجزات کا انکار یا اعراض کرو گے تو تمہارا حشر بھی وہی ہوگا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب کرنے والوں کا ہوا۔

وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ (اور ہم نے انہیں وراثت بخشی ایسی قوم کی، اس سے بنی اسرائیل مراد ہیں اور الْقَوْمُ أَوْرَثْنَا کا مفعول اول ہے كَانُوا يَسْتَظْفِقُونَ جنہیں قبطیوں نے کمزور کر ڈالا تھا اور ان پر جبر و تشدد اور قہر و استبداد کرتے یعنی ان کے لڑکوں کو ذبح کر کے اور ان کی لڑکیوں کو زندہ چھوڑ کر ان سے خدمت کرا کر اور خود انہیں

اپنے نوکر اور غلام بنا کر ذلیل کرتے۔

مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَعَادِيبِهَا۔ یہ آوَرْنَا کا مفعول ثانی ہے اس سے شام کا ملک مراد ہے یعنی اس علاقہ کے مشرق و مغارب۔ یعنی شرقی جہات کا انہیں وراثت بنایا۔ چنانچہ فراعنہ و عمالقہ کے بعد اس ملک پر بنو اسرائیل کا قبضہ ہو گیا اور وہ اس کے مستقل طور مالک بن گئے۔

الَّتِي بَرَكَتْنَا فِيهَا۔ ایسا کہ ہم نے ان میں برکتیں نازل فرمائیں کہ وہ ملک خوشحال بن گیا اور بنی اسرائیل کو رزق

کی فراوانی نصیب ہوئی۔ یہ جملہ مشارق و مغارب کی صفت ہے۔

وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ. اور تیرے رب تعالیٰ کا اچھا کلمہ مکمل ہو گیا۔

فائدہ ۲ کلمہ سے یہاں اللہ تعالیٰ کا ان سے فتح و نصرت کا وعدہ مراد ہے جو انہیں اللہ تعالیٰ نے ملک شام پر قبضہ بخشا۔ چنانچہ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وَمَكَتْ لَهُمُ فِي الْأَرْضِ وَنَزَلْنَاهُ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْزُدُونَ" اور اس سے قبل کا ارشاد کہ وَنُرِيدُ أَنْ مَمَّنْ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَتَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلُكُمُ الْوَارِثِينَ " اور کلمہ کے اتمام سے اپنے وعدہ کا ایفاء اور اس کی تکمیل مراد ہے اس لیے کہ شے کی تکمیل کا تقاضا یہ ہے کہ وہ مکمل کرنے والے سے وقوع پذیر ہو، زبان سے یا لکھنے سے اور عیان و خارج میں، اتمام و تکمیل کا یہی مقصد ہے کہ وہ شے واقع ہو جائے۔

علی بنی اسرائیل ہما صبروا۔ دینی اسرائیل بوجہ اس کے کہ انہوں نے صبر کیا، یعنی ان شدائد و مصائب پر صبر کرنے کا صلہ ہے جو انہیں فرعون اور اس کی قوم سے پہنچے۔ وَدَمَّرْنَا الْأَوْدَاقَ وَبَرَادٍ اور ہلاک کر ڈالا۔

مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ (وہ جو فرعون اور اس کی قوم کرتی تھی، یعنی فرعون اور اس کی قوم کی تعمیرات اور ان کی بلڈنگیں اور مکانات و محلات یعنی ہم نے فرعون کی تمام عمارتیں ڈھا دیں۔

ترکیب، فرعون کا اسم اور یصنع اس کی خبر اسم پر مقدم ہے اور یہ تمام جملہ ناقصہ ماموصلہ کا صلہ ہے اور اس میں مائد محذوف ہے۔ اصل عبارت یوں تھی "وَدَمَّرْنَا الَّذِي كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنَ وَمَا كَانُوا" اور وہ تھے یعوشون بلند کرتے یعنی ان کے باغات انگوروں کے یا کھجوروں کے اور درخت وغیرہ۔

فائدہ ۱ زبدۃ التفاسیر میں ہے کہ عرش کے انگوروں اور درختوں کے اوپر کے حصے (جو چھت نما ہوتے

ہیں، مراد ہیں۔

آیت میں اشارہ ہے کہ عزیز وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ عزت دے اور ذلیل وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ ذلیل کرے اور جو شخص بھی مصائب و شدائد میں اللہ تعالیٰ کی رضا

تفسیر صوفیانہ ۲

میں صبر کرے تو اسے ضرور عزت نصیب ہوگا ورنہ انجام بخیر تو نصیب ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو وعدہ پورا کر کے دکھایا کہ انہیں مشارق و مغارب کی سلطنتیں قبضہ میں دیدیں اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کو بھی سورہ فور میں وعدہ بخشا کہ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَسْتَخْلِفُهُمْ فِي الْأَرْضِ لَمَّا أَتَمَّ لِفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ۔

قائدہ اَلَا وَضِبَ سے عرب و عجم کے کفار کی زمین اور اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ سے بنو اسرائیل مراد ہیں۔

مختارِ کل نبی علیہ السلام ① حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے لئے زمین کو لپیٹا تو میں نے تمام مشارق و مغارب کا معائنہ فرمایا۔ یاد رکھو کہ میری اُمت کی ملکیت مملکتِ دہاں تک محیط ہوگی جہاں تک میں نے مشارق و مغارب کو دیکھا مگر شریف وغیرہ۔

② ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شبِ معراج اس تمام زمین کو جمع کر کے میرے سامنے رکھا اس سے شبِ معراج کے علاوہ کوئی دوسرا وقت مراد ہے بہر حال میں نے مشارق و مغارب کی تمام زمین کے گوشے گوشے کو دیکھا۔ پھر وعدہ دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ میری اُمت کو اس تمام روئے زمین سے بھر دے گا اور وہ اس دھرتی کو عدل سے پُر کر دیں گے جیسے اس سے قبل وہ دھرتی جو رستم سے پُر ہو چلی تھی اور زمین کو تمام روئے زمین کا مالک بنا دے گا یہ اس صورت میں ہے جب الارض کی الف و لام کو استغراق پر محمول کیا جائے۔ بعض نے کہا کہ یہ الف لام عہدِ فارسی کی ہے جیسے کہا جاتا ہے اخلق الباب۔ جبکہ اس سے مخصوص دروازہ مراد ہو اور اس میں مین تینہ ہے۔

قائدہ اس سے یہ ضروری نہیں کہ زمین کا چپہ چپہ مراد ہو اور نہ ہی آپ کی اُمت کا زمین کے چپہ چپہ کا مالک ہونا ضروری ہے۔

ایجو بہ زمین کے جس مکتوب پر حضور علیہ السلام کی نگاہ کرم ہوئی کہ وہ دارالاسلام ہوئی اور جو زمین آپ سے محبوب رہی وہ دارالکفر ٹھہری۔ حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے اسی سے کرم و نعمت اور اسی کی طرف رجوع اور اچھا انجام ہے۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِحَقِّقَةِ الْحَالِ وَمِنْهُ الْكُرْمُ وَالنَّوَالِ وَالِیْہِ الرُّجُوعُ وَالْمَالِ۔

وَجُوزًا يَنْبَغِي اسکا آئیل الْبَحْرَ اور ہم نے بنی اسرائیل کو دریا سے عبور کرایا۔ فاعل یضے فعل یعنی جاوڑ یعنی جاوڑ ہے۔ ایسے ہی اہل عرب کہتے ہیں جاوڑ الوادی یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی اس وادی کو طے کر جائے۔ ایسے ہی کہتے ہیں جاوڑہ بغیرہ یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی اس دریا کو عبور کرے۔ یہاں پر باتِ تقدیر ہے جیسے حمزہ تشدید بھی تقدیر کے لئے ہوتے ہیں اس تقریر پر اب آیت کا معنی ہوا کہ ہم نے بنی اسرائیل کو دریا عبور کرایا۔ یعنی جاوڑنا یعنی اجزنا یا جوڑنا ہے اس کا معنی فارسی میں بگذرانیدیم (ہم نے عبور کرایا) اور اس سے دریا کے قلم مراد ہے لیکن جس نے اس سے دریا کے نیل مراد لی

ہے اس سے غلطی ہوئی۔ قاموس میں ہے قلام بروزن قنفذ ایک شہر کا نام ہے جو مصر و مکہ کے درمیان کوہ طو کے قریب واقع ہے۔ اس کی طرف ہجر کی اضافت ہوتی ہے مثلاً کہا جاتا ہے ہجر القلام اس لئے کہ وہ اس کے کنارے واقع ہے یا اس لئے کہ وہ دریا اتنا زوردار ہے کہ جو بھی اس سے گزرے تو وہ اسے لقمہ بنا لیتا ہے قلمزمت سے ماخوذ ہے معنی الاستیلاء یعنی نکلنا۔

فائدہ مروی ہے کہ اس دریا کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عاشورہ کے دن بربو فرمایا اسی لئے اس دن انہوں نے اللہ تعالیٰ کی شکر گزاری کے لئے روزہ رکھا۔

قَالُوا اِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ عَلٰی قَوْمٍ (ایک قوم سے) اس سے کنعان کے عمالقم مراد ہیں جن کے متعلق موسیٰ علیہ السلام نے جنگ کا حکم فرمایا تھا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ وہ لخم قوم تھی (وہ مین کے ایک قبیلہ کا نام ہے) اور بعض اُن میں جاہلیت کے دور میں بادشاہ بھی تھے۔ زعشری نے کہا کہ وہ مصر کا قبیلہ تھا۔ یَعْكُفُونَ عَلٰی اَصْنَامِهِمْ اپنے بتوں کے ارد گرد بیٹھے تھے یعنی ان کی عبادت پر مواظبت و مداومت رکھتے تھے۔

حل لغات العکوف تاج المصا در میں ہے کہ کسی شے کے گرد اگر دوپھرتا یا کسی جگہ مقیم ہونا۔ مثلاً کہا جاتا ہے عکفای جلسہ اور عکف عید یعنی فلاں شے پر مواظبت کرنے والا ہے۔

قَالُوا اس قوم کا حال دیکھ کر کہنے لگے۔ یٰمُوسٰی اجْعَلْ لَنَا اِلٰهًا اے موسیٰ علیہ السلام ہمارے لئے بھی مجھے بنائیے تاکہ ہم اُن کی پرستش کریں کَمَا لَهُمْ اِلٰهَةٌ طبعیے ان کے معبودوں کے مجھے ہیں اور وہ وہ ان کی پرستش کرتے ہیں۔ اس کا ف کا متعلق محذوف ہے جو اِلٰهًا کی صفت ہے اور ما موصول ہے اور لہم اس کا صلہ ہے اور اِلٰهٌ ماسے بدل ہے۔ اصل عبارت یوں تھی اجْعَلْ لَنَا اِلٰهًا کَا لَّذٰی اسْتَقَرُّوْا لَہُمْ الخ اس تقریر پر عائد محذوف ماننا پڑے گا۔

فائدہ اس قوم کے بت گائے کی شکل کے تھے۔ یہی واقعہ بنی اسرائیل کی گوسالہ پرستی کا پیش نبیہ بنا۔

قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ جَاهِلُونَ فرمایا تم جاہل قوم ہو۔

سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں مطلق جہالت سے کیوں موصوف فرمایا؟ (اس لئے کہ جنہوں کا مفعول مذکور نہیں اور قاعدہ ہے کہ جہاں فعل متعذر کا مفعول محذوف ہو وہاں مطلق مراد ہوتا ہے)۔

جواب اُن کی شان سے بعید تھا یا وجودیکہ وہ بہت بڑے معجزات اور آیات مفصلات کا مشاہدہ کر چکے تھے لیکن پھر بھی غیر دانشمندانہ سوال کر دیا۔ اسی لئے وہ مطلق جہالت کی صفت سے موصوف ہونے کے لائق ہوئے۔ اِنَّ هُوَ لَآءِ مَّتَّبِعٌ باب تفعیل کا مفعول ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں تبتہ تبتیر اکی کسرہ واہلکہ یعنی اس شے

کو توڑ کر تباہ و برباد کر ڈالا۔ مہترہ بعض حکمرانوں کو ہلک یعنی بے شک وہ قوم جو مجنوں کی پرستش کر رہے ہیں ان کا یہاں بربادی کا ہے۔ مَا هُمْ فِيْهِ جَمِيْعٌ وہ ہیں یعنی جس دین یا پل کے مطابق ہو کر جو کچھ کر رہے ہیں ان کو ایسا دین ہے جسے اللہ تعالیٰ عنقریب تباہ و برباد کر دے گا۔ اور ان کے بتوں کو ٹھوٹے ٹھوٹے بلکہ بیا میث کر دے گا مَا هُمْ فِيْهِ مَبْتَرٌ کے ان کی خبر ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ ماہم فیہ مہتر کا فاعل ہو اس لئے کہ مہتر کا معنی علیہ یعنی منذ اللہ موجود ہے اسی لئے وہ اب اپنے فعل کا عمل کر رہے گا وَ بَطِلٌ اور نرا باطل ہے۔ اَمَّا كَالْوَدِّ اَلْعَمَلُوْنَ وہ عمل یعنی وہ جو بتوں کی پرستش کرتے ہیں۔ اگرچہ ان کی پرستش تقرب الی اللہ کے ارادہ پر ہے لیکن چونکہ بلا اجازت شریعہ ہے اسی لئے یہ تقرب وسیلہ بھی کفر ہے

قال حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اَعِيْزُوا لِلّٰہِ کیا عبادت کے غیر مستحق کو اَبْعِيْكُمْ یہاں لام محذوف ہے دراصل البی لکم تھا۔ تمہارے لئے تداش کروں اِلٰہًا مَبْعُوْدِیْہ لفظ غیر سے تمیز یا حال ہے اور وہ غیر البی کا مفعول ہے۔ اور یہ ہمزہ انکاری ہے۔ یعنی وہ شے جو اللہ تعالیٰ کا غیر ہے وَ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایسی نعمتوں سے نوازا۔ جو تمہارے سے پہلے کسی کو نصیب نہ ہوئیں۔ یعنی مذکورہ آیات باہر مبعوضات شریفہ صرف تمہارے نبی موسیٰ علیہ السلام کو عنایت ہوئے تمہارے سے پہلے کسی ایک کو ایسے آیات مفصلات نصیب نہیں ہوئے۔

فائدہ عداوی نے فرمایا کہ اس سے ان کے سہرمان قبطی مراد ہے۔ اس لئے کہ اس سے قبل بنی اسرائیل قبطیوں کے نوکر تھے اور نہایت ذلت کی زندگی بسر کر رہے تھے جنہیں انہیں تنبیہ کی گئی ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے حصول کے بعد شکر گزاری کے بجائے برائی کا مظاہرہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے بہت بڑے مراتب سے فائز المرام ٹھہرایا لیکن انہوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کا استحقاق ذیل ترین مخلوق کے لئے ظاہر کیا بلکہ ذلیل ترین

مخلوق کو اس کا شریک ٹھہرایا۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا یہ
سہمائی چوں تو عالی قدر حرص استخوان نیست

درینا سایہٴ مہمت کہ بر نا اہل انگند

ترجمہ: تو تو ہما ہے تو کتنا عالی قدر ہے لیکن افسوس ہے کہ تو بڑیوں کا حریص ہے تجھ پر افسوس کہ تو نے اپنی مالی ہمتی نااہل کو دیدی ہے۔

۱۔ اس سے انبیاء و اولیاء کو تقرب الی اللہ یعنی وسیلہ سمجھنا کا عقیدہ صحیح ٹھہرا اس لئے کہ انبیاء و اولیاء کو وسیلہ بنانا اجازت شریعت محمدیہ ہے علی الصاحبہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲۔ اویسی غفرلہ۔

سبق اس شخص پر بڑا افسوس ہے کہ جو ناقدر شناس ہے اور اپنی عالیٰ مہمتی کا تعلق نااہل سے وابستہ کرتا ہے۔
خلق را نیست سیرت پدراں

ہمسہ بر سیرت زمانہ روند

ترجمہ: خلق خدا کی سیرت باپ کی وراثت نہیں ہر ایک اپنی سیرت پر چلتا ہے۔

رابطہ اب نجات پانے اور اس کے متعلقات نعمتوں کا ذکر فرمایا کہ

وَإِذْ أَنْجَبْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ اور اسے بنی اسرائیلو ایاد کرو اللہ تعالیٰ کی وہ کرم نوازی جو تمہارے
ساتھ کی گئی وہ یہ کہ تمہیں فرعون اور اس کے لشکر کی تباہی و بربادی سے پوری پوری نجات بخشی۔

رابطہ اب بتایا جاتا ہے کہ اُن کو کس مصیبت سے نجات بخشی گئی وہ یہ کہ

يَسْؤُكُمْ سُوءُ الْعَذَابِ اور تمہیں سخت ترین اور نہایت ہی ہولناک مصائب میں ڈوبار
کرتے تھے یہ ساء السوء سے ماخوذ ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب سامان کی طلب کی جائے۔ اس جملہ سے بدل بنا کر
اس کی مزید تشریح فرمائی کہ يُقْتَلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وہ تمہارے بچوں کو ذبح کرتے۔ وَكَيْسُخِيُونَ
نِسَاءَكُمْ اور تمہاری بیویوں کو خدمت کے ارادہ پر باقی رکھتے۔ وَفِي ذٰلِكُمْ اور اس نجات دینے اور بڑی سزائیں
بکلاء، نعمت یا محنت (آذنائش) ہے اس لئے کہ غلط بکلاء، ہر دو ذوں معزول پر ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا (وَسَلُّوا لَهُمُ بِالْحُسْنَةِ وَالسَّيِّئَاتِ) مَنْ رَزَقَكُمْ تَمَّارے
امور کے مالک سے اس لئے کہ نعمت و محنت ہر دو ذوں من جانب اللہ ہوتی ہیں۔ عَصِيْمُہ ایسی بڑی کہ جس کا کوئی
اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ را بجا۔ اور عاشورہ کے فضائل کا بیان سورہ بقرہ میں گزرا ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت مذرا میں بنی اسرائیل سے قب کے صفات اور ضرر سے قالب اور اس کے صفات مراد ہیں
اور بحر سے دنیا اور فرعون سے نفس مراد ہے۔ اب مطلب یہ ہوا کہ قلب و قالب اور اس کے
صفات کے عذاب میں مبتلا تھے جب اللہ تعالیٰ نے انہیں (نفس) اور دنیا سے نجات بخشی تو ان کا ایک قوم پر گزر ہوا یہاں
قوم سے صفات مذکور مراد ہیں جو کہ وہ اپنے بتوں کی پرستش میں سرست تھیں یہاں بتوں سے معافی معقولہ و معارف

روحانیہ مراد ہیں تو انہوں نے انہیں بہتر اور اعلیٰ سمجھ کر وہاں ٹھہرنے کا ارادہ کر لیا یعنی صفات روح سے عالم ارواح
عقبہ پر اقامت کا پروگرام بنانے کا ارادہ کیا تو موسیٰ کو کہا۔ یہاں پر موسیٰ سے وہ وارد ربانی مراد ہے جس نے انہیں
بحر دنیا سے عبور کرایا۔ يَمْوَسَّى اجْعَلْ اَلنَّارَ اَلْمَا كَعَالِمَهُمُ اَلْهَيْتَ اس میں اشارہ ہے کہ اگر بندے پر اللہ
تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا کہ اسی کے فضل و کرم سے قدم عبودیت و صدق طلب پر ثابت قدم رکھ کر مقصد اعلیٰ تک

پہنچاتا ہے، تو بندہ نفس عقبیٰ توڑے قیمت خدائے دینا کی طرف جھک جانا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب سے خطاب فرمایا اس ضمن میں کہ **وَلَوْلَا اَنْ تَبْتَئَا لَقَدْ كُنْتَ تَرْكُنُ اِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا** (اگر ہم تمہیں ثابت قدم نہ رکھتے تو تم ان کی طرف تھوڑے سے جھک جاتے)۔ تو موسیٰ یعنی وار درباری نے ان صفات روحانیہ کی طرف جھکتا دیکھ کر فرمایا **اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَبْجَهُمُ لُؤُنَہ** تم اللہ تعالیٰ کی قدر و منزلت سے بے خبر ہو اور نہ ہی تمہیں اُن کی عنایات بے غایات کا علم ہے **اِنَّ هَؤُلَاءِ بے شک یہ صفات روح مُتَبَرِّمًا هُمْ فِيْہ** سراسر تباہی ہے وہ جو اس میں ہیں نیز کہ ضمیر کا مرجع رُکون و عکوف ہے۔ یعنی صفات کا صرف معانی مقولہ و معارف روحانیہ کے معلومات کی طرف جھکنا اور انہیں یہ مداومت کا پروگرام بنانا رُوح کے لئے سراسر تباہی بَطْلٌ مَّا گَانُوا اِيعْمَلُوْنَ اور باطل ہے جو کچھ وہ کرتے ہیں وہ سب باطل اور ضائع ہے **قَالَ اَعْبَرَ اللّٰہُ اَلْبَغْيَ کُمْ کَمَا** کیا تمہیں ایسی منزل پر آنا دل جو وصال و موصول سے تعلق نہیں رکھتا۔ **وَهُوَ فَضْلُکُمْ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ** اولیٰ اللہ تعالیٰ نے تمہیں جمیع حیوانات و جنات اور ملائکہ پر فضیلت بخشی ہے وہ اس طرح کہ انسان حب جمادات اور روحانیات کو عبور کر کے معارف و حقائق الہیہ تک پہنچ جاتے **وَ اِذَا اُنْجِیْتَ کُمْ مِّنْ اِلٍ فِرْعَوْنُ** اور یاد رکھو جب ہم نے تمہیں نفس اور اُس کی صفات سے نجات بخشی **یَسْؤُ مَوْسٰی کُمْ سُوْءَ الْعَذَابِ** اور تمہیں بعد و فراق کے بہت بُرے عذاب میں مبتلا رکھتے تھے۔ **یُعْتَلُوْنَ اَبْنَاءُ کُمْ** اور تمہارے اعمال صالحہ کو باطل کرتے ہیں بطور کہ اعمال صالحہ قلب سے متولد ہوتے ہیں۔ لیکن نفس اور اس کے صفات دیا و عجب نفسانی و دیگر خرابیوں کو قلب پر مسلط کر کے تمام اعمال صالحہ ضائع کر دیتے۔ **وَلَیْسَتْ حَیْوٰنٌ نِّسَاؤُ کُمْ** اور باقی رکھتے نفس اور اس کے صفات کے لئے قلب کے صفات کا بنی طور کہ قلب سے جو عمل صالح صادر ہوتا ہے وہ سمعہ و عجب سے ملوث ہوتا تاکہ نفس اور اُس کے صفات کی خدمت ہو رہے **وَفِیْ ذٰلِکُمْ بَلَاۃٌ مِّنْ رَّبِّکُمْ عَظِیْمَہ** اور اس میں تمہارے رب تعالیٰ کی طرف سے بہت بڑی آزمائش یا لعنت ہے یعنی نفس اور اس کے صفات کے لئے قلب کے صفات کی خدمت کرنے میں با بنی طور کہ قلب اور اُس کے صفات کے تمام صالحہ میں ریا و سمعہ ہوتا کہ نفس کو منافع دنیوی کے حصول میں خط وافر نصیب ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے تمہیں نفس اور اس کے صفات کی قیود سے نجات بخشی تاکہ تم غیر اللہ کی طلب اور ماسوائی اللہ کی عبادت میں مبتلا نہ ہو اور نہ ہی صرف روحانیات اور معقولات کی طرف جھکو۔ اُن

خوابوں سے بچ جاؤ گے تو تمہیں مراتب و موصول اور درجات وصال نصیب ہوں گے (اتاقیلات النجیم)۔
① وصال حق کی پہلی منزل نفس کو یکلاخت چھوڑ دینا ہے اسی طرح وصال حق سے محرومی منزل **صوفیانہ مشکل** نفس کو اولیت کا درجہ دینا ہے۔

(۶) درجات قرب کا پہلا درجہ یہ ہے کہ نفس کے تمام شواہد مثلاً کفر کو جگہ دی جائے۔

(۷) دلالت الی اللہ کی طلب کی کوئی انتہا نہیں۔

(۸) یہ اصول مسلم ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کی طلب میں رہتا ہے اسے ضرور اللہ تعالیٰ کا وصال نصیب ہوگا۔ اس گھڑی کا اگرچہ تعین نہیں کیا جاسکتا لیکن جب نصیب ہوتا ہے تو پھر آنکھ بھیکنے سے بھی پیشتر۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

غرض ز مسجد و میخانہ ام وصال شاست

جز این خیال ندادم خدا گواہ منت

ترجمہ مجھے مسجد اور میخانہ سے تیرا وصال مقصود ہے میری اس غرض کا اللہ تعالیٰ گواہ ہے۔

ایک صوفی کی آپ بیتی ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ مجھے دینا اپنی پوری ذہانت و آرائش سے دکھائی گئی لیکن میں نے اس سے منہ پھیر لیا۔ پھر مجھے عقبی اودھور و قصور اور ان کے حسین و رنگین نقوش سامنے لائے گئے لیکن میں نے بے رغبتی دکھائی تو آواز آئی اگر تو دنیا کو پسند کر لیتا تو تجھے عقبی کی نعمتوں سے محروم رکھا جاتا پھر اگر تو عقبی کو دیکھ کر مسرت ہو جاتا تو اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محجوب رہتا۔ اب ہم نے تیرے حجابات مٹائے ہیں۔ دونوں جہانوں میں ہم تیرے تو ہمارا۔

حضرت بایزید بسطامی کی کہانی حضرت احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ رب العزت جل شانہ کو خواب میں دیکھا تو فرمایا اے احمد سارے لوگ مجھ سے دنیا و آخرت کا مطالبہ کرتے ہیں لیکن صرف بایزید کو میری طلب ہے۔

حضرت ابراہیم بن ادھم قدس سرہ کا غیبیہ میں نے پوچھا حضرت اسے کیا کر دے گا فرمایا کہ میں اس پر اللہ تعالیٰ کے دوستوں (محبوں) کے نام درج کروں گا۔ حضرت ابراہیم بن ادھم قدس سرہ نے عرض کی تو اس فقیر کا نام ان سب کے نیچے لکھ دینا۔ غیب سے ندا آئی کہ اے جبریل ابراہیم کا نام سب سے اوپر لکھ دیجئے۔

وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ رَفِيقَاتٍ
رَبِّهِ أَنْ بَعَيْنَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي
فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ٥ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى
لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ
لَنْ نَرِيكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ
نَرِيكَ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى
صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ
الْمُؤْمِنِينَ ٥ قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ
بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي وَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ٥
وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ
شَيْءٍ فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ وَأَمَرَ قَوْمَكِ يَا خُذْ وَأَبَا حَسَنًا سَأُورِيكُمْ
دَارَ الْفَاسِقِينَ ٥ سَامِرُونَ عَنِ الْيَتَى الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ
بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْ كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْ سَبِيلَ
الرَّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْ أَسْبِيلَ الْغِي يَتَّخِذُوهُ
سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ٥ وَالَّذِينَ
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ
إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥

ترجمہ اور ہم نے موسیٰ سے تین رات کا وعدہ فرمایا اور ان میں دس اور ہر پورے پورے تین رات کا ہوا اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون سے کہا کہ میری قوم پر میرے نائب رہنا اور اصلاح کرنا اور خدا کی راہ کو داخل نہ دینا اور جب موسیٰ ہمارے وعدہ پر حاضر ہوا اور اس سے اس کے رب نے کلام فرمایا عرض کی اسے میرے رب مجھے اپنا دیدار دکھاتے دیکھوں فرمایا تو مجھے ہرگز نہ دیکھ سکے گا ہاں اس پہاڑ کی طرف دیکھ یہ اگر اپنی جگہ پر ٹھہرا رہا تو عنقریب تو مجھے دیکھ لے گا پھر جب اس کے رب نے پہاڑ پر اپنا نور چمکایا اسے پاش پاش کر دیا اور موسیٰ گر لبے ہوش پھر جب ہوش ہوا بولا پاکی ہے تجھے میں تیری طرف وجود لایا اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں فرمایا اے موسیٰ میں نے تجھے لوگوں سے چُن لیا اپنی رسالتوں اور اپنے کلام سے تو نے جو میں نے تجھے عطا فرمایا اور ان کے دلوں میں ہوا اور ہم نے اس کے لئے تختیوں میں لکھ دی ہر چیز کی نصیحت اور ہر چیز کی تفصیل اور فرمایا اے موسیٰ اے مضمحل سے لے اور اپنی قوم کو حکم دے کہ اس کی اچھی باتیں اختیار کریں عنقریب میں تمہیں دکھا دوں گا بے حکموں کا گھر اور میں اپنی آیتوں سے انہیں پھیر دوں گا جو زمین میں ناحق اپنی بڑائی چاہتے ہیں اور اگر سب نشانیاں دیکھیں ان پر ایمان نہ لائیں اور اگر ہدایت کی راہ دیکھیں اس میں چلنا پسند نہ کریں اور اگر گمراہی کا راستہ نظر پڑے تو اس میں چلنے کو موجود ہو جائیں یہ اس لئے کہ انہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائی اور ان سے بے فکر بنے اور جنہوں نے ہماری آیتیں اور آخرت کے دربار کو جھٹلایا ان سب کا کیا دھرا کا رت گیا انہیں کیا بدلے ملے گا مگر وہی جو کرتے تھے۔

تفسیر عالمائے دُعدۃ کسی نفع کے پہنچنے سے پہلے خبر دینے کا نام دُعدہ ہے یعنی ہم نے وعدہ کیا موسیٰ موسیٰ علیہ السلام سے یہ عجی اسم ہے اس کا کوئی اشتقاق نہیں یا یہ موسیٰ الحدید سے مشتق ہے اس کا وزن مفعول ہے اَوْ سَمِيتُ لَاسْمَہِ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی اپنا سر منڈائے یا اس کا وزن فعلی ہے ماس یماں اس کا اصل ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص چلنے میں ناز و نزاکت کا مظاہرہ کرے اور موسیٰ (سر منڈانے کا استروہ) کو اس لئے موسیٰ کہتے ہیں کہ وہ سر منڈتے وقت سر پر چلتا پھرتا دہلتا ہے۔ ثَلَاثِیْنَ لَیْلَۃً تیس شام روز کا۔

منوال آیت میں تو لفظ یلئہ ہے تم نے دنوں کو کیسے شامل کر لیا؟

جواب چونکہ اہل عرب کے مہینوں کا دار و مدار رویت ہلال پر ہے اور وہ رات کو نظر آتا ہے بنا بریں آیت میں لیلۃ کا لفظ بول کر مطلق شب و روز مراد لیا گیا ہے اور ثَلَاثِیْنَ وَاوَعَدَہ کا مفعول ثانی ہے اس سے پہلے مضاف محذوف ہے وہ لفظ تمام ہوا یکث۔

سوال ابن الشیخ نے فرمایا کہ موعود کا ایفاء و اعدا وعدہ کرنے والے سے ہوتا ہے اور یہاں یہ معنی اللہ تعالیٰ کے لئے صحیح نہیں ہو سکتا؟

جواب یہ مفاد یعنی واعدا اپنے معنی پر ہے کہ اللہ تعالیٰ سے وعدہ کا ایفاء کا یہ معنی ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام وہاں کوہ طور پر ٹھہر کر تیس روزے مکمل کریں گے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے انہیں موعودہ کتاب تورات عنایت فرمائے گا اور موسیٰ علیہ السلام نے ایفاء عہد کا معنی یہ ہے کہ وہ یہاں ٹھہر کر کوہ طور پر تشریف لاکر وہ مکمل فرمائیں۔

خلاصہ جواب یہ ہے کہ واعدا نامعنے وعدنا نہیں بلکہ (اپنے حقیقی) معنے پر ہے جبکہ اس کی یہ تاویل کی جائے کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ صراحت ہے اور موسیٰ علیہ السلام کا وعدہ ضمنی ہے جس پر ان کا اس حکم پر تسلیم ختم کرنا دلالت کرتا ہے۔

وَأَتَمَّمْتُمُ اللَّيْلَ عَشْرًا اور ہم نے ان تیس دنوں کو دس سے مکمل کیا۔ یعنی ان تیس دنوں پر ہم نے دس دن اور بڑھا دیئے۔ فَخَمَّ مِيقَاتَ رَبِّهِ پس اس کے رب تعالیٰ کا مقرر کردہ وقت مکمل ہوا۔

وقت اور مہینات میں فرق مہینات ہر اُس وقت کا نام ہے کہ مقرر کردہ وقت میں کوئی عمل بجا لایا جائے اور وقت وہ ہے جس میں کسی شے کا وقوع ہو۔ اس وقوع کے لئے مقرر کردہ والا فعل کو مقرر کرے یا نہ۔

أَرْبَعِينَ لَيْلَةً یہ مہینات ربہ سے حال ہے اب معنی یہ ہوا کہ درانحالیکہ رب تعالیٰ کا مقرر کردہ وقت چالیس راتوں میں مکمل ہوا۔ بعض نے کہا کہ اَرْبَعِينَ لَيْلَةً تم کا مفعول ہے اور وہ مجھے ملے ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کا کوہ طور پر قیام حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو وعدہ دے رکھا تھا کہ جب اللہ تعالیٰ ہمارے مخالفین فرعون وغیرہ کو تباہ و برباد کرے گا تو اس کے

بعد انہیں ایک کتاب مجانب اللہ نصیب ہوگی جس میں اُن کی زندگی کا دستور العمل ہوگا کہ کون سے امور سے اللہ تعالیٰ کا قرب نصیب ہوتا ہے اور کن امور سے وہ ناراخص ہوتا ہے جب فرعون اور اس کا لشکر تباہ و برباد ہو گیا تو بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے عرض کی کہ لایئے اپنے رب تعالیٰ سے کتاب موعودہ۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حسب وعدہ اللہ تعالیٰ سے عرض کی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تیس روزے رکھئے ماہ ذی قعدہ تشریف کی پہلی تاریخ سے تا آخر شبہ روزہ کا روزہ تھا۔ اس کی تکمیل کے بعد اللہ تعالیٰ اُن سے ہم کلام ہوا اور وحی بھیجی اور نبوت کی تکمیل بات فرمائی۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے تیس دن اور راتیں کھانا پینا بند رکھ کر ان تمام روزوں کو مکمل فرمایا۔

سوال ان تیس دن اور راتوں میں انہیں مجھوک نے نہ ستایا ہوگا یا ستایا تو صبر سے کام لیا کہ کبھی بھی کھانے کا نام نہ لیا لیکن جب خضر علیہ السلام کے ہاں تشریف لے گئے تھے تو وہاں دو پہر تک صبر نہ کر سکے بلکہ صاف صاف کہہ دیا کہ آتِنَا عَذَابَنَا لَقَدْ لَقِيتُنَا مِنْ سَنَنِنا هَذَا الصَّبْرَ لایئے ہمارے ہاں صبح کا کھانا کہ ہم

اس سفر میں خوب تھک گئے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب خضر علیہ السلام کے ہاں سفر میں تھکے وہ بھی امتحان و ابتلا و نادیب کا سفر تھا اور صحبت بھی ایک مخلوق کی تھی کہ صرف آدھے دن میں بھوک سے نڈھال ہو گئے، غلامہ یہ کہ وہاں بلا و ابتلا کے علاوہ مخلوق کی صحبت میں تھے جن میں بھوک کا تصور سامنے رہا اور یہاں کوہ طور کی حاضری دیدار الہی کے شوق کے لئے تھی اور ذات حق کی قربت و صحبت کی ہیئت بھی شامل تھی جس سے بھوک کا تصور ذہن سے اتر گیا۔ بلکہ بول کہو کہ ان وجوہ کی بدولت انہیں کھانے پینے کی حاجت ہی نہ رہی!

دن راتوں کے اضافہ کی حکمت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب تیس شب روز رکھنا پڑھا پھوڑا اور اب وعدہ وصل نزدیک ہوا تو شوق دیدار سے متوجہ الی اللہ ہوئے تو

اپنے منہ سے بوجھوس فرمائی اور خیال فرمایا کہ اس حالت سے اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی ناموزوں ہے چونکہ اس وقت ان کے منہ سے اس طرح بوجھوس ہوتی جیسے عموماً روزہ دار کو افطار سے پہلے عکس ہوتی ہے۔ اس لئے اس حالت میں خیر و برکت کا درخت ہے، کی بجائے سے مسواک فرمایا اور زمین سے کوئی سبز پتہ لے کر چایا تاکہ منہ کی مکروہ بو خوشبو سے تبدیل ہو۔ آپ کی اس کاروائی کو دیکھ کر ملائکہ کرام نے آپ سے فرمایا کہ ہم آپ کے منہ مبارک سے مشک سے خوشبو سونگھتے تھے لیکن آپ نے اسے مسواک سے ضائع کر دیا۔ بعض روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو پیغام بھیجا کہ اے موسیٰ (علیہ السلام) کیا تمہیں معلوم نہیں کہ روزے دار کے منہ کی خوشبو مجھے مشک سے بھی زیادہ مرغوب ہے تو پھر تم نے مسواک کیوں کیا۔ اس حکمت کے پیش نظر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے روزہ کی کتاب میں شام کے وقت مسواک کرنا کراہت کا فتویٰ دیا۔ اس لئے کہ مسواک روزہ سے پیدا شدہ بو کو ختم کرتا ہے۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد پھر حکم نازل فرمایا کہ دس دن ذوالحجہ شریف کے اور روزے رکھئے تاکہ انہیں دس دنوں سے منہ کی بو واپس لوٹے پھر ہم کلامی کا بشرط نصیب ہوگا۔ چنانچہ انہوں نے ذوالحجہ شریف کے دس دن مکمل فرمائے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں دسویں دن کو ہیکلامی اور وحی سے نوازا رکذا قال اہل التفسیر۔

سوال ہیکلامی اور وحی دسویں ذوالحجہ مقرر ہو تو پھر چالیس دن مکمل نہیں ٹھہرتے۔ اس لئے کہ دسویں ذوالحجہ کا روزہ شرعاً مکروہ ہے؟

جواب یہ تکمیل راتوں کے لحاظ سے ہے کہ دسویں شب کے اختتام تک روزہ مکمل کر کے دن کو شرع کے قانون پر روزہ نہ رکھا ہو۔

غرض جیسے یوسف علیہ السلام کی زیارت سے بھوک ختم ہو جاتی اور یہاں تو خود ذات حق ہے۔

جواب ۵ دسویں کاروزہ کی مخالفت ہماری شریعت میں ہوا اور اُن کی شریعت میں مشروع ہو۔ مؤخر الذکر جواب فقیر (صاحب روح البیان) کی رائے ہے۔

ربط جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر حاضری کا حکم دیا تو فرمایا کہ اپنی قوم کے دانشمندان اور بلادی کے سرداروں کو ساتھ لائیں تاکہ موسیٰ علیہ السلام پر جو عنایات ہوں اُن کی اپنی برادری کو گواہی کے طور پر بیان کریں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام اُن کا انتخاب کر کے حضرت ہارون علیہ السلام کو اپنا جانشین بنا کر کوہ طور روانہ ہوئے کَمَا قَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ اِذَا رَأَيْتَهُ فَاسْلَمْ اور اپنے بھائی ہارون علیہ السلام سے روانگی سے پہلے فرمایا (تفسیر الحدادی)۔ اور لفظ ہارون اخیہ کا عطف بیان پر ہے اَخْلَفْنِي میرا خلیفہ اور میرا قائم مقام رہ فی قَوْمِي میری قوم میں اور اُن کے ادا و نواہی پر انکی نگہداشت فرما وَاَصْلَحْ اور اُن کے امور کی اصلاح فرمائیے جو قابل اصلاح ہوا اور اُن کے ساتھ وہ طریقہ اختیار فرمائیے جن میں اُن کا نقصان نہ ہو۔ بلکہ جن امور میں نہیں اپنا جانشین بنا کر جا رہا ہوں اُن کو ثابت رکھنے یعنی ایمان اور اخلاص عبادت کی انہیں تلقین فرماتے رہیے وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ اور فسادیوں کی اتباع نہ کرنا۔ یعنی انہیں جو فساد پر مجبور کرے یا اس کی دعوت دے تو آپ اس کی اتباع نہ کرنا۔

سوال یہ قبل از وقت و اوپلا کے مترادف ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کو کیسے معلوم ہوا کہ وہ اس طرح کریں گے؟

جواب قطع نظر نبوت کی فراست کے آپ اپنی قوم کا تجربہ کر چکے تھے کہ مخالفت کے عادی ہیں بنا بریں اتنا شدید تاکید فرمائیے۔

سوال ہارون علیہ السلام تو موسیٰ علیہ السلام کی نبوت میں شریک تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کا ذکر فرماتے ہوئے کہا کہ وَ اٰتٰىنَا كِبٰرًا فِیْ اٰمَرٰی۔ جب وہ بھی نبوت میں شریک تھے تو پھر انہیں اپنا خلیفہ بنانے کا کیا معنی۔

جواب ۱ ایک امر کے دو امور اپنے کسی امر میں منفرد نہیں ہو سکتے جب تک کہ ایک دوسرے سے متفق نہ ہوں اسی لئے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اَخْلَفْنِي۔

جواب ۲ موسیٰ علیہ السلام اور نبوت میں اصل اور ہارون علیہ السلام اُن کے تابع اور معاون تھے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ سے ان کے لئے اس طرح مرضی کی قَدْ اٰتٰىنَا كِبٰرًا فِیْ اٰمَرٰی سے میرا مدد کی بنا کہ بھیج جو میری تصدیق کرے اسی لئے مناجات کے لئے بھی انہیں مخصوص فرمایا اور عطیہ الارواح کے لئے بھی انہیں۔

جواب ۳ موسیٰ علیہ السلام پر اس قسم کا اعتراض وہ کرے گا جسے شانِ کلیبی سے بے بہرہ گاہے ورنہ ظاہر

ہے کہ فرعون کے پاس جانے کے لئے بھی موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے منزا کیا کہ اے اللہ العلیین فرعون کے پاس جانے سے انکار نہیں لیکن میرے ساتھ ہارون علیہ السلام کو بھی میرا شریک کار بنا دے اب جبکہ مناجات کے لئے تشریف لے جا رہے ہیں تو بھی یہی موسیٰ علیہ السلام ہیں جو اپنے بھائی سے کہتے ہیں کہ آپ مجھ سے میرے ساتھ چلنے کے قوم کی نگہبانی کیجئے۔ اس آخری بات پر معترضین کو اعتراض سوچا اسے یہ نظر نہ آیا کہ یہ جملہ امور موسیٰ علیہ السلام جیسے پیارے اور ذوقدار نبی علیہ السلام اپنی مرضی سے نہیں کرتے بلکہ اُن کے قلوب پر واردات و اہانت کا ورد و دہوتاس ہے اور وہ از خود نہیں بناتے بلکہ ان کا ہر فعل اور قول امر الہی سے ہوتا ہے جسے یہ قول مسلم ہے اسے موسیٰ علیہ السلام کا مبنی بر صواب معلوم ہو گا اور اُن کے یہ دونوں معاملے مطابق و موافق محسوس ہوں گے بلکہ اہل تحقیق کے نزدیک تو سرے سے یہ اعتراض ہی لغو ہے کیونکہ نبوت کا معاملہ ہے۔

جواب ۷۷ مذکورہ بالا جوابات سے قطع نظر انبیاء علیہم السلام درجات و کمالات پر ایک دوسرے پر فضیلت رکھتے ہیں بحوالہ تعالیٰ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ۔ یہی موسیٰ علیہ السلام ہیں کہ انہیں مناجات کے لئے بلایا جا رہا ہے تو پھر انہیں دیدار سے بھی منع کیا جا رہا ہے اسی طرح ہارون علیہ السلام کو ایک وقت نبوت کا شریک کار بنایا گیا تو دوسرے وقت انہیں مناجات کی حاضری سے روک گیا۔ یہ اعتراض موسیٰ علیہ السلام پر نہیں بلکہ ذات حق پر ہونا چاہیئے۔ وَهُوَ عَنْ ذَٰلِكَ عَلَوُّ الْبَیْرُ۔

جواب ۷۸ ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے شریک کار تھے تو امور ظاہرہ میں امور باطنیہ میں اُن کی شرکت کی بات نہیں اور ظاہر ہے کہ امور ظاہرہ کی شرکت امور باطنیہ کی متقیقت نہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اعلیٰ داعی اور جامع شریعت و طریقت تھے اگر انہیں مناجات کے لئے محض کیا گیا یہ ایک باطنی امر ہے اور حضرت ہارون علیہ السلام کو قوم کی نگرانی سپرد ہوئی وہ ظاہری امر ہے انہیں اپنے مقام کی حیثیت بخشی گئی اور اپنی حیثیت کا مقام بخشا گیا۔ سچ ہے ہر ایک مقام و رجا لا ہر مقام کے لئے اہل ہوتے ہیں۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

رموز مصلحت ملک خسروان داند

گدلے گوشہ نشینی تو حافظ مخروش

ترجمہ: مصلحت کے رموز بادشاہ جانتے ہیں اسے حافظ تو تو گوشہ نشین تھے کی خبر قلہذا چپ رہ۔

خلافت محمدی و خلافت موسوی کا فرق حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا جانشین بھائی کو بنایا تو صرف دس دنوں میں تمام قوم گمراہ ہو گئی۔ لیکن ہمارے نبی پاک

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے وصال شریف کے وقت اپنی امت کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد فرمایا تو صدیاں گزر جانے کے باوجود امت محمدیہ مگر اہی سے محفوظ ہے۔

اشہر الحرام کے فضائل ذیقعدہ و ذوالحجہ دونوں ماہ اشہر الحرام سے ہیں اُن کی فضیلت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ان دونوں مہینوں میں روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ پھر اہی مہینوں کو ان کی حاجات کی قبولیت اور مناجات کا مرکز بنایا۔

حدیث شریف میں ہے کہ اشہر الحرام کا ایک روزہ ایک ماہ کے روزوں کے برابر ہے اور غیر اشہر الحرام کا ایک روزہ دس روزوں کے مساوی ہے۔

حدیث شریف جو شخص اشہر الحرام کے نحس اور جفس اور ہفتہ کا روزہ رکھتا ہے تو اُسے نو سو سال کی بکارت کا ثواب نصیب ہوگا۔

حدیث شریف حضرت کعب الانبار فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو تمام زمانوں میں اشہر الحرام کے ایام محبوب تر ہیں۔

فائدہ ذوقعدہ کو اس نام سے موسوم کیا گیا کہ اس ماہ کے احترام کے پیش نظر اس ماہ میں اہل عرب ایک دوسرے کی جگہ سے بیٹھ جاتے تھے۔

سبق سالک پر لازم ہے کہ اس ماہ میں ظاہری روزوں کی پابندی کرے اور باطنی طور پر اپنے ہر امر پر نگاہ رکھے کہ کہیں غلطی کا ارتکاب نہ ہو جائے اس لئے کہ سالک کی روح کو وصال کی تمنا اور رؤیت جمال کا اشتیاق ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ دیدار کے لئے حقیقی وعدہ تو چالیس دنوں کا تھا لیکن سالک کی بشریت کے صفت کے پیش نظر تیس دنوں کا وعدہ دیا جاتا ہے پھر نفس کی شرارت سے بچانے کے لئے بھی پہلے تیس روزوں کا اظہار فرمایا تاکہ چالیس دنوں کو نہایت زیادہ تبارک نفس کو غالب ہونے کا موقع بھی نہ دیا۔

نکتہ چالیسویں عدد کو انبیاء علیہ السلام کے لئے استماع کلام کا استحقاق بتایا گیا ہے جیسا کہ چلہ کشیوں سے اولیاء کے قلوب سے حکمت کے چشمے اسطے ہیں۔ چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا جس نے چالیس دن اللہ تعالیٰ کی عبادت پر مداومت کی تو اس کے دل کی حکمتوں کے چشموں کا اظہار زبان سے ہوگا۔

نکتہ عارفین فرماتے ہیں کہ چار کے عدد میں ہزاروں حکمتیں پوشیدہ ہیں۔ مثلاً عرش کے چار پائے ہیں تو عناصر بھی چار ہیں۔ اسی طرح ارکان بھی چار اور موسیٰ علیہ السلام کے عشری چار ہیں۔ یہی راز ہے کہ آدم علیہ السلام کی تخلیق اور نفع روح کا فاصلہ چار جمعات تھا۔ شکلوں میں بھی سورۃ تربع اثر انداز ہوتی ہے وہ اعداد احاد ہوں یا

یا اعداد و مات جوں یا ما کو ف یعنی سو عدد و لے یا ہزار د لے چنانچہ حضور علیہ السلام نے اسی طرف اشارہ فرمایا کہ بہترین ساتھی چار ہیں اور بہترین سرایا کے عدد چار سو ہیں۔

تفہیم عالمیہ و کملاً جہاً اور موسیٰ لم یقترباً اور جب موسیٰ علیہ السلام ہمارے مقرر و متعین کردہ کے مطابق حاضر ہوئے تھے یعنی وہ وقت انہیں تبا دی گیا یعنی چالیسویں یوم مکمل کر کے حاضر ہوئے یعنی اُن کا آنا ہمارے مقرر کردہ معیار سے مخصوص تھا۔ یہ لام آتیتہ لغشیش خلوق عن الشہر الحرام کی طرح اختصاص کی ہے اور یہ لام بمعنی عند نہیں اور میقات بمعنی وقت ہے میقات اور وقت کا فرق ہم گذشتہ سطور میں بیان کر چکے ہیں۔

سوال اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے اپنی ہکلامی کا تعین جبل فوق العلی اور تحت الثری را اگرچہ ان سب سے ایک مراد ہے، کئے کیوں کیا حالاً کہ وہ توجہات سے منفرہ ہے؟

جواب چونکہ جبل میں ایسے اوصاف ہیں جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ہکلام کا اور دیدار کے لئے اپنے جمال کا تعلق اور عرض امانت اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا شریح صد مبارک اور موسیٰ علیہ السلام کی مناجات جبال سے متعلق فرمائی اور وہ اوصاف یہ ہیں۔

- ① تثبت۔
- ② تمکن۔
- ③ تفرد۔
- ④ علو۔

انہی وجہ سے جب زمین کو استقرار نہیں ہوتا تھا تو پہاڑوں سے اسے مستقر فرمایا کہ پہاڑوں کی منبجیں اس پر گاڑ دیں۔ ویسے قاعدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مقامات کو ایک دوسرے پر فضیلت بخشا ہے۔

فائدہ حضرت الشیخ الشہیر با فادہ آفتدی ابروسی قدس سرہ نے فرمایا۔ خبیہ الجماعۃ جماعۃ الارواح۔ لارواح کی جماعت تمام جماعتوں سے افضل ہے، اور اُن کا اجتماع بھی پہاڑوں اور ویرانوں میں ہوتا ہے امن کے اجتماع کی علامت یہ ہے کہ وہاں نہ سرخسوں میں کھیتی ہو سکتی ہے اور نہ گرمیوں میں۔ بلکہ وہ جگہ بظاہر بے رونق سی معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ انہوں نے ایک جگہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ہم بھی پہاڑ کے اس گوشہ میں اس لئے

ملہ حضرت خواجہ غلام فرید قدس سرہ نے اسی کی ترجمانی فرمائی ہے۔
اتھال درد مندوں دے دیرے

جنتھال لوئی کر ڈکنڈا ڈھیرے

درد مندوں کی قیام گاہ وہاں ہوتی ہے جہاں ویرانوں کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔ (منہوم) اویسی غفرلہ

حاضری دیتے ہیں کہ یہاں پر ارواح کا اجتماع ہوتا ہے فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ لکھتا ہے کہ اس گوشہ سے پہاڑ کا ایک کونہ مراد ہے اور وہ کونہ شہر بدوس کے پہاڑ میں عوام میں مشہور ہے۔ بفضلہ تعالیٰ مجھے بھی اس مقام مقدس کی زیارت اور حضرت آغزی بدوسی کے مزار کی زیارت بھی نصیب ہوئی اور ان کا مزار مبارک قلعہ کے اندر واقع ہے۔

✓ **کَلِمَةُ اللَّهِ كَلَامِي كَانُ خُوشِ مَنْظَرِ** حضرت وہب نے فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ السلام کو وہ طور پر تشریف علیہ السلام نے غسل فرمایا اور کپڑے بھی صاف کئے اس کے بعد تاریکی چھا گئی۔ یہاں تک کہ سنت فرسخ تک تاریکی تیار کی تھی۔ اتنی مسافت تک شیاطین کو دور رکھا گیا اور موذی جانور بھی اس کے اندر نہیں جاسکتے تھے آپ کی نگاہی ملائکہ کرام کر رہے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ - آسمانوں کے دروازے کھول دیئے آپ نے فرشتوں کو دیکھا کہ وہ آسمان میں کھڑے ہیں۔ آپ نے عرش کو بھی دیکھا اور قضا و قدر کے فرشتوں کے قلم کی آواز بھی سنی۔

وَكَلِمَةُ رَبِّكَ اور اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے بلا واسطہ اور بلا کیف گفتگو فرمائی جیسے ملائکہ کرام سے بلا واسطہ اور بلا کیف کلام فرماتا ہے اگرچہ جبریل علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھے مگر وہ اس وقت اللہ تعالیٰ کا کلام نہ سُن سکتے وہ کلام صرف موسیٰ علیہ السلام نے سنا اس لئے انہیں حکیم کے لقب سے ملقب فرمایا اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام رسوائے ہمارے حضور علیہ السلام کے اور عوام بشر کو خصوصیت نصیب نہ ہوئی یہ شرف صرف موسیٰ علیہ السلام کو نصیب ہوا اس لئے کہ دیگر انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا شرف بواسطہ کتاب یا وسیلہ ملائکہ نصیب ہوا۔ موسیٰ علیہ السلام کو کیسے معلوم ہوا کہ واقعی یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

✓ **سوال جواب** جب وہ اللہ تعالیٰ سے ہم کلام تھے تو ان کی سانس نہیں ٹوٹتی تھی جیسے عام مخلوق سے کلام کرتے کرتے وقت سانس کھینچنا پڑتا ہے بلکہ وہ کلام خیر منقطع طور و جہاد سے تھا اور وہ مشاہدہ کر رہے تھے کہ ان کی حالت بمنزلہ آلہ کے ہے جیسے صنایع اپنے آلہ کو چلاتا ہے اور وہ آلہ اس صنایع کی حرکت کا محتاج ہوتا ہے کہ وہ جس طرح چاہے چلائے اس لئے کہ کسی کام کو از خود نہیں کر سکتا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کو یقین ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو رہے ہیں۔

✓ **جواب** موسیٰ علیہ السلام کو یوں یقین ہوا کہ انہیں محسوس ہوتا تھا کہ یہ کلام مخلوق کی نہیں اس لئے کہ وہ کلام شش جہات سے سنائی دیتا تھا اور وہ سننے کے لئے بھی کاؤں تک محدود نہیں تھا بلکہ تمام جوارح سامع ہو گئے چنانچہ ان کے تمام جسم کو شنوائی کا شرف نصیب ہو رہا تھا اور اس کلام سے جسم کا ذرہ ذرہ لذت پا رہا تھا جیسے لذیذ کلام سے صرف کان محفوظ ہوتا ہے۔ ایسے ہی اس کلام سے تمام جسم کا روٹھنا روٹھنا محفوظ ہو رہا تھا۔

عقیدہ ابن الشیخ نے اپنے حواشی میں لکھا۔ کلام اللہ تعالیٰ کی ازلی صفت ہے جو اس کی ذات سے قائم ہے۔ وہ حروف و اصوات کے جن سے نہیں پھر چکا اس کی ذات کا دیدار قیامت میں جائز ہے حالانکہ وہ نہ جسم ہے نہ عرض تو پھر اس کا کلام کیونکر جائز نہ ہو۔ حل الرموز میں ہے کہ آخرت میں مومن سارے کا سارا منہ اور آنکھ اور کان محض ہو جائے گا کہ ہر جہت سے اپنی ہر جہت کے ساتھ اور ہر جہت پر دیکھ سکے گا اس کے لئے کوئی مخصوص جہت نہیں ہوگی پھر جب حق کا مشاہدہ کرے گا تو اس کا ہر جہت سے مشاہدہ ہوگا اس وقت کوئی مخصوص جہت نہ ہوگی۔ ان جہات کو نہ سمع عاجب ہوگی نہ بصر۔ چنانچہ حدیث قدسی میں اسی طرف اشارہ ہے کہ کنت سمعہ و بصری الخ

ولی کامل کی شان مذکورہ بالا تقریر قیامت میں عوام بہشتیوں کی ہے اور وہ ان کو آخرت میں یہ اوصاف نصیب ہوں گے اور اللہ تعالیٰ کے ولی کامل کو دنیا میں نصیب ہو جاتے ہیں اس لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا مَوْتُوا قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا۔ یعنی مرنے سے پہلے مر جاؤ اور فرمایا حاسبُکُمْ قَبْلَ أَنْ تَحْسَبُوا محاسبہ کرو اس سے قبل کہ تمہارا محاسبہ ہو۔

ازالہ توہم مذکورہ بالا قاعدہ (یعنی عوام بہشتیوں کو جو کچھ آخرت میں نصیب ہوگا وہی ولی اللہ کو دنیا میں نصیب ہوتا ہے) کا انکار یا اس پر اعتراض اُسے ہے جسے او بیاہ اللہ سے ضد اور عدا ہو ورنہ اُن کا اعتراض کیسا۔ سب کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سمع کے حاسبہ کو سننے کے ادراک کے لئے پیدا فرمایا لیکن اس کی قدرت سے بعید نہیں کہ وہ ایک حاسبہ سے دوسرے حاسبہ کا کام لے اور متکلمین نے اپنے فن میں اس قاعدہ کو دلائل سے ثابت کیا ہے اسے عقل بھی مانتی ہے کہ ہر ادراک کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اس میں حواس کی تاثیر کو کسی قسم کا دخل نہیں بنابرین جائز ہے کہ وہ کریم باصرہ کی حاسبہ میں اصوات کا ادراک پیدا فرمادے۔ اس سے واضح ہو گیا کہ قادر کریم کی قدرت سے بعید نہیں کہ انسان کے تمام اعضا میں تمام حواس کا ادراک پیدا فرمادے اور یہی حق بات ہے۔

سوال اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ کلام کے لئے صرف موسیٰ علیہ السلام کو کیوں مخصوص فرمایا؟
جواب تمام انبیاء علیہم السلام سے موسیٰ علیہ السلام کے بہت بڑے زبردست دشمن تھے مثلاً فرعون ہامان۔ قارون یہود بلکہ خود ان کی اپنی برادر کی سخت بے ادب اور گستاخ طبع اور مہم دھرم اور ضدی قوم تھی اس لئے بطور انعام ان سے بلا واسطہ کلام کی خصوصیت فرمائی۔ اور یہودی اُن سے دشمنی حد سے بڑھی ہوئی تھی اس لئے کہ بار بار معجزات دیکھنے کے باوجود انکار پر ڈٹے رہے ورنہ جنہیں عقل سلیم نصیب تھی۔ انہوں نے پہلی بار عصا کا معجزہ دیکھتے ہی اسلام قبول کر لیا فرعون کے جادو گروں نے مذکورہ بالا دشمنوں کی دشمنی کے پیش نظر موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے انعام عطا فرمایا۔

✓ اعدائے محمدی و اعدائے موسوی کا موازنہ فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے اعدائے اشدیت دوسرے انبیاء علیہم السلام کے اعدائے کے لئے ہے ورنہ ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اعدا اتمام انبیاء علیہم السلام یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام کے اعدائے بھی سخت تر تھے چنانچہ فرعون کتنا کثرت تھا لیکن مرستے وقت ایمان قبول کر لیا اگرچہ اس کا ایمان نامقبول ہوا لیکن ابوجہل مرستے وقت بھی عداوت کا مظاہرہ کر رہا تھا۔ اس سے اندازہ کیجئے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بلند قدری و علو ہمتی کتنا دفع و اعلیٰ ہوئی یہی وجہ ہے کہ آپ کو شب معراج بلا وسیلہ مکالمہ اور رویت نصیب ہوئی۔

✓ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک لاکھ چوبیس ہزار کلمات سے مشرف ہوئے اور یہ سلسلہ تین دن جاری رہا اور وہ کلمات وصایا پر مشتمل تھے (کنز الدقائق)

✓ **فائدہ** بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ سلسلہ چالیس دن جاری رہا (واللہ اعلم) لیکن یاد رہے کہ یہ چالیس دن پہلے چالیس ایام کے علاوہ تھے ان چالیس دنوں میں وحی و تعلیم کا سلسلہ جاری رہا۔

✓ **حکایت** حضرت فضیل بن عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے اپنے مشائخ سے یہ حکایت پہنچی ہے کہ جس وقت موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا شرف بہار تھے تو ابلیس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاں حاضر ہونے کی جدوجہد کر رہا تھا۔ ابلیس سے ایک فرشتہ نے کہا کہ یہ کیا حرکت ہے اب بھی تجھے بہکانے کا موقع ملے گا اس نے کہا میں نے اس کے باپ کو بہشت میں بہکا لیا یہ تو بہشت سے باہر ہیں تو پھر میرے لئے کون سا

شکل ہے۔

✓ **حکایت دیگر** حضرت سعدی نے فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی سے سرشار ہو رہے تھے تو زمین میں غوطہ لگا کر موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آگیا اور کہا تم خوش ہو کہ اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو رہے ہو تمہیں کیا معلوم کہ جس سے تم کلام کر رہے ہو وہ شیطان ہو۔ (معاذ اللہ)۔

✓ **فائدہ** حکایت مذکورہ مذکورہ بالا قول ٹھکراتا ہے یعنی یہ حکایت غلط ٹھہرتی ہے جبکہ پہلے بیان ہو چکا کہ سات فرج کوہ طور سے شیطان کو دور رکھا گیا جب وہ مسلم ہے تو اب اس کا موسیٰ علیہ السلام کے ہاں پہنچ جانا کیسے صحیح ہے اس لئے کہ شیطان کا تسلط اہل ملک پر تو ممکن ہے لیکن اہل ملکوت میں اس کا تسلط کیسا اور پھر عین حضور ذات قدوس میں اس سے وہ وہم دور ہو گیا کہ شیطان آدم علیہ السلام کو بہشت میں کیسے بہکا لیا تو اس کا جواب یہی ہے کہ آدم علیہ السلام کا بہشت میں ہونا اہل ملکوت کی حیثیت سے نہیں تھا اور نہ ہی کوہ طور کی حاضری کی طرح عین حضور ذات خداوندی میں تھے۔

✓ **سوال** سورہ ج میں ہے کہ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعِيَ الشَّيْطَانُ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر نبی علیہ السلام شیطان کی حرکت میں مبتلا ہو جاتا ہے بالخصوص تلاوت کلام کے وقت

اور موسیٰ علیہ السلام کی مناجات بھی تلاوت جیسی تھی ؟

جواب تلاوت ظاہری اور مناجات باطنی میں بہت بڑا فرق ہے مناجات باطنی ایک خصوصی راز و نیاز ہوتا ہے جس پر حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ لَمْ يَمَلِكِ اللَّهُ وَقْتُ لَا يُسْئَلُ فِيهِ مَلِكٌ مَقْرُوبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُسْتَسَلٌّ جب خصوصی راز و نیاز میں ملک مقرب اور نبی مرسَل کے لئے بھی حاضر کی گنجائش نہیں تو پھر ابلیس لعین کی رسالت کیسی وہ راندہ درگاہ ہے یہی جواب گویا الہامی طور پر میرے ذہن میں اُترا۔ جسے میں نے تفسیرِ نہاد میں قلمبند کر دیا ہے واللہ اعلم حقيقة الحال۔

رابطہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے کلام سے محظوظ ہوئے تو انہیں شوق دیدار غالب ہوا اور سمجھا کہ جس ذاتِ حق کے کلام میں اتنی لذت ہے تو پھر اس کے دیدار میں کتنا سرور ہوگا اس لئے دیدار کی آرزو کی۔

رابطہ انسان کی فطرت ہے کہ جب کسی بہتر مرتبہ پر کامیاب ہو جاتا ہے تو چاہتا ہے کہ اس سے اور بلند و بالا مرتبہ کو حاصل کرے اسی فطرت پر حضرت موسیٰ علیہ السلام جب سکھائی سے مشرّف ہوئے تو انہیں شوق ہوا کہ اس سے ارفع و اعلیٰ مرتبہ یعنی دیدار سے بھی سرشار ہوں۔ بنا بریں کہا رب اُرفی۔

رابطہ تفسیر فارسی میں ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام کلامِ حق سے محظوظ ہوئے تو پھر انہیں ایسی محویت اور استغراق ہوا کہ اب ان کے خیال سے بھی یہ بات اُتر گئی کہ وہ اس وقت دنیا میں ہیں یا فردوسِ اعلیٰ میں اس لئے عرض کر دیا۔ رَبِّ اُرفی اے میرے رب مجھے اپنے دیدار سے سرشار فرمائیے۔

اَنْظُرْ اَيْنَكَ تمہارا کہ میں تجھے دیکھوں۔ یہاں نظر مجھے رویت ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کے اندر دیدار کی طاقت پیدا فرمائے پھر وہ دیدار سے سرشار ہوں اس طرح سے توشی کا غایتہ لطف لازم آتا ہے اس لئے کہ اس صورت میں معنے پاؤں ہوگا مجھے اپنی ذات دکھانا کہ میں تمہیں دیکھوں۔ یہ معنے فاسد ہے بلکہ اس سے مطلوب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں دیدار کی قوت عطا فرمائے اور دیدار کی قوت عطا فرماتا ذاتِ حق کے دیدار کا سبب ہے۔

خلاصہ یہ کہ سبب ہو کہ سبب عنہ مراد لیا گیا ہے اس تفسیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ نے اُرفی کو مکتبی من و وقت سے تعبیر فرمایا ہے۔

فائدہ مروی ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اُرفی دَا اَنْظُرْ اَيْنَكَ کہا تو آپ کے درمیانِ عبادات اُسٹھے تو انہیں ایک پہاڑ نظر آیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ اس پہاڑ کی اوٹ میں ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں احرام باندھ کر تہجد پڑھتے ہوئے ہیں عرض کرے

ہیں اَرِنِہ اَرِنِہ۔

فائدہ جیسے اجسام غذا سے نشوونما پاتے ہیں ایسے ہی احوال اوقات کی صفائی روشن و متجلی ہوتے ہیں۔ چنانچہ برتنوں کو جتنا صاف ستھرا رکھا جائے تو اتنا ان کے اندر کی اشیاء روشن نظر آتی ہیں بنا بریں اجسام کو محال غذائیں دی جاتی ہیں ایسی ہی ارواح کی طاعات سے تربیت کی جاتی ہے جس کی دل کی روشنی مٹ جائے اور محبت کے ارادے بے کار ہو جائیں تو اُسے کیا نصیب ہوگا۔ ان لوگوں کی منازل کی طرف بڑھنا چاہیے جن کی دل کی آنکھیں کھلی ہیں اور جن کے غنی اسرار جذبہ غیب سے فیضاب ہیں۔

سبق سالک کے لئے لازم ہے کہ اپنی حد سے بڑھ کر بڑے بڑے دعوے نہ کرے۔ ہر وقت اپنے اوپر کڑی نگرانی رکھے اور اس تصور میں رہے کہ اللہ تعالیٰ میرے ہر حال کو خوب جانتا ہے یہ تصور اسے بہت بڑی منزل میں طے کرا دے گا۔ اپنے آپ کو معمولی سے معمولی خیال کرے اور اپنے اندر آداب و اخلاق اکابر کے پیدا کرے۔ مثلاً دیکھئے حضرت موسیٰ علیہ السلام جب ابتدائی منزل میں تھے اور اللہ تعالیٰ انہیں اپنی خصوصی تربیت سے نوازتا تھا تو وہ حد سے متجاوز نہ ہوئے۔ چنانچہ ان کا ابتدائی حال اللہ تعالیٰ نے یوں بیان فرمایا کہ رَبِّ اِنِّیْ لَمَّا اَنْزَلْتَ اِلَیْیْ مِنْ خَیْرِ فَقِیْصِیْ حَبِیْثٌ کَلِمَیْنِیْ کَوْنِیْ تَوَاضَعُ لِحَدِّیْ وَ اِنِّیْ لَمَّا اَنْزَلْتَ اِلَیْیْ اَنْظُرْ اِلَیْکَ ط۔

مسئلہ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیدار جائز ہے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سوال سے واضح ہوتا ہے کہ اُن کا عقیدہ بھی یہی تھا کہ رویتہ باری تعالیٰ فی الدنیا جائزہ ورنہ اس کا ہرگز سوال نہ کرتے اس لئے کہ جو انزالاً یحوز علی اللہ کفر ہے (التیسر)

فائدہ حضرت شیخ کبیر صدر الدین قزوینی قدس سرہ نے فص داؤدی کے اختتام کی شرح میں لکھا ہے ہر گز وہ شے جو عوام کے لئے معتذر ہو وہ خواص کے لئے غیر معتذر ہوتی ہے یہ ان کے کمال قابلیت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور نہ ہی یہ محال ہے ہاں اگر اللہ تعالیٰ انہیں کسی فعل سے روک دے تو وہ اس قاعدے سے خارج ہے اور وہ اس روکنے پر بقصد نہیں ہوتے بلکہ سر تسلیم خم کرتے ہیں بلکہ اسے عوام میں وہ محال کا اظہار کرتے ہیں مثلاً موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ پر غور کیجئے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے مخصوص انداز میں دیدار کی التجا کی۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ نے انہیں اس سے منع فرمایا تو موسیٰ علیہ السلام نے سر تسلیم خم کر کے اپنا سوال واپس لے لیا۔

قَالَ یٰہِیْ جَلَدٌ مَّتَافَہُ بَیَانِیْہِ ہِے لَنْ مَثَلْ بِنِیْ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم مجھے نہیں دیکھ سکو گے۔

سوال یہاں پر لَنْ تَنْظُرُوْا اِلَیْہِ کیوں نہ فرمایا جبکہ سوال کے الفاظ کے جواب کا تقاضا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے سوال میں کہا اَنْظُرْ اِلَیْکَ ؟

جواب مولیٰ علیہ السلام کا مقصد صرف نظر نہیں بلکہ انہیں رویت مطلوب تھی۔ سوال کے الفاظ کا جواب دینا ملحوظ نہیں بلکہ اس کے حقیق معنی کا لحاظ مد نظر تھا۔

روئے و نظر میں فرق رویت اس دیکھنے کو کہا جاتا ہے جہاں کہہ کا ادراک بھی شامل ہو اور نظر نے کو صرف آنکھوں سے دیکھ لینے کو کہتے ہیں اس میں ادراک ہو یا نہ ہو بلکہ لبا اوقات ادراک نہ ہونے کا بھی نظر کا مفہوم حاصل ہو جاتا ہے بخلاف رویت کے کہ اسے ادراک لازمی اور ضروری ہے۔

تفسیر فارسی میں ہے **لَنْ تَرٰ بِنِي** یعنی تم مجھے نہیں دیکھ سکو گے اس لئے کہ ہم نے ازل میں لکھ دیا ہے کہ جو شخص بھی مجھے دنیا میں دیکھے گا وہ شخص مر جائے گا۔

فائدہ تفسیر مدارک میں اس کی توجہ یہ بیان کر کے کہ مجھے دنیا کی فانی آنکھ سے نہیں البتہ میری مہربانی اور لطف و کرم سے بقا کی آنکھ سے دیکھو گے۔

تکتم صاحب کشف الاسرار لکھتے ہیں کہ مولیٰ علیہ السلام آرنی کے بجائے **لَنْ تَرٰ بِنِي** کے مقابلہ میں بلند مرتبہ میں تھے اس لئے کہ آرنی میں اپنی مثال لئے ہوتے تھے۔ **لَنْ تَرٰ بِنِي** میں دعائے سختی سے سر تسلیم خم تھے یہ مقام اول سے بلند و بالا تر ہے۔

لَنْ تَرٰ بِنِي می رسد از طور مولیٰ کا جواب

ہر چہ آں از دوست آید سر بند گردن مثلب

ترجمہ: طور سے مولیٰ علیہ السلام کو **لَنْ تَرٰ بِنِي** کا جواب ملتا اس سے انہیں پریشانی نہیں ہوتی تھی اس لئے کہ جو بھی دوست سے جواب ملے اس سے مراد گردن نہیں پھیرنی چاہیئے۔

مسئلہ اس سے اہلسنت کی تائید ہوئی کہ رویت باری تعالیٰ دنیا میں جائز ہے اس لئے **لَنْ تَرٰ بِنِي** فرمایا کہ تم مجھے نہیں دیکھ سکتے کی اری انہیں کہ میں نہیں دیدار کرتا یعنی اگر رویت باری تعالیٰ منع ہوتی تو فرمایا جاتا کہ وہ ذات نہیں دیکھی جاسکتی اور نہ ہی علم رویت بتائی جاتی اس لئے کہ علت اس کی بتائی جاتی ہے ممکن ہو اور جو ممکن ہو اس کی علت کے بیان کی ضرورت ہی نہیں ہوتی۔

خلاصہ یہ کہ یہاں پر یہ بتایا گیا ہے کہ طالب دیدار میں رویت دیدار کی استعداد نہیں اور دیدار کا حصول استعداد پر موقوف ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہاں استعداد کی نفی ہے نہ کہ رویت کی۔ اور استعداد کی نفی سے رویت کا جو اثبات نہ کہ اعتناع اس لئے کہ ان میں حصول رویت سے مانع کا انکا اپنا حجاب ہے جو ابھی ان سے نہ اٹھ سکا۔

صاحب رُوح البیان کی تحقیق صاحب رُوح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ اکثر اہل تفسیر کی یہ رائے ہے لیکن ان کا یہ کہنا ناموزوں ہے کہ ان کی یہ کیفیت ابتدائی تھی ان کی یہ کیفیت ابتدائی نہیں بلکہ بالائی تھی یعنی ان کا کوہ طور پر تشریف لے جانے کا وہی مقام ہے جو شب معراج حضور نبی

پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقام تھا اور آپ کے اس مقام کو کوئی بھی ابتدائی مرتبہ نہیں کہہ سکتے بلکہ سب کے نزدیک مسلم ہے کہ آپ کا یہ بالائی مرتبہ تھا اور تحقیق سے بھی بعید از قیاس ہے کہ ایک بلند مرتبہ نبی علیہ السلام کے لئے یہ مانا جائے کہ وہ بھی پایہ تکمیل تک نہیں پہنچے تھے۔ مشائخ کرام اور علمائے عقیدین کے دامن سے وابستہ کمال قومانے کے لئے تیار نہیں البتہ جو ان کا عقیدہ سے محروم ہو وہ ایسی باتیں کہہ سکتا ہے۔

نکتہ معراج اور تقریر صوفیانہ فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ) کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ کامل (قدس سرہ) سے کُنْ شَرِیْکَیْ مَبْنٰی کی تفسیر کے متعلق اہل تفاسیر کے حوالہ جات پیش کر کے تحقیق چاہی تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کُنْ شَرِیْکَیْ سے مطلق رویت کا انکار نہ فرمایا بلکہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اے موسیٰ علیہ السلام آپ اپنی بشریت اور اپنے وجود کو مد نظر رکھ کر مجھے نہیں دیکھ سکتے اس لئے کہ بشریت میرے دیدار کے لئے حجاب ہے اور ظاہر ہے کہ اس وقت موسیٰ علیہ السلام نے رویت کا سوال بشریت کو مد نظر رکھ کر کیا تھا اور آپ نے وجہ کوئی کو بھی پیش نظر رکھا ہوا تھا اور یہ قاعدہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ بشریت و وجہ کوئی رویت کے ممانی ہے البتہ دیدار کا حصول اس وقت ہوتا ہے جبکہ بشریت و انانیت مٹ جائے اور فنایت کلی نصیب ہو۔

سوال حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ شب معراج آپ نے اللہ تعالیٰ کو سر سوال کیا انجکوں سے دیکھا اور یہ لازم بشریت ہے۔

جواب ① وہ محبوب ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) محبوبوں سے قواعد مستثنیٰ ہوتے ہیں اور ان پر دروسوں کا قیاس نہیں جاتا۔

جواب ② آپ سے سرور روح سے جسم کے رنگ میں دیدار کیا تھا وہاں اس جسم کی حیثیت سے نہیں آپ نے اس جسم کے متعلقات کو عبور فرمایا یعنی آپ عالم اجسام کے تمام علاقے سے متجاوز ہو کر عالم ادراک کو عبور فرماتے ہوئے عالم امر تک پہنچ چکے تھے۔

سوال تم نے کہا کہ حضور علیہ السلام نے بصیرۃ کا نگاہ سے دیکھا پھر اس میں حضور علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے اس میں تو تمام انبیاء و اولیاء علی نبینا علیہم السلام مشترک ہیں جبکہ فاعلی انہیں بھی ہوتی ہے۔ بنا بریں موسیٰ و سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کیا فرق رہا پھر وہاں کُنْ شَرِیْکَیْ اور یہاں اُدْنِ مَبْنٰی نیز اس معنی پر آپ کی خصوصیت مافوق العرش کے عروج بھی غیر متناظر ٹھہرتی ہے اس لئے کہ وہ رویت بھی تمام عینۃ جمعیۃ کی حیثیت سے تھی نہ کہ مقام غیریت فرقہ قالبیہ کی حیثیت سے ؟

جواب امر رویت اگرچہ انشا عن الاکوان مطلقاً کا محتاج ہے لیکن قلب قالب سے بھی بالکل فارغ ہو جانا صرف ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خاصہ ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام و دیگر انبیاء کرام علی نبینا علیہم السلام اگرچہ

اپنے اقبال سے فارغ ہوتے لیکن عالم عناصر میں موجود ہوتے ہیں بخلاف ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ عالم عناصر و عالم طبیعت اس طرح عالم قلب و قالب سے بنجا و زکنا صرف آپ کا خاصہ ہے اس سے واضح ہو گیا کہ ہمارے آقا و مولیٰ سیدنا الانبیا و امام المرسلین علی نبینا وعلیہم السلام کا کیا امتیازی شان ہے کہ وہاں کسی ملک مغرب اور نبی مرسل کی رسائی نصیب نہیں۔

فائدہ میرے اور میرے شیخ کریم کی یہ باہمی گفتگو اور سوال و جواب ایک مخصوص مجلس میں تھی۔ لیکن اجازت نام تھی کسی کو وہاں حاضری سے محافقت نہیں تھی وہاں جہاں اپنوں کو حاضری کی اجازت تھی لیکن یہ گفتگو آپ کے علم کے بحر و فارسے ایک قطرہ تھی۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور قلم احباب (اہل سنت) کو ان کے فیض و برکات سے مستفیض فرمائے اور آخرت میں آپ کی شفاعت سے ہم سب سرشار رہوں۔

نکتہ حضرت شیخ طریقت یعنی سلسلہ مہلو تیبہ (الفتح الجیم) مرجع طریقت الشہیر با قادیان البروسی قدس سرہ نے فرمایا کہ جیسے انسان کی دو آنکھیں ظاہری ہیں ایسے ہی اس کے باطن میں دو آنکھیں رکھی گئی ہیں جب وہ کھلتی ہیں تو انہیں تجلی صفات کا مشاہدہ ہوتا ہے پھر ان کی دو باطنی آنکھیں رکھی گئی ہیں جو کہ لطیف ترین ہیں۔

سوال آپ نے تخصیص کیوں کی کہ اس باطنی آنکھ سے صرف تجلی صفات کا مشاہدہ ہوتا ہے تجلی ذات کا کیوں نہیں ہوتا؟
جواب تجلی ذات کا مشاہدہ صرف معنوی آنکھ سے ہوتا ہے وہ معنوی آنکھ اس باطنی آنکھ کے علاوہ ہے اسے آنکھ کی حاجت بھی نہیں۔

جاہل صوفیہ کا رد اس سے ان جاہل صوفیوں کا رد ہو گیا جو اتحاد و حلول کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ بربہ نہیں خدا حلول کر جاتا ہے یہ غلط ہے اس لئے کہ ممکن حقیقی و واجب حقیقی میں تضاد و اختلاف

ہے علاوہ ازیں جب سالک اپنی منزلیں طے کرتا ہوا فنا کے مقام پر پہنچتا ہے تو مقام بقا میں گم ہو کر خود معدوم ہو جاتا ہے جب وہ معدوم ہو جاتا ہے تو پھر اس پر احکام کا اجرا تو کیا حلول و اتحاد کا قول حاققت و جہالت ہے۔
سوال بہت بڑے صوفیا کرام کے ملفوظات میں اتحاد کا قول ملتا ہے اور تم اسے حاققت و جہالت سے تعبیر کرتے ہو۔

جواب بزرگوں کے اقوال میں جہاں اتحاد کا لفظ ملتا ہے وہ ان کا ایک اصطلاحی معنی ہے اور اس سے وہ تقرب تام مراد لیتے ہیں۔ جو بندے کو رضائے الہی کے بعد نصیب ہوتا ہے چنانچہ کہا جاتا ہے کہ فلاں متحد اور فلاں مہیاں اتحاد کا یہ معنی نہیں کہ وہ ایک دوسرے میں حلول کئے ہوئے ہیں بلکہ یہ مطلب ہوتا ہے کہ وہ ایک دوسرے کی رضا و خوشنودی میں ایک اور آپس میں متفق ہیں۔ ان میں حلول کا مفہوم لینا حاققت و جہالت ہے اس لئے کہ وہ دونوں علیحدہ علیحدہ مستقل شخص اور وجود کے مالک ہیں۔

محبت صوفیانہ کی تشریح بندے کے معدوم ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ بحر استغراق میں غوطہ لگا کر انوار تجلیات میں ایسا گم ہو جاتا ہے کہ وہ نہ صرف ماسوی اللہ سے پوشیدہ ہوتا ہے

بلکہ اپنے وجود سے بھی اوجھل ہو جاتا ہے پھر وہ نہ اپنے آپ کو دیکھتا ہے اور نہ ہی ذات حق کی توجہ کے وقت اپنے میں نظر رکھتا ہے بلکہ یوں کہہ کر اسے اس وقت ماسوی اللہ سے ملنے کی طرف ہوتی ہے اس کی مثال آسمان کو دیکھنے والے کی ہوتی ہے کہ وہ آسمان کو دیکھنے کے وقت زمین کی طرف کوئی التفات نہیں رکھتا۔ اسی طرح جو مشرق کی طرف دیکھتا ہے مغرب متلفت نہیں ہوتا۔ اس مثال سے واضح ہو گیا کہ ایک جانب دیکھنے والا اپنے وجود سے بالکل مٹ نہیں جاتا بلکہ غیر متلفت ہوتا ہے ایسے ہی ذات حق میں محو ہونے والا اپنے وجود سے بالکل معدوم نہیں ہوتا بلکہ ذات حق کی طرف ایسی توجہ تام ہوتی ہے کہ اسے غیر اللہ کی طرف توجہ تا التفات کا ہوش تک نہیں رہتا۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت کا ایک نکتہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی ذات حق کے تجلیات سے نوازا گیا لیکن ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک خاص تین ہے جہاں کسی نبی علیہ السلام کی رسائی نہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیدار کے لئے ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا تین مخصوص

کی حقیقت سے سوال کر دیا چونکہ وہ تعین صرف محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مخصوص تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا۔

بعض لوگوں نے نہ تو یہی کہ توجہ یونہی نہیں فرمائی ہے لیکن یہ توجہ لایعنی ہے اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہماری طرح حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مراتب و مقامات سے بے خبر نہیں تھے بلکہ انہیں شان و مقام رسالت کا پورا علم تھا جب انہیں مراتب و کمالات نبوت کا علم تھا تو پھر سوال کیسا اس میں ایک نکتہ اور عقادہ یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کا دیدار اس ارادہ پر تھا کہ اُن سے قوم نے کہا ادنا اللہ جبرہ۔ ہیں اپنے رب کا کھلم کھلا دیدار کر لیتے آپ نے عملی طور پر سمجھا کہ جب وہ ذات مجھے لسن ستر سخی کا جواب غنایت فرماتا ہے تو تم کون جوستے ہو اس کے دیدار کو کھلم کھلا دیکھنے والے۔

سبق اس سے ثابت ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کا آرزو اور پھر انہیں لسن ستر سخی کا خطاب ان کی امت کے لئے تھا ورنہ وہ تو ذات کی تجلیوں سے متعدد بار مشرف ہو چکے تھے اور ان کے لئے یہ وہم غلط

بھی تھا کہ انہیں تجلیات سے محروم رکھا گیا ہو۔ اس لئے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے رسالت سے نوازا اور سکالو کا مشرف بخشا بالفعل پھر مصلحت کے انکار سے ثابت نہیں ہوتا کہ انہیں بالکل تجلیات کے مشاہدہ سے محروم رکھا گیا ہو۔ میرف کسی وجہی کا خیال ہو سکتا ہے ورنہ نبوت عاشق اور شریعت کا نام ایسا لیا تو نہیں کر سکتا۔ یہاں تقریر افتادہ آفتد کی

ختم ہوئی (الواقعات المجدیہ)

سوال حضرت الشیخ علی دوہ قدس سرہ نے مسئلہ الحکم میں لکھا کہ عالم دنیوی میں دیدار الہی کیوں ممنوع ہے۔
جواب دیدار الہی دنیا کی تمام نعمتوں سے ایک محرم و معظم تر نعمت ہے اور یہ نعمت صرف ان کے نصیب ہوگی جو اللہ تعالیٰ کے ہاں جملہ کائنات سے معظم و محرم ترین ہوں اور وہ سوائے حضرات اجداد انبیاء علیہم السلام کے اور کوئی نہیں اس لئے کہ آپ ہی صرف مقام محمود کے مالک ہیں۔ بنا بریں شب معراج صرف آپ نے اللہ تعالیٰ کو سر مبارک کی آنکھوں سے مشاہدہ فرمایا۔

نکتہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سوال کے بغیر دیدار سے نوازا تاکہ بلا غرض آپ کو یہ دولت نصیب ہو ورنہ اگر آپ کو سوال کے بعد زیارت نصیب ہوتی تو یہ بدلہ ہوتا اور یہ ایک ایسا اہل عظیم ہے کہ نہ کسی کو نصیب ہوا اور نہ ہوگا۔

سوال تم نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ دیدار الہی دنیا میں ممکن ہے یہ غلط ہے اس لئے کہ لَنْ مَثَلِ شَيْءٍ فِي لَفْظِ كُنْ دَلِيلٌ كُنْتَ نَافِيًا كَرِهَ نَا مُمْكِنٌ هُوَ اس لئے کہ کن دائمی نفی کے لئے مستعمل ہوتا۔ کُنَا قَالِ اَهْلُ الْفَقْهَةِ۔

جواب اہل لغت کے دعویٰ پر عقائد کا دار و مدار نہیں بلکہ کتاب و سنت کے دلائل پر ہے اہل لغت کے ہاں اپنے اس دعویٰ پر کتاب و سنت کی کوئی سند معتبر نہیں اور نہ ہی ان کے ہاں کوئی نقل صحیح موجود ہے علاوہ ازیں ان کا یہ دعویٰ قرآن مجید کے مضمون سے باطل ہے چنانچہ یہودیوں کی موت پر کن نافیہ کے علاوہ ابد کا لفظ مگر ابھی موجود ہے لیکن باوجود ایں ہمہ یہودی موت کی تمنا کریں گے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا یا مالک لیقفض عدینا ربک اور فرمایا یا کیتا کانت القاضیہ یہاں پرا القاضیہ سے موت مراد ہے نیز کن کُنْ یعنی سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ موسیٰ علیہ السلام کو دائمی طور دیدار سے روکا گیا بلکہ مطلق رویت کی نفی ہے اور مطلق رویت کی تقریر ہم نے پہلے لکھی ہے اس سے معتزلہ کا مذہب ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ بار بار ان کی تردید ہوتی چلی آئی ہے۔ حضرت عارف جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

جہاں مرآت حسن شاہد ماست۔

فتاہد وجہ فی کل ذرات

ترجمہ: جہاں محبوب کے حسن کا آئینہ ہے اسی لئے تم ہر ذرہ اسی کا مشاہدہ کرو۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

چوں مستعد نظر وصال مجو

کہ جام جم نکند سود بوقت بے بصری

ترجمہ: تیرے میں استعداد نہ ہو تو پھر وصال یار کی کوشش نہ کر اس لئے کہ جام جمشید کام نہ دے گا جب دیکھنے والی آنکھ نہ ہو۔

تفسیر عالمائے وَلٰكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ اور لیکن پہاڑ کو دیکھئے۔ یعنی ذات کے مشاہدہ کا مطالبہ نہ کیجئے اس لئے کہ آپ میرے مشاہدہ کی تاب نہیں رکھتے بلکہ کچھ دیکھنا ہے تو میرے اور اپنے درمیان پہاڑ کو ڈھکیا جائے گا۔ بنائے اگر یہ تاب لاسکا تو آپ بھی جلوہ بچا سکیں گے اگر وہ بھی دیرہ دیرہ ہو جائے تو پھر اس ارادہ سے باز آجائیے اس لئے کہ وہ آپ کی ظاہری جمائیت سے مضبوط تر ہے جب اسی کی حالت کمزور ہو جائے تو اپنے لئے خود سوچ لیجئے۔

فائدہ کلہی نے کہا کہ مدین میں سب سے بڑا پہاڑ یہی تھا نہ میر نام تھا قاموس میں ہے کہ زیر بردن امیر اس پہاڑ کا نام ہے جہاں موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ سے ہمکلامی کا شرف نصیب ہوا۔

اعجوبہ ابن الجوزی مرآۃ الزبان میں لکھتے ہیں کہ صحیح تر یہ ہے کہ یہ وہی پہاڑ ہے جو کہ طور کے نام سے مشہور اور بحر قزقم کے قریب ہے جب پہاڑوں نے سنا کہ کوہ طور یا زیر کوہ تجلیات ربانی کا مرکز بنایا جا رہا ہے تو کہنے لگے یہ کبھی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ کوہ طور یا زیر ان تمام پہاڑوں سے چھوٹے تھے لیکن کوہ طور یا زیر نے سنتے ہی شرم کے مارے گردن جھکا کر کہہ دیا کہ میں حق کی مرکزیت کہاں۔ اللہ تعالیٰ کو ان کی قوافع وانکسار سے پیار آگیا۔ بنا بریں اپنے فضل و کوہ طور یا زیر کو تجلیات کے لئے چن لیا۔ (عقدر الدردر وللائی)

شہنشاہ شریف میں ہے۔

ای خاک آرا کہ ذلت نفس

وای آں کو سرکش شد چون کراو

ترجمہ: اے مبارک ہو جس کا نفس ذلیل ہوا افسوس ہے اس پر جس کا نفس اس کی طرح سرکش ہوا۔

نکتہ جب موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ہاں حاضر ہونے کے لئے روانہ ہوئے تو اپنی قوم اور اپنے دیہان اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کو جانشین (واسطہ) بنایا۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے ان کے اور اپنے دیدار کے درمیان پہاڑ کو واسطہ بنایا۔ اسیں اشارہ ہے کہ تم نے میری زیارت سے پہلے میرے اوپر بھروسہ نہ کرتے ہوئے اپنے بھائی پر اعتماد کیا اور مجھے اپنی امت کا کفیل نہ بنایا اسی طرح میں بھی آپ کو اپنی زیارت کا وسیلہ پہاڑ کو بنانا ہوں۔

فیکان استغفر مکناتہ پس اگر وہ پہاڑ اپنی جگہ پر ٹھہر جائے اور ثابت قدم رہے فسوف تریانی تو آپ بھی مجھے دیکھ لیں گے یعنی پھر آپ کو میری زیارت کی طاقت نصیب ہو جائے گی اگر وہ اپنی جگہ پر نہ ٹھہرے تو کچھ لینا آپ کو بھی میری زیارت کی طاقت نہیں اس لئے کہ فطری امر ہے کہ پہاڑ باوجودیکہ بہت بڑا سخت ہے لیکن جب اس پر تجلی حق اثر انداز ہوئی تو پیرہ پیرہ ہو گیا۔ وہ تجلی حق برداشت نہ کر سکا بلکہ ٹھوٹے ٹھوٹے ہو کر مٹ گیا تو پھر انسان

ضعیف الٰیثان کہ جس کی عادت ہے کہ ہونا ک امور کو دیکھ کر خوفزدہ ہو جاتا ہے اس کی پھر کیا کیفیت ہوگی جبکہ اس ذی عظمت و جلال کا مشاہدہ ہو کہ جس کے جلال و کبریائی کا کوئی کنارہ نہیں۔

اہل سنت کے دلائل اس سے بھی اہل سنت کا مذہب ثابت ہوا کہ دیدار الٰہی ممکن ہے کہ کسی شے کو معلق بالا میں دیکھا جائے تو وہ شے ممکن ہوتی ہے جیسے معلق بالا متنازع متنازع ہوتا ہے مثلاً کفار کا بہشت میں داخل ہونا متنازع ہے تو اسے متنازع سے معلق کیا گیا ہے بحوالہ اہل سنت۔ حتیٰ یلیح الجمل فی سم الخیاط۔

اسی طرح جعلہ دیکھنے سے بھی واضح ہوا کہ دیدار الٰہی ممکن ہے اس لئے کہ پہاڑ کا ٹکڑا ہونا اپنی طرف منسوب فرمایا ورنہ اندک کہنا موزوں تھا اور قاعدہ ہے کہ جس فعل کی ایجاد کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو وہ ممکن ہوتا ہے اس لئے وہ اپنے فعل کا مختار ہے محتاج نہیں۔

اگر دیدار الٰہی ناممکن ہوتا تو اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کو دیدار سے مطلقاً مانعت فرماتا۔ یہاں مانعت کے بجائے دیدار کرنے کو معلق فرمایا اس سے انہیں مایوس کرنے یا بھڑک دینے کی بجائے پُر امید فرمایا ورنہ متنازع فعل کی استدعا پر موسیٰ علیہ السلام کو عتاب ہوتا۔ جیسے نوح علیہ السلام سے محبوب عتاب فرمایا اِنِّیْ اَعْطٰکَ اَنْ تَکُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِیْنَ جبکہ انہوں نے اپنے پیٹے کو غرق ہونے سے نجات کی استدعا کی۔

فَلَمَّا تَخَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ پس جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنا جلوہ پہاڑ پر ظاہر فرمایا یعنی جبکہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اس کی قدرت کا مظاہرہ پہاڑ سے معلق ہونے کا یہ معنی اس ہے کہ عظمت و اقتدار کا پہاڑ سے تعلق ہوا۔ اور ان کا ظہور اس میں سے ہوا۔

سوال تم نے عظمت و اقتدار کی قید کیوں لگائی ہے؟

جواب اس لئے کہ ذات کا تعلق پہاڑ (جہاد) سے غیر معقول ہے۔

فائدہ تفسیر البیون میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے جوابات سے اپنا نور خضر و بہام کے درمیان فاصلہ کے قدر ظاہر فرمایا تھا جبکہ انہیں آپس میں ملایا جائے اور انکو ٹھکے کو اوپر والے جوڑ پر رکھا جائے۔



بصورتہ کھنڈا

فائدہ سہل بن ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نور کو ستر ہزار پودوں سے صرف ایک درہم کی مقدار ظاہر کیا۔

فائدہ تفسیر فارسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نور یا عرش کے نور سے سوئی تاکہ برابر ظاہر فرمایا **فائدہ** شیخ ابو منصور رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پہاڑ پر سجلی ڈالنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہاڑ میں حیا و عظم

اور رویت پیدا فرمائی یہاں تک کہ اس نے اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا، اس دلیل سے واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں جائز ہے۔

جَعَلَهُ دُكَا دُكَا مصدّر معنی دُکوک ہے اب معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو ٹکڑے ٹکڑے اور ریزہ ریزہ فرمایا۔ غور کیجئے کہ جب دیدار سے پہاڑ کی اتنی بڑی عظیم الغمامۃ کے باوجود یہ حالت ہوئی تو پھر انسان ضعیف البنیان کی کیا کیفیت ہوگی۔

فائدہ تفسیر کو اشیا میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو موسیٰ علیہ السلام کو خدا فرمایا۔ اگر موسیٰ علیہ السلام یہ ہوش ہوتے تو ان کی بقا ہر کیفیت ہی ہوتی جیسے پہاڑ کی ہوئی۔

ایجو بہ مفسرین فرماتے ہیں کہ اس روز ہر کڑو پانی میٹھا اور ہر محنوں ذی ہوش اور ہر بیمار تندرست ہو گیا اور کانٹے دار درختوں کے کانٹے بھر گئے اور ویرانے سرسبز ہو گئے بلکہ ان میں پہاڑ آگئی اور محجوبوں کے آنکھ کھل گئے اور بت منہ کے بل گر گئے اور ملائکہ کی آوازیں منقطع ہو گئیں اور وہ پہاڑ حمد پر موسیٰ علیہ السلام کھڑے تھے وہ ان کے نیچے سے ہلا اور پانی کی طرح بہتا ہوا سب کا سب ریزہ ریزہ ہو گیا بلکہ راکھ بن کر اڑنے لگا۔

فائدہ ذرہ اس گرد و غبار کو کہا جاتا ہے جو روشنی کی کڑوں میں اڑتی ہوئی نظر آتی ہے یعنی وہ کرن جو درپچوں سے داخل ہوتی ہے اس کے اندر سے چھوٹے چھوٹے گرد و غبار کے ریزے نظر آتے ہیں وہی ذرات کہلاتے ہیں۔

ایجو بہ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ وہی پہاڑ بجلی حق سے چھ ٹکڑے ہو گیا۔ اس کے تین حصے مدینہ طیبہ میں اتر کر تین علیحدہ علیحدہ پہاڑ ہوئے۔ ان کے نام یہ ہیں۔

① احد

② رقان

③ رضوی

اور تین کہ معظمہ میں پہنچے وہ یہ ہیں۔

① ثور

② ثبیر

③ حبرا

لیکن تفسیر مداوی میں آٹھ ٹکڑے لکھے ہیں ان میں چار مکہ معظمہ میں ہیں جن کے نام یہ ہیں۔

① ثور

② ثبیر

③ خدا

④ فاروق

اور باقی چار مدینہ میں ان کے نام یہ ہیں -

① احمد

② اقان

③ رضوی

④ مہراس

فائدہ حضرت حسن رحمہ اللہ قائلانے فرمایا کہ اس کے تین ٹکڑے ہو گئے۔

① ایک زمین میں وصلی گیا۔

② دریاؤں میں ڈوب گیا۔

③ اڑ کر عرفات میں پہنچا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ خوف الہی سے ہرگز ورسے کمزور تر ہو گیا۔

تکۃ پہاڑ باوجود عظیم الجثہ ہونے کے ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا اور انسان باوجود کمزور جسم ہونے کے اس پر نگاہ کرم ہوتی رہتی ہے۔ چنانچہ فرمایا وَلَکِنْ یَنْظُرُ اِلٰی قُلُوْبِکُمْ اور وہ اس نظر عنایت سے محکوم و مضبوط ہوتا ہے اس کا وجہ ظاہر ہے کہ پہاڑ پر قہر و غضب اور ہیبت کی نگاہ پڑی اور حضرت انسان کے دل پر لطف و کرم اور رحمت کی نگاہ پڑتی ہے۔ بنا بریں پہاڑ ویران ہو گیا اور انسان کا دل آباد ہوا

تفسیر صوفیانہ صوفیا کرام فرماتے ہیں کہ جبل سے یہاں جسم مجاہبی کی صورت مراد ہے اس لئے وہ ریزہ ریزہ ہو گیا اور یہ قاعدہ ہے کہ جسم مجاہبی جب تک ریاضت اور فنا سے ٹکڑے ٹکڑے اور ریزے ریزے نہ ہو اس وقت تک وہ تجلیات کی استعداد نہیں ہوتی اس لئے کہ تجلیات روح کو نصیب ہوتی ہیں اور روح کا مقام قلب ہے اور جبل یعنی جسم میں تجیز و حصرو وغیرہ ہے اور تجلیات کا مرکز سر وہ شے ہوتی ہے جو غیر متحیر ہو۔ یہ ایک راز کی بات ہے اس پر غور و فکر چاہئے بلکہ اس کے لئے ہر طرح کی تحقیق لازم ہے (کذا فی اسئلۃ المحکم)

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَیْمٍ صَعْبًا ۚ پہاڑ سے جو کچھ دیکھا اس کے ہول سے حضرت موسیٰ علیہ السلام بے ہوش ہو گئے اور یہ بے ہوشی جمعرات کی شام سے لے کر جمعہ کی شام تک مسلسل رہی اور وہ نوبت و زوال فجر کا دن تھا۔ یہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے۔ حضرت قتادہ نے فرمایا کہ اس وقت موسیٰ علیہ السلام فوت ہو گئے تھے لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے قَلْعًا آفَاقًا فرمایا ہے اور آفاقہ بیہوش ہونے کے لئے مستعمل ہوتا ہے مردہ کے لئے آفاقہ کا لفظ نہیں بولا جاتا۔ بلکہ اس کے لئے بعت کہا جاتا ہے چنانچہ

سورہ بقرہ میں فرمایا ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ۔

موتی شریف میں ہے

① جسم خاک از عشق بر افلاک شد

کوہ در رقص آمدہ و چالاک شد

② عشق جان طور آمد عاشقا

طور مست و غر موسی صلی

ترجمہ: ① خاکِ جسمِ عشق سے آسمان پر گیا کوہِ طور رقص میں آکر ہوشیار ہوا۔

② عشقِ طور کی جان ہے اے عاشق۔ طور مست ہوا اور موسیٰ علیہ السلام بیہوش ہو کر گرے۔

اعجازِ حضرت الشیخ افتادہ آفندی قدس سرہ نے فرمایا کہ جبلِ مذکور اگرچہ بظاہر جبل کر رکھ ہو گیا لیکن اس کا وجود معنوی موسیٰ علیہ السلام کی تجلی کے عکس سے خالص نعل ہو گیا۔ یہی وجہ ہے کہ اس پہاڑ کو کعبہ اور مدینہ اور بیت المقدس کی طرح بہشت میں داخل کیا جائے گا اس لئے کہ وہ تجلیات حق کا مظہر ہے۔

فَلَمَّا أَفَاقَ پس جبکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بے ہوشی سے افاقہ پایا۔

فائدہ حضرت مولانا ابوالسود قدس سرہ نے فرمایا اَلْاَفَاقَةُ رجوع العقل والفہم الانسان بعد ذہابہا بسبب من الاسباب۔ عرف عام میں عقل و فہم چلے جانے کے بعد کسی سبب سے ان کا انسان کی طرف رجوع کرنے کو افاقہ کہا جاتا ہے۔

قَالَ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مشاہدہ کی عزت و احترام کے پیش نظر تعظیماً کہا۔ سُبْحَانَكَ تیری اجازت

کے بغیر میرے سوال کرنے سے تیری تمیز یہ ہے۔

تَبَّتْ اِلَیْكَ اجازت کے بغیر سوال کرنے کی جرأت سے میں نے توبہ کی یا میری اس سے توبہ ہے کہ میں موعودہ دیدار کا دنیا میں سوال کر لیا۔ وَ اَنْتَ اَوَّلُ الْمُؤْمِنِیْنَ ہ اور میں تمام لوگوں میں سے پہلے تیری عظمت و جلال پر ایمان لایا ہوں یا میں سب سے پہلے ایمان لاتا ہوں کہ دنیا میں تیرا دیدار نہیں ہو سکتا

ای کہ ایک لمحہ ات کوہِ لہصد پارہ شد

چہ عجب از مشت گل عاجز و بچارہ شد

ترجمہ: تیرے نور کی ایک جھلک سے پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گیا اگر خاک کا پتہ اس سے عاجز و بیچارہ ہو گیا تو اس سے کوئی توجہ نہیں کرتی پتہ۔

دیدار الہی جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دیدار کا سوال کیا تو اس وقت بارہ میل تک بارش ہی بارش تھی اور اندھیرا چھا گیا اور ہولناک بادل کی کڑکیں اور گرہیں اور بجلی اس پہاڑ کو گھیر گئیں اور ہر چار

سویا بارہ میل تک یہی حال تھا اور آسمان کے ملائکہ کو حکم ہوا کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کے سامنے حاضر ہوں۔ دنیا کے آسمان آپ کے سامنے گزرے ان کے آگے بہت بڑی تعداد میں گائیبن تسبیح و تقدیس پڑھ رہی تھیں اور ان کی آوازیں بادل کی گرج سے بہت زیادہ سخت تھیں اس کے بعد دوسرے آسمان کے فرشتوں کو حکم ہوا کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کے سامنے حاضری دیں اور ان کی کثرت انہوہ دارچینوں کی طرح تھیں اور وہ بھی تسبیح و تقدیس کا غلغلہ کر رہے تھے ان کی اس ہولناک مجموعی آواز سے موسیٰ علیہ السلام گھبرا گئے یہاں تک کہ اس خوف سے آپ کے جسم کے تمام بال کھڑے ہو گئے پھر اپنے دل میں کہنے لگے کہ کاش میں دیدار کا سوال نہ کرتا۔ پھر کہا کاش مجھے کوئی شے اس ہولناک منظر سے بچالیتی ان کی یہ باتیں سن کر تمام ملائکہ نے فرمایا کہ اے موسیٰ علیہ السلام اپنے سوال پر صبر کیجئے عنقریب آپ کو اس سوال کا منظر سامنے آجائے گا پھر تیسرے آسمان کے فرشتوں کو حکم ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کی حاضری دیں اور آپ کے سامنے گھروں کی صورت میں حاضر ہوئے جن کی تسبیح و تقدیس سے ہولناک آواز تھی اور وہ آواز اتنی پرجوش تھی گویا بہت بڑا لشکر نعرے لگاتا جا رہا ہے اور وہ آگ کے شعلوں کی طرح آگے بڑھتے آ رہے تھے اس سے موسیٰ علیہ السلام گھبرائے اور خوف سے سانس منقطع ہو گیا۔ یہاں تک کہ حیات سے ناامید ہو گئے اس پر ان فرشتوں کے سردار نے کہا اے موسیٰ بن عمران علیہم السلام گھبرائیے نہیں۔ صبر کیجئے عنقریب آپ اس سے کئی ٹکنا زائد خوف ناک منظر دیکھو گے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے جو تھے آسمان کے فرشتوں کو حکم دیا کہ وہ بھی نیچے اتریں۔

چنانچہ وہ جب اترے تو ان کے رنگ آگ کے شعلوں کی طرح تھے لیکن برف کی طرح کی طرح سفید اور ان کے منہ سے تسبیح و تقدیس کے چشے ابلتے تھے اور ان کی اونچی اونچی آواز تھی جیسے بادل گرج رہا ہو پہلے تمام تینوں آسمان کے فرشتوں کا ان کا زمین پر اترنا زیادہ ہبتناک تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیکھا تو خوف سے ان کے دونوں گھٹنے لرز رہے تھے اور آپ کا دل کانپ رہا تھا چنانچہ آپ سخت روئے۔ ان سے ان کے سردار نے کہا اے ابنِ عمران صبر کیجئے۔ جس کا تم نے سوال کیا یہ اس کی نسبت کچھ بھی نہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے پانچویں آسمان کے فرشتوں کو حکم دیا وہ زمین پر اترے تو ان کے اجسام سات رنگ کے تھے ان کی اتنی سخت ہیبت تھی کہ موسیٰ علیہ السلام ان کی ہیبت کی وجہ سے ان کی طرف آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھ سکتے اور نہ انہوں نے ایسا منظر پہلے کبھی دیکھا اور نہ ہی ان جیسی پہلے کبھی آواز سنی۔ آپ کا پیٹ مبارک خوف سے پھول گیا اور غم بڑھ گیا اور بہت روئے۔ آپ سے ان فرشتوں کے سردار نے کہا اے ابنِ عمران صبر کیجئے اس سے بڑا ہبتناک منظر دیکھو گے کہ جس کے لئے صبر کرنا مشکل ہو جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے چھٹے آسمان کے فرشتوں سے فرمایا کہ وہ زمین پر نازل ہوں۔ جب تمام فرشتے نازل ہوئے تو ان کے ہر ایک کے ہاتھ میں آگ تھی جس کی لمبائی ایک بہت بڑی کجھر کے برابر تھی اور وہ آگ سورج سے بھی زیادہ روشن تھی اور ان کا لباس آگ کے شعلوں کی طرح تھا اور

نہایت ہونا کہ آواز سے پڑھتے سُبْحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْعِزَّةِ اَبَدًا لَا يَمُوتُ ان سب کے چہرے پر چار منہ تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اُن کے ساتھ تسبیح پڑھنے لگے۔ روتے ہوئے کہتے تھے رَبِّ اَذْكُرْنِي وَلَا تَنْسَ عَبْدَكَ ان کے سب سے بڑے فرشتے نے کہا اے ابنِ عمران: علیہ السلام جو کچھ آپ نے سوال کیا ابھی پورا ہوگا۔ تھوڑی دیر صبر کیجئے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عرش کو ساتویں آسمان پہ رکھ دیجئے اور فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کو عرش کا منظر دکھاؤ۔ جب عرش کا نورِ ظاہر ہوا تو عرش الہی کی عظمت سے پہاڑ پھٹ گیا تھا آسمانوں کے فرشتوں نے مل کر کہا سُبْحَانَ اللَّهِ الْقُدُّوسِ رَبِّ الْعِزَّةِ لَا يَمُوتُ پھر وہ پہاڑ اور اُس کے اندر کے تمام درخت ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بے ہوش ہو کر منہ کے بل گرے اور روح پرواز کر گئی اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے روح واپس لوٹائی۔ اور جب ہوش میں آئے تو دیکھا کہ جس پتھر پر کھڑے تھے اُس کی ہیئت تبدیل تھی کہ وہ ایک قبہ کی شکل میں موسیٰ علیہ السلام کے لئے ایک حصار بنا ہوا تھا کہ کہیں موسیٰ علیہ السلام جل نہ جائیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اٹھا کر ایک جگہ بٹھایا جیسے مال بیٹھے کو اٹھا کر بٹھاتی ہے۔ موسیٰ علیہ السلام اُٹھتے ہی تسبیح پڑھنے لگے اور کہتے تھے اے اللہ تعالیٰ میں تجھ پر ایمان لایا ہوں اور تصدیق کرتا ہوں کہ تجھے دنیا میں کوئی نہیں دیکھ سکتا اور تجھے اگر کوئی دیکھے تو وہ زندہ نہ رہ سکے بلکہ جو صرف تیرے فرشتوں کو دیکھے تو اس کے ہوش و حواس اڑ جائیں تو اس کی کیا حالت ہوگی جو تیری عظمت کا مشاہدہ کرے تیری اور تیرے ملائکہ کی عظمت کا کیا کہنا۔ تو تمام پرورش کنندگان کا پالنے والا اور تمام بادلوں کا بادشاہ ہے نہ تیرا کوئی ثانی ہے اور نہ ہی تیرا کوئی مقابلہ کر سکتا ہے۔ میں نے تیری طرف رجوع کیا اور حیلہ غلا تیرے لئے اور تیرا شریک کوئی بھی نہیں۔ (التیسرے)۔

مسئلہ احادیث مذکورہ میں ملائکہ کا نزول بیان ہوا۔

تفسیر صوفیانہ اور باب مکاشفہ کے بعض محققین نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے وجود کو مد نظر رکھ کر اللہ تعالیٰ کی ذات کے دیدار کا سوال کیا۔ چنانچہ رَبُّ اَرْنِي اَنْظُرُ اَيْلَيْكَ سے اسی طرف اشارہ ہے کہ صیغہ متکلم سے اپنے وجود کے پیش نظر بارگاہِ حق میں عرض کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا یہ سوال لَسْتُ تَرَانِي سے رد فرمایا یعنی موسیٰ علیہ السلام تم اپنے وجود کے بقائے باوجود اس ذات کو نہیں دیکھ سکتے جس سے مخاطب ہو۔ لیکن پہاڑ کی طرف دیکھو۔ یہاں پہاڑ سے موسیٰ علیہ السلام کی ذات و ہویت مُراد ہے۔

فَاِنْ اَسْتَقَرَّ مَكَانُهُ پس اگر تمہارا وجود اپنی جگہ ٹھہرا رہا یعنی تمہارا وجود فنا پذیر نہ ہوا فَسَوْفَ تَرَانِي پھر تم مجھے دیکھ سکو گے یعنی فنایت کے بعد تم مجھے دیکھ لو گے فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ پس جب اللہ تعالیٰ نے پہاڑ یعنی موسیٰ علیہ السلام کے وجود پر اپنا نورِ الاقوان کا بدن اللہ تعالیٰ کے خوف سے مضطرب

ہوا جَعَلَهُ ذَا قَوْلٍ خَلَّ مُوسَى صَعِقًا اور موسیٰ علیہ السلام اپنی ہوسیت سے فانی ہو کر میں حق سے حق کو دیکھا فَلَمَّا آفَقَ قَالَ سُبْحَانَكَ ثَبُتْ جب افاقہ پایا تو کہا اے تیری ذات پاک ہے اب میں نے توبہ کی کہ آئندہ ہوسیت کو نظر نہ رکھ کر تیری ذات کے دیدار کا سوال نہ کروں گا۔

تفسیر صوفیانہ کی دوسری تقریر کہ کَلِمَةُ رَبِّهِ یعنی جب موسیٰ علیہ السلام کو قرب الہی کی استعداد

نصیب ہو گئی تو ان پر صفات کے شرابی صاف پیالے نازل ہونے لگے۔ مکالمات الہیہ کے لبر نہ پیالے اُن کے پیش ہوئے اور ان میں اللہ تعالیٰ کی ہمکلامی کی لذتیں محسوس ہونے لگیں جب اس شرابِ حقیقی سے مدہوش ہوئے تو مدہوش آگئے یا لوں کہنے کہ جب وارداتِ شراب کی مستی اور مخاطبات کی ملاطفت کے سامع سے مسرور ہوئے تو مدہوش ہو گئے۔ اسی محبوب کیفیت سے کہ دیدار الہی سے اُن کی استعداد میں مزید ترقی ہوئی اور شوق و دید کی مستی کا غلبہ ہوا بلکہ دوامی محبت کا پورا جوش موجزن ہوا تو کہا رَبِّ ارِنِي مَا أَنْظُرُ اَلَيْسَ اے میرے اللہ مجھے اپنے دیدار سے فائدہ پہنچے۔ اس کے جواب میں کہا گیا اے موسیٰ علیہ السلام تم دوئی کی وجہ سے ابھی دیدار سے کو سول دور اور جبلِ انانیت سے محجوب ہو جب تم مجھے اپنی انانیت کو سامنے رکھ کر دیکھو گے تو دیکھ سکو گے ہاں جن کی میں آنکھ بن جاؤں تو وہ مجھے میری بصر سے دیکھ سکے گا اگر مجھے دیکھنا چاہتے ہو تو اپنے انانیت کے پہاڑ کو دیکھو۔

فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانُهُ اِگر وہ تجلی حق کے وقت اپنی جگہ ٹھہر جائے فَسَوْفَ نَسِيخُ پھر تم اپنی انانیت کی بصر سے مجھے دیکھ لو گے۔ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ پس جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے جبلِ انانیت پر تجلی ڈالی تو جَعَلَهُ ذَا قَوْلٍ اُن کی انانیت کے پہاڑ کو نیست و نابود کر دیا اب اس کی یہ حالت تھی کہ گویا وہ تھا اپنی ہوسیت خَلَّ مُوسَى صَعِقًا تو موسیٰ علیہ السلام انانیت کے غلبے پر بیہوش ہو کر گرے۔ پھر ان کے ساتھ وہی ہوا جو ہونا تھا اور دیکھا جو انہوں نے دیکھنا تھا۔ اب یہ کیفیت تھی کہ تمام دھرتی نور سے بھر گئی حق کے ظہور سے باطل مٹ گیا اس لئے کہ باطل کو مٹنا ہی ہے۔

قَدْ كَانَ مَا كَانَ سرالابوح بہ

فَطُنْ خَيْرٌ وَلَا تَسْأَلْ عَنِ الْخَيْرِ

ترجمہ: ہوا جو کچھ ہوا جس کا مجھ سے اظہار نہیں ہو سکتا اس کا یہ خیال ہو کہ وہ خیر ہے لیکن مجھ سے مت پوچھو کہ وہ کیا تھی۔

اگر نفس کی انانیت کا جبلِ موسیٰ روح کے درمیان نہ ہوتا اور پھر رب تعالیٰ کی تجلی کا ظہور ہوتا تو وہ فوراً مٹ جاتے اور انہیں زندگی کا ایک لمحہ بھی نصیب نہ ہوتا اگر تجلی حق کے وقت ان کا قلب ان کا غلیفہ نہ ہوتا تو انہیں اس مدہوشی کے بعد افاقہ حاصل نہ ہوتا اور نہ ہی وجود کی طرف انہیں رجوع کا موقعہ میسر آتا یہ از

نکتہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نفی کے جوابات سے بارہا متبلا ہونا پڑا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ سے دیدار کی تنہا کی تو جواب ملا کہ تَسْرِبْنِیْ۔ اور حضرت خضر علیہ السلام سے صحبت کی آرزو کی تو انہیں بھی یہی کہا کہ تَسْتَطِيعُ مَعِیْ صَبْرًا۔ اس طرح موسیٰ علیہ السلام کو یہاں ہی رہے اور یہ قاعدہ ہے کہ موسیٰ کے لئے موسیٰ کے ساتھ ہر نصیب سے رکھا جائے یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے اپنے آپ کو انسانیت کی ہر خواہش سے پاک رکھا جائے۔ چنانچہ کسی شاعر نے کہا ہے

نبی امینا نحن اهل منازل

ابد اعذاب البین فینا یزق

ترجمہ: ہم وہ لوگ ہیں جو عذاب البین کی طرح جدائی میں فریادیں رہتے ہیں۔

نکتہ لَنْ تَسْرِبْنِیْ کی آزمائش فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَاتُہٗ لَجَبَلٍ فَسَوْفَ تُنَادِیْ سے سخت تر تھی اس لئے کہ صوف ترائی میں زیارت کرانے کا طمع دلایا گیا جب موسیٰ علیہ السلام کی توقع بڑھی تو پہاڑ کو پاش پاش کر دیا اگرچہ وہ قدر تھا کہ پہاڑ کو پاش پاش نہ ہونے دیتا۔ لیکن ناز محبوبانہ میں عجیب راز و نیاز ہوتے ہیں اس کی بہتر تقریر ہم نے پہلے بیان کر دی ہے۔

نکتہ اَنْظُرْ اِلَی الْجَبَلِ میں بھی موسیٰ علیہ السلام کے لئے ایک شدید امتلا تھا اس لئے کہ اسے اپنی ذات سے منع کر کے غیر کو دیکھنے کا حکم فرمایا اس لئے انہیں اپنی ذات سے سے روک کر اس کچھ بند کرنے کا حکم ہوتا کہ اب کسی کو بھی نہ دیکھو تو یہ ان کے لئے آسان تر تھا لیکن انہیں لَنْ تَسْرِبْنِیْ کہہ کر وَلَکِنْ اَنْظُرْ اِلَی الْجَبَلِ کے حکم سے سخت تر آزمائش میں ڈال دیا اس لئے کہ انہیں تکلیف ہوئی کہ مجھے اپنی تجلیات سے دور کر کے جبل کو اپنی تجلیات کا مرکز بنایا ہے وہ اس امر سے سخت آزمائش میں متبلا ہوئے کہ آرزو تو ذات کے دیکھنے کی لگی ہے لیکن انہیں جبل کو دیکھنے کا حکم ہوا اس سے اگرچہ انہیں سخت تکلیف ہوئی لیکن راضی برضا ہو کر تسلیم خم کر دیا جیسا کہ عاشق کا کام ہے اس معنی پر کہا گیا ہے

اُرْبِدْ وَصَالَہٗ ویرید ہجری

فَاَشْرَکْ مَا اُرْبِدْ لَمَّا یُرْبِدْ

ترجمہ: میں اس کے وصال کا طالب ہوں لیکن وہ مجھ سے جدائی چاہتا ہے۔ اب میں اپنی مراد ترک کر کے اس کے ارادہ کو ترجیح دیتا ہوں۔

نکتہ غور سے دیکھا جائے تو یہ بھی موسیٰ علیہ السلام سے ایک لطیف ترین نوازش اور کرم نوازی ہے کہ دیدار کی ممانعت کی تصریح نہیں بلکہ اس کی غفلت ظاہر کر کے ان کے صبر پر معاونت فرمائی۔ لطیفہ مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے قریب ہو کر فرمایا تھوڑا صبر کیجئے۔

نکتہ جب موسیٰ علیہ السلام کو دیدار الہی سے روکا گیا تو پھر راس الامر یعنی توبہ کی طرف رجوع کر کے فرمایا بتت ایلکت یعنی اگر رویت ہو راس الرتبہ ہے نہ سہی تو میں تجھ سے راس الامر یعنی توبہ کا طالب ہوں۔

نکتہ اس طریقہ کو اختیار کرنے میں حقوق عبودیت سے بچنے کی طرف اشارہ ہے وہ اس لئے کہ گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے موسیٰ علیہ السلام میرے اور تمہارے مابین قربت سے عدم عدم رویت حاصل نہ ہو اس لئے کہ رویت میں میری خدمت کے حق میں ادائیگی ہے پھر حق رب پر اپنے حفظ نفس کو ترجیح دینا ناموزوں ہے (کنزانی تفسیر التیسر تعلقاً عن القشیری)۔

مسئلہ بعض علماء کے نزدیک دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ممکن ہے۔

مسئلہ حضرت الشیخ الشہیر بافادہ آفندی قدس سرہ نے فرمایا کہ آخرت میں دیدار الہی کا اہل ایمان کے لئے وعدہ مسلم ہے البتہ دنیا میں دیدار الہی کے لئے اگرچہ دائرہ امکان میں ہے لیکن نہ اس کا کسی وعدہ ہے اور نہ ہی ابھر عادت الہی کا اجرا ہے۔

قائدہ دنیا میں رویت کے انواع ہم نے سورہ انعام میں بیان کئے ہیں۔

قائدہ کسی نے بعض علماء سے دنیا میں رویت باری تعالیٰ کے امکان کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ لا زمان لہ ولا مکان فی اسی مکان یعنی اس کے لئے نہ زمانہ ہے اور نہ اُس کا مکان تو پھر کہاں اس کی زیارت ہو۔

قائدہ ایسے مسئلہ میں سورہ سوال بول ہوا المنزہ ذاتہ عن الزمان والمکان بامی وجہ یطلب ویبای طریق یوجد ویوصل الیہ اس کی ذات زمان و مکان سے منزہ ہے پھر اسے کیسے طلب کیا جائے اور اُسے کیسے پایا جائے اور اس کا وصال کیسے نصیب ہو۔

شان ولایت کی جھلک اس کے جواب میں ادب سے یہ کہ جائے کہ مَنْ ارَادَ رُؤِیَہَ بَحَالِہٖ فَلَیَنْظُرْ
فِی قُلُوبِ اَوْلِیَاءِ فَاِنَّ قُلُوبُہُمْ مُّظَاہِرٌ وَهَرُوسٌ اَیَا لِحَمَالِہِ جو
شخص اللہ تعالیٰ کی رویت کا طالب ہے اسے چاہئے کہ وہ دیکھ کر مے قلوب کو دیکھے اس لئے اُن کے قلوب جمال الہی کے مظاہر و مراکز ہیں۔

اہلسنت کی مذمت از معتزلہ معتزلہ آخرت میں بھی ربیت باری تعالیٰ کے منکر ہیں یہاں تک کہ صاحب کشف نے اہلسنت کی خوب خبر لی اور اس مسئلہ کے تحت ان کی سخت مذمت کی ہے

اور انہیں تحقیر و تفضیل سے نوازنا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی کہا ہے کہ جب وہ مسلمان ہیں تو پھر رویت باری تعالیٰ کے امکان کے قائل ہو کر اسے اپنا مذہب کیسے بنالیا۔ اس کے بعد کہا کہ اسے مخاطب ان کے ایسے نقابوں میں چھپے

رہنے سے دھوکہ مت کھائیو اس لئے کہ یہ طریقہ ان کے بعض اکابر کا جاری کردہ ہے اس لئے معتزلہ کی طرف سے شاعت و مذمت کے طور اہل سنت کے متعلق کسی شاعر نے کہا ہے کہ

① الجماعة سمنوا هوام سنة

لكنهم حملوا عمري مؤكفه

② قد شهور بخلقته وتخوفوا

شنع الوري متستروا باليلكه

ترجمہ ① ایک جماعت ہے جس نے اپنی خواہشات کا نام سنت رکھ چھوڑا بخدا وہ گدھے ہیں اس لئے کہ

② انہوں نے اللہ تعالیٰ کو مخلوق سے تشبیہ دی تو خوف کے مارے نقابوں سے اپنے منہ ڈھانپ رکھے ہیں۔

مذمت از اہل سنت بر معتزلہ اس کے جواب میں کسی شاعر نے یوں فرمایا ہے

① عجا لقوم ظالمين تلقبوا

بالعدل ما فيهم لعمري معرفه

② قد جاءهم من حيث اليدرونه

تعطيل ذات الله مع نفى الصفه

ترجمہ ① ایسے ظالم لوگوں پر نہایت ہی تعجب ہے کہ وہ اپنے آپ کو عدل کی تصویر سمجھتے ہیں حالانکہ انہیں ذرہ برابر بھی معرفت نصیب نہیں۔

② جہالت سے انہوں نے اللہ تعالیٰ کو معطل جیسی قبیح صفت سے موصوف کیا اور جو اس کے حقیقی صفات ہیں ان کا انکار کر دیا۔

حضرت مولانا ابراہیم الاروسنی نے معتزلہ کی تردید میں فرمایا کہ

① رخصيتاً كتاب الله للفصل بيننا

وقول رسول الله اوضح فاصل

② وتحريف آيات الكتاب ضلالة

وليس بعدل روض الدلائل

- ③ وتفضیل اصحاب الرسول وذمهم
 وتصویب آراء النظام ووصل
 ④ وکون کان تکذیب الرسول عدالة
 فاعدل خلق الله عاص بن وائل
 ⑤ فلولا حار الله من فرقة الهوى

لکنت جدیداً اجتماع الفضائل

ترجمہ: ① ہم اپنے فیصلہ کے لئے کتاب اللہ پر راضی ہیں اور رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کی درعیت پر بھی۔
 ② نہایت ہی بہتر اور واضح فیصلہ کن اور کتاب اللہ کے آیات کی تحریف گراہی ہے اور دلائل قرآنی کے نصوص کو رد کرنا عدل نہیں۔

③ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گمراہ سمجھنا اور ان کی مذمت کرنا اور اپنے مولوی نظام اور مولوی واصل کے اقوال برحق سمجھنا بھی ناموزوں ہے۔

④ اگر رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکذیب کا نام عدل ہے تو دنیا میں سب سے بڑا عادل عاص بن وائل (مشرک) ہے۔

⑤ اے حار اللہ! اگر گمراہ فرقہ سے نہ ہوتا تو تم اپنے علم و ادب کی وجہ سے مجمع فضائل و کمالات کہلانے کا مستحق تھا۔

تفسیر عالمانہ قَالَ

ربط جب موسیٰ علیہ السلام نے کہا اِنِّیْ ثَبِّتُ اَکِیْدَکَ وَ اَبَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِیْنَ ؕ تَوَالَّدَ قُلَانِیْ وَ اَبَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِیْنَ
 اے موسیٰ علیہ السلام میں نے آپ کی اصلاح بقا کے لئے روایت سے روکا فلہذا منعم و محزون نہ ہوں اِنِّیْ
 اصطفیتک بے شک میں نے آپ کو چن لیا یعنی اپنے لئے پسند فرمایا اور اپنا برگزیدہ بنایا اور ممتاز کیا
 عَلٰی النَّاسِ آپ کے معصوموں پر جواب زندہ ہیں۔

سوال کیا موسیٰ علیہ السلام ہارون علیہ السلام سے بھی برگزیدہ تھے حالانکہ وہ اُن سے سن میں بڑے تھے اور بھی؟

جواب اگرچہ اُن سے بڑے اور بھی تھے لیکن موسیٰ علیہ السلام کے متبع تھے اس لئے کہ وہ نہ تو حکیم تھے اور نہ مستقل طور صاحبِ شرع۔ یا یہاں پر الناس سے تمام لوگ مراد ہیں اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام جیسی فضیلت (یعنی رسالت اور بلا واسطہ کلام) پہلے کسی کو نصیب نہیں ہوئی رہتا ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مستثنیٰ ہیں

سوال علیٰ الناس کے بجائے علی الخلق کیوں نہ فرمایا؟

جواب اگرچہ موسیٰ علیہ السلام ملائکہ سے افضل تھے لیکن ان کو بھی موسیٰ علیہ السلام کی طرح بلا واسطہ پہنچا کر شرف ملا اس لئے ان کی قید لگائی ہے ورنہ الخلق عام ہے اس میں ملائکہ کرام بھی شامل ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ یہ رسالہ کی جمع ہے یہ دراصل مصدر ہے بمعنی ارسالی اور شرع میں مرسل بہ الی الغیر مراد ہوتا ہے اور یہاں پر رسالات سے اسفار التورۃ مراد ہیں۔

سوال اسفار سفر کی جمع ہے بمعنی کتاب مثلاً کہا جاتا ہے سفر ای کتبہ یعنی اس نے لکھا اور تورات کی کتابت پر تینوں کو الواح اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان پر تورات لکھی ہوئی تھی۔

وَبَلَّغْنِي بِطَرَفِ الْأُصْحَابِ کلام سے یعنی تمہارے ساتھ بلا واسطہ کلام کیا۔ بعض کے ہاں یہاں مضاف محذوف ہے دراصل عبارت یوں تھی وسمیع کلامی۔

سوال خاصہ صرف موسیٰ علیہ السلام کا نہیں اس لئے کہ آپ کے ساتھ اور ستر آدمیوں نے بھی بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تھا جنہیں وہ خود ساتھ لے گئے تھے۔

جواب ساتھ لے جانے والی روایت مردود ناقابل قبول ہے اس لئے کہ نص کے مقابلہ میں واقع ہوئی اور جو روایت نص قرآنی یا صحیح روایت کا مقابلہ کرنے وہ مردود اور ناقابل قبول ہوتی ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کی امتناکہ وہ امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہوں ہر نبی علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ عام خلق سے ایک یا دو مراتب یا اس سے مزید خصوصیات سے مخصوص فرماتا ہے اور یہ سلسلہ اس وقت سے شروع ہوا جبکہ آدم علیہ السلام کا جسم اظہر تیار کیا گیا تو آدم علیہ السلام میں ان کی اولاد کے ذرات میں انبیاء علیہم السلام کو رسالہ و کلام سے نمایاں اور نوح ثانی کو یہ مرتبہ نہیں ملا تھا اس لئے انہیں نمایاں نہیں تھا لیکن موسیٰ علیہ السلام کو نمایاں کیا گیا اسی طرح و تیا میں دیدار الہی کا مرتبہ حضور علیہ السلام اور آپ کی امت سے مخصوص ہے یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تمنا کی کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت بنایا جائے مثلاً یوں دعا مانگی اللَّهُمَّ جَعَلْنِي مِنْ أَصْحَابِہ اے اللہ مجھے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب سے بنا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب اللہ تعالیٰ سے کلام کے لئے کوہ طور پر حاضری دی تو آپ نے اونی حیرت حکایت زیب تن فرمایا۔ اور پہاڑ کے کونے سے سہارا لگا کر کھڑے ہو گئے اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا اے موسیٰ علیہ السلام میں نے آپ کو ایسے مقام پر فائز المرام فرمایا ہے نہ آپ سے پہلے کسی کو یہ مقام نصیب ہوا اور نہ آپ کے بعد کسی کو نصیب ہوگا اور میں نے آپ کو اپنی سبکدوشی کا شرف بخش کر اپنا مقرب بنایا۔ اس پر موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ تعالیٰ تو نے مجھے اتنا بلند مرتبہ کیوں عطا فرمایا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تیری تواضع کے پیش نظر جب موسیٰ علیہ السلام نے

اللہ تعالیٰ کا لذیذ ترین کلام سنا تو عرض کی "اے اللہ کریم تو مجھ سے قریب ہے تاکہ میں تیرے ساتھ کوئی راز کی بات کروں۔ یا تو یقیناً ہے تاکہ تجھے پکاروں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ علیہ السلام میں ہر اس شخص کا جلیس ہوں جو مجھے یاد کرتا ہے۔

اعجوبہ جب موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے ہمکلام ہو کر واپس ہوئے تو کسی کو ممکن نہ تھا کہ جلوں کے برتنوں کی وجہ سے ان سے گفتگو کر سکے اس لئے تادم واپس آپ برقع میں محجوب رہے۔

اعجوبہ مروی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زوجہ میمونہ نے موسیٰ علیہ السلام سے عرض کی آپ سے میں بیوہ تو نہیں ہو چکی کہ جب اللہ تعالیٰ سے ہمکلامی ہے مشرف ہوئے اس وقت سے میں آپ کے چہرہ کی زیارت سے محروم ہوں جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی زوجہ محترمہ کے لئے چہرے سے نقاب مٹایا تو انہیں موسیٰ علیہ السلام کا سورج کی طرح چمکتا ہوا محسوس ہوا یہاں تک کہ بی بی کو تھوڑی دیر کے لئے موسیٰ علیہ السلام کے چہرے سے اپنے منہ پر ہاتھ رکھنا پڑا جیسا کہ عموماً سورج کو دیکھنے سے چہرے پر ہاتھ رکھا جاتا ہے بی بی صاحبہ نے موسیٰ علیہ السلام سے عرض کی کہ آپ میرے لئے دعا فرمائیے تاکہ بہشت میں بھی آپ کی زوجہ ہوں آپ نے فرمایا کہ آخرت میں تو میری زوجہ ہو گی بشرطیکہ میرے بعد کسی دوسرے سے نکاح نہ کرنا۔

مسئلہ قیامت میں زیادہ شوہروں سے نکاح کرنے والی عورت ہر اس شوہر کو ملے گی جس کے عقد میں اسے موت واقع ہو۔

مسئلہ بعض کے نزدیک پہلے شوہر کو ملے گی۔ بعض کہتے ہیں جس نے اس سے حسن خلق سے ننگی بسر کی ہوگی۔
خصوصیت مصطفیٰ یہ صرف ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خاصہ ہے کہ آپ وصال شریف کے بعد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے ازواج مطہرات سے کوئی بھی نکاح نہیں کر سکتا۔

فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ جَوْجُجْہ میں نے آپ کو شرف نبوت اور بزرگی و حکمت عنایت فرمائی اُسے لیجئے۔
 کُنْ مِنَ الشَّكْرِيْنَ ہ اور میری نعمت پر شکر گزار لوگوں سے ہو جائیے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجنیہ میں ہے کہ فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وہ استعداد لیجئے جو تمہیں عطا ہوئی اور اللہ تعالیٰ آپ پر بہت بڑا فضل و کرم ہے کہ اُس نے آپ کو نبوت و رسالت سے نوازا ہے اور بڑا واسطہ ہمکلامی کا شرف بخشا ہے۔

وَكُنْ مِنَ الشَّكْرِيْنَ اور شکر کیجئے اس لئے کہ یہی شکر آپ کو منزل مقصود تک پہنچانیکا یعنی اس کی وجہ سے دولت دیدار سے نوازے جاؤ گے اس لئے کہ شکر سے نعمت میں برکت و اضافہ ہوتا ہے حَمْدًا قَالِ لِكُنْ شَكَرُ لَّهِ لَا زَيْدٌ لَّكُمْ صلے یہاں زیادتی کے حصول سے رویت حق مراد ہے چنانچہ دوسرے مقام پر اللہ نے اگر شکر کرو گے تو میں تمہیں (نعمتوں میں) بڑھاؤں گا۔

لَذَيْنِ أَحْسَنُوا لِحُسنِي و زیادہ۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا الزيادة
 هي الرؤية اور احسنی ہی الجنة یعنی آیت میں زیادہ سے رؤیت اور احسنی سے مراد بہشت ہے۔
 نفس عالمانہ و کتبنا لہ اور ہم نے قلم اعلیٰ کو حکم فرمایا کہ وہ لکھے یا ہم نے جبریل علیہ السلام سے کہا کہ وہ قلم
 سے فرمیں تاکہ وہ لکھے کہ موسیٰ علیہ السلام کے لئے لے لے فی الالواح تختیوں میں وہ نوادر
 اور سب زمرد کی تھیں یہی صحیح تر ہے اسکی توراہ کندہ تھی جیسے انگشتی میں نقش کندہ ہوتے ہیں ان میں تختی کا طول
 دس گز تھا۔ قاموس میں ہے کہ تختی ہر اس صحیفے کو کہا جاتا ہے جو لکڑی یا ہڈی سے چوڑا کر کے تیار کیا جائے۔ بصورت
 ھیکذا [تختی کا نقشہ]۔ اس کی جمع الواح آتی ہے۔

فائدہ رویت کا سوال نویں ذوالحجہ کو ہوا اور توراہ دسویں ذوالحجہ کو عطا کی گئی۔

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ یعنی وہ اُمور جن کے وہ محتاج تھے مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ چار
 مجرور یعنی مِّنْ كُلِّ شَيْءٍ سے بدل ہے اس لئے کہ وہ محلاً منصوب ہے کیونکہ کتبنا کا مفعول ہے اور اس کا من
 تبعیضہ نہیں زندہ ہے دراصل عبارت یوں ہے و کتبنا لہ کل شیء مِّنَ الْمَوَاعِظِ الخ یعنی ہم نے اس
 کے لئے مواعظ و تفصیل احکام مندرج تھے وہ یہ ہیں۔

① میں اللہ رحمن رحیم ہوں میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرانا۔

② ڈاکر زنی۔

③ زنا۔

④ نہ کرنا۔

⑤ مال باپ کا نافرمانی۔

فَخَذْنَا مِنْهُ جَدًّا قَوْلِ اس کا عطف کتبنا پر ہے۔ دراصل عبارت یوں تھی کہ فَقَلْنَا خذْهَا بِسَمْنِ
 كِرَانِ تَحْتِيَّوْنَ كُوْلِيْعِي۔ بِقُوَّةٍ جِدِّ وَ جِدِّ اور پختہ ارادہ سے وَ اَمْرٌ قَوْلًا بِطَرِيقِ مَذَبِ اور افضل شے کے
 حصول کی ترغیب دلا کر اپنی قوم کو حکم فرمائیے يَا خُذُوا بِأَحْسَنِهَا يَا زَائِدَ ہے اور حنبلا۔ يَا خُذُوا
 کا مفعول یہ ہے۔

فائدہ احسن سے عزائم اور حسن سے رخصتی امور مراد ہوتے ہیں یعنی تاکہ انہیں معلوم ہو کہ امور عزیمتہ
 میں ثواب زیادہ ہوتا ہے اُس کی مثال یہ ہے کہ فرائض کی ادائیگی کے ساتھ نوافل کی پابندی
 یاد کرو درود پریشانی کے وقت بدلہ نہ لینے کے ساتھ صبر کرنا۔

فائدہ فطرب نے کہا کہ مباد احسن مجھے حسن ہے اس لئے کہ احکام الہی سب کے سب جن میں جیسے اکبر و لذ کرد
 اللہ اکبر میں مطلق بزرگ مراد ہے یہاں بھی احسن سے مطلق حسن مراد ہے۔

سَأَوْرِثُكُمْ اے بنی اسرائیل ہم تمہیں عنقریب دکھائیں گے دَارَ الْفَسِقِیْنِ فاسقوں کی دار۔ یعنی مصر میں فرعون اور اُس کی قوم کے مکانات عنقریب مٹ کر رہ جائیں گے جیسے ان سے پہلے عاد و ثمود اور اُن جیسوں اور کافروں کی منزلیں تباہ و برباد ہو گئیں۔ تم انہیں دیکھ کر عزت پکڑو اور احکام تورات سے روگردانی کر کے اُن پر عمل نہ کر کے مخالفت خداوندی سے بچ جاؤ۔ نیز دار الفاسقین سے ارض مصر اور شام کے جابرہ و عمالقر کی کوٹھیاں اور جنگلے مراد ہیں۔

فائدہ دار دکھانے کا مطلب یہ ہے کہ ہم تمہیں اُن کی جائیداد منقولہ و غیر منقولہ کا وارث بنائیں گے۔
فائدہ پہلی تقریر پر اس میں دُعا و ترغیب ہے اور تقریر ثانی پودعہ و ترغیب ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت ہذا میں اشارہ ہے کہ دار دنیا کے بجائے آخرت کی طلب احسن ہے اسی طرح دیدار الہی سبقت عاشق پر لازم ہے کہ وہ احسن شے کو اختیار کرے۔

فائدہ آیت میں فاسقین سے خارجین مراد ہے یعنی بہشت سے خارج ہونے والے یعنی ہم انہیں طلب آخرت سے نکلنے والوں کی دار دکھائیں گے اس لئے کہ جو طلب الہی میں ہوتا ہے وہ طلب آخرت سے بھی آگے نکل جاتا ہے پھر اُس کی دار ملک مقدر کے ہاں ایک نہایت اعلیٰ اور بہتر مقام ہوتا ہے۔ حضرت حافظ شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

① سایہ طوبیٰ و دلجوئی حور و لب خوض

ہوائے سرگونی تو برفت از یادم

② نیت بر لوج ولم جز الف قامت دوست

چہ کنم خوف دگر یا دانداد استادم

ترجمہ ① سایہ طوبیٰ کا اور حوروں کی دلجوئی اور خوض کے کنارے خواہشات نفسانہ سے اب وہ تیری یاد سے نکل گئے۔

② میرے دل کی تختی پر سوائے قد و قامت دوست کے اور کچھ نہیں میں کیا کروں مجھے استاد نے اور کچھ سکھایا نہیں۔

سَأَصْرِفُ عَنْ اٰیٰتِیَ الدِّیْنِ یَتَكَبَّرُوْنَ فِی الْاَرْضِ آیات سے وہ مواظظ اور احکام مراد ہیں جو تورات میں مندرج تھے اسی طرح وہ آیات مکتوبہ بھی مراد ہیں جو موجد اُن کے دار الفاسقین کے دکھانے کا وعدہ تھا اور صرف بعض پھیرنے سے اُن کے دلوں پر مہر لگانا مراد ہے یعنی اُن کے دلوں پر ایسی مہر لگائی

جائیں گے کہ وہ ان آیات نہ تفکر کریں گے اور نہ ہی انہیں عبرت حاصل کرنے کا موقعہ میسر آئے گا۔ اس لئے کہ وہ اپنے مذہب و ملت اور تکبر و تکبر پر ڈھکے ہوئے تھے اب آیت کا منہ یوں ہوا کہ ہم اُن کے ان لیڈروں کے دلوں پر مہر ثبت کر دیں گے جو اپنے آپ کو بہت بڑا سمجھتے اور خلقِ خدا پر اپنی فضیلت کا دم بھرتے ہیں وہ نہ ہمارے آیات تنزیلہ سے نفع پاسکیں گے اور نہ ہی آیات تکوینیہ سے۔

فائدہ آیات تکوینیہ سے وہ نشانیاں مراد ہیں جو النفس و آفاق میں اللہ تعالیٰ کی توحید پر دلالت کرتی ہیں۔ اور مذکورہ بالا لیڈر جیسے آیات تنزیلیہ و تکوینیہ کے انتفاع سے محروم ہوں گے ایسے ہی اُن کے آثار سے جو فائدہ مرتب ہوں گے ان کے حصول سے نفع نہیں لے سکیں گے لہذا تم اے بنی اسرائیلیو! ان کے طریقہ پر چل کر اُن کا طرح نہ ہو جاؤ۔

بَعِثْنَا الْحَقَّ یہ نیکبروں کا صلہ ہے یعنی اس امر کی وجہ سے اتراتے ہیں جو حق نہیں بلکہ باطل ہے اس سے ان کا اُن کے دین باطل کا انکار اور اُن کا ظلم و افراماد ہے۔

رابطہ جو نیکبر آیات مذکورہ کے انتفاع سے محروم کرنا ہے بلکہ انہیں ضائع کرنے کی نوبت تک پہنچاتا ہے۔ اس لئے کہ بنی اسرائیل کو تکبر سے ڈرایا گیا ہے اگر تکبر کے خوگر ہو گئے تو آیات الہیہ کے تفکر اور ان سے ہدایت کے انتفاع سے محروم ہو جاؤ گے۔ یہ اس لئے ہوا تاکہ وہ لوگ تورات کے احکام پر عمل کرنے میں جدوجہد کر کے پوری رغبت اور محبت سے ان پر عمل کریں اس سے ظاہر ہو گیا کہ آیت ہذا کا تعلق بنی اسرائیل کے قصہ کے بیان واقع ہوا ہے یعنی اُن کے واقعہ کا کچھ حصہ بیان ہو چکا۔ اس جملہ کے بعد بقایا بیان کیا جائے گا اور یہ بطور حبلہ معترضہ کے واقع ہوا ہے۔

حدیث شریف حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے متبعین کو اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کے معانی کے فہم کے ادراک سے محروم رکھا ہے اور انہیں ان کے اندر تدبر کا موقعہ میسر نہیں آتا۔

فائدہ مثل مشہور ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اہل فیصلہ ہے کہ غالمین کے قلوب حکمتِ قرآن کے فہم و ادراک سے محروم ہیں اسی طرح انہیں قرآن پاک کے عجائبات سے محروم رکھا جاتا ہے۔

حیف است چنیں گنجِ درال ویران

ترجمہ: ایسے ویرانہ میں ایسا خزانہ افلاس ہے۔

وَرَأَىٰ يَكْرَدًا اگر وہ مشاہدہ کریں گے اِیَّاتِ تمام اُن آیات کا جو معجزہ کے طور پر انہیں دکھائی گئیں۔ لَا یُؤْمِنُوا بِهَا تُوَدُّہ ان پر ایمان نہیں لائیں گے یعنی ان سب کا انکار کریں گے اس لئے کہ اُن کے

دل روشن نہیں۔

وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّسُلِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ۖ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

تب بھی وہ اسے راہ حق سمجھ کر اس کی طرف متوجہ نہیں ہوں گے اور نہ ہی اس پر چلیں گے اس لئے کہ ان پر شیطانیت موالہ ہے اور انہوں نے ٹیڑھیاں اور راہ حق سے انحراف کا پختہ ارادہ کر رکھا ہے۔

وَأَنْ يَكُونَ السَّبِيلَ الْغَيِّبِيَّ يَتَّخِذُ مَوْكَا سَبِيلًا اور وہ گمراہی کا راہ دیکھ لیں تو اس کو وہ اپنے چہنہ کا راہ بنا لیتے ہیں یعنی اپنے لئے دائمی طور وہی راستہ اختیار کر لیتے ہیں اور پورا عزم رکھتے ہیں کہ اس راہ سے ہٹ کر کبھی نہیں ہٹیں گے وہ اس لئے کہ وہ راستہ امن کی خواہشات باطلہ کے موافق ہوتا ہے اور وہی راستہ انہیں شہوات الٰہی سے ابھارتا ہے ۔

ذَلِكَ يَوْمَئِذٍ الْيَوْمِ الْقِيَامِ کے نکیر اور سیات پر ایمان نہ لانے اور راہِ حق سے روگردانی اور گمراہی کی طرف پورے جھکاؤ کی طرف اشارہ ہے بِأَنَّهُمْ أَمْرٌ ذُكِرُوا بِالْأَمْنِ اس نہیں اس سبب سے نصیب ہونے کہ کَبُودًا بَالِيغًا انہوں نے ہمارے آفات کی تکذیب کی۔

قائدہ آیات سے وہ دلائل مراد ہیں جو اُن کے قبیح صفات پر دلالت کرتے ہیں اور وہ واضح کرتے ہیں کہ جن اوصاف پر یہ ہیں وہ نہایت گندے ہیں اور اُن کے برعکس وہ اوصاف جو موسیٰ علیہ السلام و پیرو میں پائے جاتے ہیں وہ حق اور بہتر ہیں۔

فائدہ یا آیات سے معجزات اور آیات مستتر لہ مراد ہیں ۔

وَكَا نُؤَاعِمًا عَافِلِينَ ۝ اور وہ ان سے غافل تھے یعنی اُن آیات میں وہ تفکر نہیں کرتے تھے درہ
اُن سے مذکورہ بالا غلط کاریاں اور خرابیاں سرزد نہ ہوتیں اس سے ثابت ہوا کہ یہاں عدم تفکر مراد ہے اور عدم
تفکر کو غفلت سے تشبیہ اس لئے ہے کہ جیسے غافل کو کوئی شے محال ہو کر مقصود سے دُور رکھتی ہے ایسے ہی
ان لوگوں کو اپنی گمراہی محال ہوئی اور وہ حق سے دائمی طور محروم ہو گئے۔

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالْقَاءِ الْأُخْرَىٰ ۚ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
حاضری سے انکار کیا لقاء الآخرہ میں مصدر مضارع بمفعول بہ ہے اور اس کا فاعل محذوف ہے دراصل ولقاء ہم الدار الآخرة تھا۔

حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ اور ان کے اعمال حبط ہو گئے یعنی ان کے اعمال کا بطلان ظاہر ہو گیا یعنی اس سے قبل جو اعمال صالحہ کرتے مثلاً صدقہ دینی اور مظلوموں کی فریاد رسی وغیرہ یہ سب کے سب ضائع ہو گئے کہ اب ان سے انہیں کوئی نفع نہ ہو گا۔

هَلْ يُجِزُّكَ ذُنُوبُكَ بِمَعْفَاةٍ نَفْعِي وَانْكَارِ هَبْ يَعْنِي وَهَ كَسَى قَسَمِ كِي جَزَا نَهْنِي پَايِيں گے۔
 الْاَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ انہیں اعمال کے مطابق سزا ملے گی۔ یعنی و کفر و معاصی کے ارتکاب سے
 وہ خوب سزا پائیں گے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب اُن کے نزدیک ہمارے اعمال انبیاء علیہم السلام
 کی بعثت اور انزال کتب و اظہار معجزات سے حبط ہوئے تو ہم نے اُن کے تبجیر کی وجہ سے اُن کو
 سزا دی کہ اُن کے وہ تمام اعمال حبط کر دیئے جو ہمارے ہاں موجود تھے اس لئے کہ ہم اہل شرک اور اُن کے شرک سے
 مستغنی ہیں اور کبریا و غنا ہمارا خاصہ ہے اور یہ حکم جزاء سیئہ سیئہ مثلہا کے عین مطابق ہے۔

فائدہ آیت ہذا میں تبجیر کی مذمت کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ انسان کو تبجیر بہت انا نیت بڑھاتا ہے اور اللہ
 بھی مطرود و ملعون ہوا تو اسی تبجیر کی وجہ سے۔

اعجوبہ حکایت کسی نے ایک متبجیر کی یوں تعریف کی کہ وہ اتنا بلند مرتبہ رکھتا ہے کہ کسریٰ اس کا حاشیہ برداراد
 اُس کے اخراجات کا کفیل اور یقیں اُس کی ایک ایک ادنیٰ خادمہ اور گویا یوسف علیہ السلام
 جیسے حسین اُن کی آنکھوں کے گوشوں پر قربان ہے اور لقمان کی تمام حکمت اس کے دفتر کا ایک باب ہے یوں کہتے
 کہ سبزاں صرف اُس کی خوشنودی کے لئے سرسبز اور غبار اسی کا نام لیا ہے۔ ثنوی شریف میں ہے

① ایں تبجیر زہر قاتل دانکہ ہست
 از می پُر زہر شد ایں کچ ممت

② چوں می پُر زہر نوشد مدبرے

③ بعد یکدم زہر جاننش زند
 از طرب یکدم بجنبد سرے

④ گر نہ داری زہر لیش را اعتقاد
 زہر در جاننش کند داد و سند

⑤ گرج زہر آمد نگو در قوم عاد
 چونکہ شاہے دست یابد بر شہے

⑥ بکشدش یا باز دارد در جہے
 در بیاید خستہ افتادہ را

مرہش شد و ہد عطا

④ کہ نہ زہر است این تبکریں چرا
گشت شر را بے گناہ و بے خطا

⑤ دین دگر را بے خدمت چوں نواخت
زین دو مجیش زہر را شاید شناخت

⑥ نزدبان خلق این ماذ منیت
عاقبت زین نزدیاں افتاد نیت

⑦ ہر کہ بالا تر رود ابلہ تر است
کاستخاں او بہتر خواہد شکست

⑧ این فروغت و اصولش آن بود
کہ ترخ شرکت یزدال شود

⑨ چوں نمرودی و نگشتی زندہ زو
باسی باشی بشرکت ملک جو

⑩ چوں بدو زندہ شدی آن خود نیت
و مدت محض است آن شرکت نیت

ترجمہ: ① یہ تبکر زہر قاتل ہے۔ شراب مستی سے یہ زہر قاتل تیار ہو اسے۔

② جب ایسا شراب کو بدست پیتا ہے تو اس کا سر چکراتا ہے۔

③ لیکن تھوڑی دیر کے بعد وہی زہر دار شراب اس کی جان کا لیوا ثابت ہوتا ہے۔

④ اگر تجھے اُس کا زہر پر اعتبار نہیں تو دیکھ لے قوم عاد کا کیا حشر ہوا۔

⑤ دیکھئے ایک سلطنت کا بادشاہ جب دوسرے پر قبضہ کر لیتا ہے تو وہ اُسے فوراً مروا دیتا ہے یا زہر بنا کر اسے جان سے ختم کر دیتا ہے۔

⑥ لیکن دہی بادشاہ کسی کمزور کو بیمار دیکھتا ہے تو اس کی مرہم بچی کرتا ہے۔

⑦ اگر اس تبکر میں زہر نہ ہوتی تو ایک بادشاہ کو دوسرے کو کیوں قتل کرتا۔

⑧ اور دوسرے کمزور کا علاج کیوں کیا حالانکہ وہ بھی اُس کی طرح انسان ہے۔

⑨ مخلوق ہم تم کے تبکر میں ہے جب یہ ہم تم موت نے پھینکی تو فنا ہی فنا۔

⑩ خلاصہ کلام یہ کہ تبکر ایک قسم کا شرک ہے تیرا اس طرح کا ہونا مزود سے کم نہیں۔

⑪ کہ وہ بھی تبکر سے ملک گیری کی ہوس رکھتا تھا لیکن اللہ تعالیٰ سے شرک کرتا تھا لیکن تباہ و برباد ہو گیا۔
(باقی صفحہ ۱۰۸ پر)

وَإِتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا آلَهُ
 خُورًا أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۚ اتَّخَذُوهُ
 وَكَانُوا ظَالِمِينَ ۝ ذَلِكُمَا سَقَطَ عَنِ أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا ۚ
 لَئِنْ لَمْ يَرْجِعْنَا رُبَّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ وَلَمَّا
 رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ
 بَعْدِي ۚ أَتَعْلَمُونَ أَمْرًا بِكُمُ الْأُولَاهُ ۚ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ
 يَجْحَدُ إِلَيْهِ ۚ قَالَ ابْنَ أَمْرٍ الْقَوْمَ اسْتَضَعِفُونِي وَكَادُوا يُقْتَلُوا
 لَنِّي ۚ فَلَا تَشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءُ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝
 قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝

ترجمہ: اور موسیٰ کے بعد اس کی قوم اپنے زیوروں سے ایک بچہ بنا بیٹھے بے جان کا دھڑکاتے کی طرح آواز
 نہ کرتا کیا نہ دیکھا کہ وہ ان سے نہ بات کرتا تھا اور نہ انہیں کچھ راہ بتائے اسے یا اور وہ ظالم تھے اور جب بچہ پختہ
 اور سمجھ کہ ہم بیٹے بولے اگر ہمارا رب ہم پر مہربان کرے اور ہمیں نہ بچھے تو ہم تباہ ہوتے اور جب موسیٰ اپنی
 قوم کی طرف پٹا غصہ میں بھرا ہوا جھنجھلایا ہوا کہا تم نے کیا میری میری جانشینی کی میرے بعد کہا تم نے اپنے رب
 کے حکم سے جلدی کی اور تختیاں ڈال دیں اور اپنے بھائی کے سر کے بال پکڑ کر اپنی طرف کھینچنے لگا اور کہا اے
 میرے ماں جانے قوم نے مجھے کمزور سمجھا اور قریب تھا کہ مجھے مار ڈالیں تو مجھ پر دشمنوں کو نہ مہنسا اور مجھے ظالموں
 میں نہ ملا عرض کی انے میرے رب مجھے اور میرے بھائی کو بخش دے اور میں اپنی رحمت کے اندر لے لے
 سب مہر والوں سے بڑھ کر ہے ۔

تفسیر عالمانہ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ اور موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے اُن کے کوہِ طور پر
 تشریف لے جانے کے بعد بنایا۔ یہ من ابتداء غایت کے لئے ہے من یہ من تبغیضہ ہے۔
 حُلِيِّهِمْ اپنے زیورات سے۔ حُلًی کی جمع ہے جیسے کڈیائی کی جمع ہے چاندی اور سونے کی
 ہر وہ شے کہ جس سے زینت حاصل کی جائے ۔

سوال یہ زیورات تو قبیلوں کے تھے لیکن بنی اسرائیل کی طرف منسوب ہیں ؟
جواب معمولی مناسبت کی وجہ سے اُن کی طرف منسوب ہوئے وہ مناسبت یہی ہے کہ اب اُن کے قبضے میں تھے اگرچہ بطور عاریت کے ہی۔ اس لئے کہ مصر سے روانگی سے قبل قبیلوں سے یہ زیورات عاریت لئے تھے۔
 ملاحظہ فرمائیے یہ اتحد کا مفعول ثانی ہے اس لئے کہ یہ فعل متعدی بدو مفعول ہوتا ہے جبکہ بمعنی نصیر ہو اور

(لغوی ص ۱)

⑤ اگر تم بھی اس متحیر ہیں رہے تو شرک کا ارتکاب کرتے رہو گے۔

⑥ اللہ تعالیٰ کے ہاں وحدت پسند ہے۔ شرک اس کے لئے نہایت اور ناپسندیدہ (م ہے۔

سبق دانا پر لازم ہے کہ وہ تاجر سے اپنے آپ کو پاک کر کے طریق حق میں تواضع و انکسار کی عادت ڈالے اور ہر عمل میں خلوص پیدا کرے اس لئے جو شخص اپنے اعمال میں خلوص کرنا اور صرف اللہ تعالیٰ کی رضا پر نیک عمل کرتا ہے تو اسے فیوض و برکات سے نوازا جاتا ہے بلکہ رہتی دنیا تک اس کے لئے آثار نمودار رہیں گے۔

خلوص نیت کی کہانی نافہ مشک ہرنی کی زبانی تشریف لائے تو جنگل کے تمام جانور آپ کی زیارت کے لئے حاضر ہوئے آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کی پیٹھ پر ہاتھ پھیرا۔ آدم علیہ السلام کے دست مبارک کے برکت سے اُن ہرنوں میں نافہ مشک پیدا ہو گئی جب باقی ہرنوں نے اُن کی یہ کیفیت دیکھی تو اُن سے پوچھا کہ یہ برکت (نعمت) کہاں سے نصیب ہوئی۔ انہوں نے کہا تو پھر ہم کیوں محروم رہیں ہم بھی اُن کی زیارت کے لئے حاضر ہوتے ہیں ہماری پیٹھ پر دست مبارک پھیریں گے تو ہمیں بھی نافہ مشک کی دولت نصیب ہوں گے چنانچہ وہ سب حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے اُن کے لئے دعا فرمائی اور دست مبارک بھی اُن کی پشتوں پر پھیرا لیکن اُن میں خوشبو ظاہر نہ ہوئی۔ واپس لوٹ کر اپنے بھولیوں (ہرنوں سے) کہا ہم خالی ہاتھ لوٹے اسکی وجہ۔ انہوں نے کہا کہ ہم صرف رضائے الہی کے پیش نظر اُن کی زیارت کے لئے حاضر ہوئے اور تم ایک طمع لے کر حاضر ہوئے اس لئے تم اس دولت سے محروم ہو کر لوٹے اور ہم صرف رضائے الہی کے لئے حاضر ہوئے تو یہ برکات نہ صرف ہم تک محدود رہیں گے بلکہ تاقیامت ہماری اولاد کو بھی یہ دولت نصیب ہوگی۔

سبق اس کہانی سے ثابت ہوا کہ ہر شخص اپنے عمل کی جزا پاتا ہے خواہ وہ نیک ہو یا بد۔ لیکن بہتر جزا وہ ہے جو دائمی طور نصیب ہوتی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سستی و کاہلی اور غلط کاری اور خطا سے پناہ مانگتے ہیں۔

اس کا دوسرا مفعول محذوف ہے یعنی الما اب معنی یہ ہوا کہ انہوں نے پچھڑے کو معبود بنالیا۔
اَلْعَجَلُ بقرہ گائے کا بچہ اس کے باپ کو فوراً دیکھ لیا جاتا ہے عمل کی جمع عجاہیل اور اس کی مؤنث
 عجلۃ آتی ہے اور اسے العجل سے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل نے اس کی پرستش میں عجلت کی اور وہ اُس کی
 پرستش چالیس روز کرتے رہے اُس کی سزا انہیں جنگل میں چالیس سال حیران پھرنے سے دی۔ گویا دن کے بدلے ایک
 سال سزا مقرر کی گئی۔

جَسَدٌ ایہ عجل سے بدل ہے یعنی وہ پچھڑا ذرہ اور ذرہ دم اور ذرہ لحم تھا لیکن اس کا جسد سونے کا تھا جس
 میں روح نہیں تھی اس لئے کہ جسد ہر اُس جسم کو کہا جاتا ہے جس میں گوشت اور خون ہو اور ہر اُس جتنے پر بھی اس کا اطلاق
 ہوتا ہے جس میں روح نہ ہو۔ **لَهُ خُورٌ** اُس گائے سے آواز آتی تھی۔

پچھڑا پرستی کی وجہ اس کی وجہ یوں ہوئی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو کہہ طور کی
 طرف جاتے ہوئے فرمایا کہ میں تین دنوں کے بعد آ جاؤں گا لیکن وہاں انہیں
 چالیس دن گزارنے پڑے۔ سامری نے آپ کی اس دیر سے فائدہ اٹھایا۔

فائدہ یہ سامری بیتی سامرہ کا باشی تھا اور بنی اسرائیل میں اس کی بہت بڑی عزت اور اس کی ہر بات مانی جاتی
 تھی سامری نے بنی اسرائیل سے کہا کہ تم فرعونوں کے زیورات لے کر انہیں واپس نہیں کر سکتے اس کی
 یہ سزا تمہیں ملی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تمہارے ہاں واپس لوٹنے کے لئے روک لیا۔ اب وہی زیورات جمع
 کر کے میرے پاس لاؤ میں انہیں جلا دوں ممکن ہے کہ ہماری اس کاروائی سے اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کو اجازت
 دے یا پھر تم اس سے سوال کرو کہ اب وہ کس کی عبادت کریں چونکہ بنی اسرائیل کو پچھڑا پرستی کی طرف اس وقت
 سے میلان تھا جبکہ انہوں نے علاقہ کو گائے کی پرستش کرتے ہوئے دیکھا۔

جبریل علیہ السلام کی گھوڑی کے پاؤں کی سامری نے زیورات کو آگ میں پگھلا کر پچھڑا پرستی اور اس
 لئے کہ وہ زرگر تھا اور سونا چاندی کا کام خوب جانتا
مٹی سے بیجان پچھڑے کو جان ملی تھا پھر اس پچھڑے کے منہ میں مٹی کی چبی ڈالی جو کہ اس
 نے جبریل علیہ السلام کی گھوڑی کے پاؤں کے نیچے سے اٹھائی تھی اور وہ گھوڑی حیات تھی کہ جہاں اس کا پاؤں لگتا
 وہ جگہ سرسبز ہو جاتی۔ سامری نے یہ مٹی یا تو دریا کو پھونک دینے سے پہلے یا موسیٰ علیہ السلام کے کہہ طور کو جانے وقت
 اٹھائی ہوگی۔ جب اس سونے کے بناوٹی پچھڑے میں سامری نے مٹی ڈالی تو وہ ذی جسد اور ذی لحم اور ذی دم
 ہو گیا اور وہ گائے کی سی آواز کر کے پچھڑے کی طرح بھاگنے کودنے لگا۔ سامری نے کہا اے بنی اسرائیلیو! یہ
 تمہارا اور موسیٰ علیہ السلام کا معبود ہے۔ اس وقت بنی اسرائیلیوں کی تعداد ساٹھ ہزار تھی۔ بارہ ہزار افراد کے

سوا باقی سب بچھڑ پرستی میں مبتلا ہو گئے۔

ابو جبرہ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ سامری نے بچھڑے کو کھوکھلا کر کے تیار کیا اس میں مخصوص طریقے کی ڈالیں رکھیں پھر اسے ہوادار جگہ پر رکھ دیا۔ جب ہوا اس کے اندر جاتی تو اس سے گلے سے سی ایک مخصوص آواز نکلتی جس سے بنی اسرائیل کو وہ ہم گذار کہ یہ زندہ ہے بنی اسرائیل بچھڑے کی یہ کیفیت حالت دیکھ کر اس کے گرد جمع ہو کر رقص کرتے۔

غلط کار صوفی حضرت امام قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت طر شوشی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کرتے ہیں کہ ان سے سوال ہوا کہ ایک ایسی قوم جو کسی مکان میں بیٹھ کر قرآن پڑھتی ہو پھر وہ اپنے اس اجتماع میں اشعار گائیں اور ان سے رقص کر کے سرود مستی کا اظہار کریں اور ساتھ قبل بجا میں کیا ایسے لوگوں کی محفل میں جانا جائز ہے یا نہ انہوں نے فرمایا کہ ایسے غلط کار صوفیوں کا مذکورہ بالا طریقہ نہ صرف جہالت بلکہ باطل محض اور سراسر گمراہی ہے اسلاف صرف کفایت و سنت رسول اللہ (جل جلالہ و صلی اللہ علیہ وسلم) کا نام ہے۔ رقص اور وجد مذکور کا طریقہ سامری کے یاروں کا ایجاد محروہ ہے جیسا کہ مذکور ہوا کہ بچھڑے کی آواز میں کہ بنی اسرائیل جھومنے لگے اور رقص و وجد کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ بالا وجد و رقص کا طریقہ کافروں اور بچھڑے کے بجاویں کا ہے اسلام و قار اور سکون سکھاتا ہے۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جب حضور علیہ السلام کے سامنے بیٹھے ہوتے تو ایسا محسوس ہوتا کہ ان کے سر دل پر پسندے بیٹھے ہیں۔ بادشاہوں اور سلطنت کے ذی اثر افراد پر لازم ہے کہ ایسے غلط کار نام نہا و صوفیوں کو مسجدوں میں نہ آنے دیں اور نہ مسلمانوں کی دوسری تعاریب میں تاکہ عوام میں ان کا برا اثر نہ پھیلے اور نہ کسی مسلمان کے لئے جائز ہے کہ ان کی محفلوں میں جائے اور نہ ہی ان کی کسی قسم کی مدد کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ تعالیٰ و دیگر آئمہ کا مذاہب ہے (حیاء الیون)

مسئلہ نصاب الاحساب میں ہے کہ سماع (مزامیر وغیرہ) پر رقص ناجائز ہے۔

مسئلہ ذخیرہ میں ہے کہ سماع پر رقص وغیرہ گناہ کبیرہ ہے۔

اولیاء اللہ اور سچے صوفیاء کا وجد اور رقص مشائخ صوفیاء کرام یعنی اولیاء عظام کے ہاں وہ وجد اور رقص

مباح ہے جس میں رقص کرنے والا اتنا مدہوش ہو کہ اُسے اپنی

بھی خبر نہ ہو کہ اور اس کی ہر حرکت رشتہ کے بیار کی سی ہو۔ اسی طرح سماع (بلا مزامیر) بھی وہی جائز ہے جو قرآنی آداب

اور وعظ و نصیحت کے طور ہوا اگر عام قوالی کی طرح ہو تو وہ بھی حرام ہے اس لئے کہ سرود اور قوالی (سماع) حرام ہے

حلال سماع کے شرائط مشائخ صوفیاء کرام کے نزدیک سماع اس شخص کے لئے مباح ہے جو خواہشات

نفسانیہ سے آزاد اور تقویٰ و طہارت کی تصویر ہو اور اسے سماع کی ایسی ضرورت

محسوس ہو جیسے بیمار کو دوا کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے سماع کے متعلق مشائخ نے چند شرائط قائم فرمائے ہیں۔

- ① مجلس میں کوئی بے ریش لڑکا نہ ہو۔
- ② اس میں سب کے سب اہل ہوں جنہیں سماع کے آداب سے واقفیت اور شرع مطہرہ کے عاشق ہوں۔ خلاصہ یہ کہ ان میں کوئی فاسق و فاجر نہ ہو اور نہ ان میں کوئی اہل دنیا اور نہ ہی کوئی عورت۔
- ③ قوال کی نیت میں بھی اجلاص ہو اور وہ اجرت کے طور پر یا اور کسی لالچ پر قوالی نہ کرے۔
- ④ طعام یا فتوحات کی لالچ میں ان (صوفیوں) کا اجتماع نہ ہو۔
- ⑤ وجد و رقص کی اجازت صرف صاحبِ حال کو ہو اور وارستگی میں تصنع کے مرتکب کی کئی قسم کی اجازت نہ ہو۔

⑥ وجد کرنے کے لئے صرف صاحبِ وجد کھڑا ہو باقی خواہ مخواہ نہ اٹھیں۔
حضرت شیخ عمر بن الفاضل رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قصیدہ موسوم بہ نظم الدار میں فرمایا ہے

اذہام شوقاً بالمناعی و ہم ان

یطیروا لی اوطانہ الاولیۃ

لیسکن یا التحریک و هو بحدہ

اذاتالہ ایدی المرئی بہرہ

ترجمہ مع شرح از امام قاشانی جب ولی کامل جبران و مضطرب ہو کر مرکزِ اصلی اور وطنِ اولیٰ کی طرف سرود اپنے اصلی اور ازلی گھونسلے کو جائے تو اسے اس کا مربی و مرشد تھکیوں سے مہم سے سکا دیتا ہے اس وجہ سے پھر وہ اچھلنے کو دینے سے سکون اختیار کر لیتا ہے اس سے شیخ کا مقصد صرف سماع کے فوائد کا اظہار ہے اور بتانا ہے کہ کاہلین کا رقص اور وجد اور ان کا اچھلنا کو دنیا خالی از اسرار نہیں وہ یہی ہے کہ کامل کی روح سماع کے وقت اصلی کی طرف جانا چاہتی ہے بلکہ بدن سے نکل کر اس عالمِ قدس میں پہنچنے کے لئے بے تاب ہو جاتی ہے لیکن عالمِ دنیا کا نظام اسے تھکیاں دے کر ساکن کر دیتا ہے کہ ابھی تمہارے جانے کے لئے دیر ہے وہ اس لئے کہ قادر مطلق نے اس کا ميعاد مقرر کیا ہے اس سے پہلے جانے کی اجازت نہیں ہے اور عزیزِ علیم کے مقرر کردہ حدود ہیں۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

- ① مکن عیب درویش مدہوش و مست
کہ عزت ازاں می زند پا و دست
- ② نگیم سماع اے برادر کہ حدیث
مگر متع را بدانم کہ کیست!
- ③ گر از برج معنی پردہ طیر او
فرشتہ فرماند از سیر او
- ④ اگر مرد بازی و لہو است و لالہ
قوی تر شود دیوش اندر دماغ

⑤ چہ مرد سماعیت شہوت پرست
باواز خوش خفتہ خیز و نہ مست

- ترجمہ ① مدہوش و مست درویش پر عیب نہ کہ کیونکہ وہ تو عرق دیدار ہے اکملے ہاتھ پاؤں مار رہا ہے۔
② میں نہیں کہتا (اے بھائی) سماع کیا ہے ہاں میں یہ جانتا ہوں کہ سننے والا کیسا ہے۔
③ اگر برج معنی سے اس کا پرندہ (روح) پرواز کرتا ہے تو فرشتے بھی اس کی پرواز سے عاجز ہوں (ایسے چشتی وغیرہ کو سماع جائز ہے۔
④ اگر وہ (چشتی صاحب) ہوا و لعب اور کھیل تماشا والا ہے تو اس کا دیو (نفس) دماغ اور طاقت ور ہو جائے گا (یعنی خواہشات نفسانی میں اضافہ ہوگا۔

⑤ اس لئے کہ ایسے (چشتی صاحب) کا سماع شہوت پرستی ہوگی یہ تو آواز خوش سے بیدار ہوتا ہے نہ کہ مست۔
حضرت سروری نے فرمایا کہ چونکہ سماع حرکت کا سبب بنتا ہے اس لئے حرکت کو سماع کہا جانے لگا گیا سبب
فائدہ بول کر مسبب مراد لیا جاتا ہے۔
جب کسی کی خوش آواز سے حالت غیر ہو جائے تو اس حالت کو غیر صوفیا کرام کی اصطلاح میں وجد
فائدہ کہا جاتا ہے۔ ثنوی شریف میں ہے۔

- ① پس غذا کے عاشقان آمد سماع
کہ درو باشد خیال اجتماع
- ② تو تے گیر و خیالات ضمیر
بلکہ صورت گرد و از بانگ ضمیر

ترجمہ ① عشاق (چشتیہ وغیرہ) کے لئے سماع غذا ہے اس لئے اس میں تو اجتماع (وصال) کا بقدر ہے
 ضمیر خیالات سے قوت پاتی ہے بلکہ سماع کی آواز سے تو ایک صورت تیار ہوتی ہے -
 ② سچے صوفیوں کی اقسام یاد رہے کہ وجد بھی متلون اور مبتدی کو ہوتا ہے اور منکر یعنی غلبہ وجد سے کوسل
 دور ہوتے ہیں یہی وجہ ہے کہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے اپنی آخری عمر
 میں سماع سے توبہ فرمائی تھی صوفیوں کی تین اقسام ہیں -

① متواحد

② اہل وجد

③ اہل وجود

پہلا وہ مبتدی صوفی جسے ضعیف الجذب ہوتا ہے دوسرا متوسط ہے جسے قوی الجذب ہوتا ہے
 تیسرے ایسے ہی الجذب قوی ہوتا ہے لیکن وہ ظاہری طور اچھلتا کودتا نہیں بلکہ معنوی طور اندرون خانہ بگسملے گا
 ہے جو صرف اسے معلوم ہوتا ہے اس کی کیفیت یہ کہ کراہ کا تین راجہ خیریت -
 سبقت عشق اور وجد اور رقص سماع کے وقت وجد و رقص کی حرکت میں صداقت ضروری ہے ورنہ صداقت نہیں -
 خلاصہ کلام علماء کرام میں سماع کے متعلق اختلاف ہے بعض جواز کے قائل ہیں بعض انکار کرتے ہیں اس کے
 بارے میں صحیح مسلک یہ ہے کہ چونکہ مالکین راہ حق مختلف طبائع رکھتے ہیں بنا بریں اختلاف ہوگا
 شرع کا پابند ہو اور اس میں سماع کی اہلیت و لیاقت بھی تو اس کے لئے سماع وجد و رقص وغیرہ جائز ہے ورنہ ناجائز -
 حضرت الشیخ افتادہ آفندی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ہمارے اور شیخ الحاج سیرم ولی قدری سر
 قائمہ سلسلہ میں وجد و رقص وغیرہ کا کوئی جواز نہیں اس لئے کہ یہ امور ان مبتدیوں کے لئے متعین کئے
 گئے ہیں جنہیں وساوس و خواہش شیطانی و نفسانی حائل ہوں اور ہمارے ہاں ان کا توحید سے بہتر علاج موجود ہے
 اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی توحید کی تلقین پر زور دیا ہے -

علم موسیقی کا لہجہ کا دو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و علی رضی اللہ عنہ کی کہانی منقول ہے کہ سیدنا علی
 محرم اللہ وجہہ الکریم نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ مجھے عبادت میں لذت و ذوق محسوس نہیں ہوتا آپ
 نے انہیں توحید کی تلقین فرما کر وصیت فرمائی کہ آثار توحید کے ظہور تک کسی سے گفتگو نہ کرنا - جب شیر خدا علی المرتضیٰ
 رضی اللہ عنہ کا باطن انوار توحید سے لبریز ہوا تو آپ بولنے پر مجبور ہو گئے لیکن امر نبوی کے پابند تھے اس لئے
 مجبور ہو کر جنگل میں چلے گئے - جنگل میں ایک کنوئیں میں جھانک کر کچھ بولے تو اس سے ایک بانس پیدا ہوا اسے

ایک چرواہے نے کاٹ کر بانسری تیار کی اس وقت سے علم موسیقی ایجاد ہوا (واللہ اعلم)
 بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ایک شخص مسمیٰ عبدالمومن نے افلاک کی بازگشت کی آواز سنی تو اس سے اس نے فن
 انجوسیم موسیقی تیار کر لیا۔ یہی وجہ ہے کہ موسیقی کے اصول برطرح کے مطابق بارہ ہیں لیکن ان کی صدا ایک طرز
 پر ہے مگر حضرت انسان اس سے بھی مزید قابلیت رکھتا ہے۔ (کذا فی اللغات المجدوبہ)

فائدہ اس سے ثابت ہوا کہ "جلوتیہ بفتح الجیم" طریقہ میں نہ سر دے نہ جدا ورنہ رقص۔ اس میں توحید کا راز کافی
 ہے اور پھر ذکر و فکر کہ اُٹھتے بیٹھتے اس پر مداومت کی جاتی ہے جو چند شرائط و آداب پر مشتمل ہے۔

فائدہ البتہ سماع اور وجد و رقص (خلوتیہ بفتح الخاء) کے طریقہ میں شامل ہے کہ وہ اس کو اپنے اکابر و اسلاف
 رحمہم اللہ تعالیٰ سے لود و فی طور عامل ہیں لیکن ان کے نزدیک بھی اگر شرائط و آداب کی پابندی کے ساتھ ہو
 تو مدد و ج و مقبول ہے ورنہ مذموم و مردود۔

فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ) لکھتا ہے کہ ہم اپنے زمانہ کے بعض لوگوں کو سماع کا خوگر پلے ہیں لیکن
 افسوس کہ وہ شرائط و آداب بجالانا تو بڑی بات ہے اُن سماع کی اصلی عرض کے خلاف چلتے ہیں۔

سبق دانا پر لازم ہے کہ وہ طریقہ اختیار کرے جس میں اس کی سلامتی اور فلاح ہو خواہ مخواہ آوارہ گشتگو
 اور بے کار قبیل و قال سے احتراز کرے اور نہ ہی بلا وجہ کسی سماع کے عاشق و عامل پر اعتراض کرے
 اس لئے کہ یَکُنْ رَجُلًا وَ یَکُنْ رَجُلًا مَقَام و حال ہر زمانہ میں مردان خدا ضرور رہتے ہیں اور ہر
 مرد مولیٰ کا اپنا مقام اور ان کا حال ہوتا ہے۔ یہیں ان پر اعتراض کر کے اپنی عاقبت برباد نہ کرنی چاہیے۔

سچے جھوٹے صوفی کی پہچان حضرت شیخ ابوالعباس رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص تصوف کا دم
 بھرتا ہو اور پھر ظالم اور فاسق فاجر لوگوں کے مال سے پیٹ کا تنور

بھرتا ہو تو سمجھ لو کہ وہ کذاب اور یہودیت کا کھلونا ہے۔ ایسے لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا سَمَاعُوت
 لَیْکَ کَذِبٌ اَکْبَارٌ یُؤْتِی السَّحَابَ مِثْرًا و عَادِی اُور حَرَامٌ کھانے کے خوگر ہیں۔

سبق حضرت الشیخ الحاتمی نے فرمایا کہ ہمارے زمانہ میں نہ سماع جائز ہے اور نہ ہی ایسے شیخ کو مقتدا بنایا جا
 سکتا جو سماع کا قائل ہے اس لئے کہ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے کہ مجالس سماع میں حین و جمیل

لے ہمارے دور میں چشتیہ سلسلہ کے حضرات سماع پر بڑا زور دیتے ہیں لیکن افسوس کہ شرائط و آداب انہیں
 بھی مفقود ہیں اللہ تعالیٰ ہدایت دے۔

لے جیسے دیوبند کی وابائی اور ان کے تمام فرقے مودودی وغیرہ کا دوطیرہ ہے۔ ۱۲ اویسی عفران۔

بے ریشہ کے اور عورتیں شامل ہوتی ہیں اور سب کو معلوم ہے کہ یہ سب راہِ سلوک کے لئے ایک بڑی آفت ہیں بلکہ ان کی صحبت اور امن کے ساتھ میل جول سالک کے لئے زہرِ قاتل ہے بلکہ یہی بیماری جو سالک کو آنا فائنا تباہ و برباد کر دیتی ہے اس لئے کہ یہ گمراہ کرنے کے لئے شیطان کا بہترین آلہ ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے شیطان کے مکر تباہی سے پناہ مانگتے ہیں وہی طریق وصال کا ہادی اور اپنی ذات و صفات سے پر مے ہٹانے والا اور اپنے جلال و جمال کے بعد کمال تک پہنچانے والا ہے وہی سب کا مالک اور ہر طریق کا رفیق ہے

اَلَمْ یَسْکُ وَاٰیَا اٰنہُوں نے نہیں دیکھا یا انہیں کہ اُن کے بے شک وہ بچڑا لَیْکُمْ مُمْ اُن سے گفتگو نہیں کرتا یعنی اُن کی الوہیت کے احکام میں سے ایک بھی نہیں کہ جب وہ گفتگو پر بھی قادر نہیں تو پھر امر و نہی خاک کرے گا۔

وَلَا یُہِدِیْہُمْ سَبِیْلًا اور نہ ہی انہیں سیدھا راستہ دکھا سکتا ہے یعنی اس میں یہ صلاحیت ہی نہیں کہ کسی کو بھلائی کا راہ دکھائے تاکہ لوگ اُس کا حکم سن کر نیکی کریں اور نہ ہی وہ کسی کو مرائی سے روک سکتا ہے تاکہ لوگ اس کے روکنے سے برائی نہ کریں۔

اِشْحٰدُوْا اُنہوں نے اس بچڑے کو معبود بنایا حالانکہ اس میں الوہیت کی کوئی علامت بھی نہیں کہ وہ نہ کسی سے گفتگو کر سکتا ہے اگر وہ معبود ہوتا تو ضرور اُن سے بولتا اور انہیں ہدایت کا راستہ بتاتا اس لئے کہ معبود اپنے پرستاروں کو بے کار نہیں رہنے دیتا۔ انہیں فائدہ اور بھلائی کی راہ بتاتا ہے۔

سوال اتحدہ کو مکر کیوں لایا گیا ہے؟

جواب صحیح کہ اُن کے معبود باطل کی مذمت میں مبالغہ ہو۔

خلاصہ یہ کہ انہوں نے بچڑے کو معبود بنا کر اس خیال میں مبتلا ہو گئے کہ وہی بچڑا خالق الاجسام والقوی القدر ہے۔

وَكَانُوْظِلْمِیْنَ اور تھے وہ ظالم یعنی امور حقیقیہ (عبادت وغیرہ) کو اپنے اصلی محل وقوع پر غیر کو رکھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بچڑا کی عبادت میں نہ صرف یہی مبتلا ہوئے بلکہ ان سے قبل اور بھی اس غلطی کا شکار ہوئے۔

فائدہ تفسیر فارسی میں ہے کہ اپنے ہاتھ سے گھر کر اُسے پوجنا اور ہے اور جس نے پیدا کیا اس کی عبادت کرنا اور یعنی ان میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

آزاد کہ تو ساختی نسا د کارت

سازندہ تو هست درو عالم پارت

ترجمہ: جسے تو نے کارباز بنا رکھا ہے تیرا کام نہ بنائے گا وہی کارساز حقیقی ہی دونوں عالم میں تیرا مددگار ہو گا۔
 وَلَمَّا سَقَطَ فِيْ اَيْدِيْهِمْ جَبَّوْهُ اَسْبَاطَهُمْ بِرِيشَانٍ هُوَ اَيْ سَخَتْ نَدَامَتِمْ مِیْنِ کَمَا اِسْ لَئِیْ کَ جِیْنِ کَ نَدَامَتِمْ هَدَسَ بَرُھُ جَانِیْ تَوَہَا تَقْہُ جَبَانَا ہُوَ اَوْرَا پِنَا ہَا تَقْہُ مَنَہِ مِیْنِ دَبَانَا ہُوَ گَوَا اُنْ کَا مَنَہُ اِسْ کَ ہَا تَقْہِ مِیْنِ اِیْگَا۔ اَب مَطْلَبِ یَہُ ہُوَا کہ بَچھڑے کی عبادت سے سخت نادم ہوئے اور سَقَطَ کَا مَنَدَالِیہُ فِیْ اَیْدِیْہُمُ ہُوَ۔
 وَرَاؤُا اَنْہُمْ قَدْ صَلُّوْا اَوْرَا اِنہیں مَعْدَمُ ہو گیا کہ وہ بَچھڑے کی عبادت کر کے گمراہ ہو گئے ہیں اور
 اِنْ کَا یَہُ عِلْمُ بِنَسْرَہِ یَقِیْنِ کَہُ تَہَا۔ اِسْ لَئِیْ اِسے رَوِیْتُ سے تَعْبِیْرِ کِیْ گِیَا ہُوَ کہ گَوَا اِنہوں نے اپنی گمراہی آنکھوں سے
 دیکھ لی۔

قَالُوا لَیْنِ لَّمْ یَسْرِحْ مَنَا رَبَّنَا اِنہوں نے کہا کہ توراۃ نازل کر کے اگر ہمارے رب تعالیٰ نے ہم پر
 رَحْمَہُ نہ کیا چونکہ وہ سمجھتے تھے کہ نزول سے اُن کے گناہ جھڑ جائیں گے۔ اِسْ لَئِیْ نَزُولُ تَوْرَاتِ کَا پَرُو گرام سَمْنِ لَکْہَا
 وَ یَحْضُرْ لَنَا اَوْرَا اِکْرَامُ تَعَالٰی ہمارے گناہ معاف نہیں فرمائے گا۔

لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ تو ہم زیاں کارا اور ہلاک شدگان سے ہو جائیں گے؟
 سوال مذکورہ بالا اُمور یعنی اظہارِ ندامت و گناہوں کا اعتراف وغیرہ سب کے سب موسیٰ علیہ السلام کے کوہِ طور کی
 واپسی پر واقعہ ہوئے چنانچہ سورۃ طہ کے آیات سے واضح ہوتا ہے؟
 جواب یہاں پر واضح کی تقدیم میں اشارہ کیا گیا کہ وہ ایک ہی واقعہ تھا جیسا کہ قرآن مجید کا طریقہ ہے کہ ایک ہی مضمون
 کے آیات مختلف مقامات پر مقدم و مؤخر کر کے بیان کرتا ہے۔

وَلَمَّا رَاجَعْ مُوسٰی اَوْرَجِبَ حَضْرَتِ مُوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ کوہِ طور سے واپس لوٹے اِلٰی قَوْمِہِ اِنِیْ قَوْمِ
 کی طرف درنا خالیکہ عَضْبَانِ اَسْفَا لَعَضْبَانِ اَوْرَجِبَ وَرَہْتِہِ۔ عَضْبَانِ سَخَتْ عَضْبَانِکَ اِنْسَانِ کو کہتے ہیں ایسے
 ہی اَسْفَا مَثَلًا کہا جاتا ہے اَسْفَا فَاَسْفَا اِیْ اَعَضْبَانِیْ فَعَضْبَتُ یعنی فِثَالِ نے مجھے غصہ دلایا تو میں غصہ کیا۔ اِسْ حَادِرِہِ
 سے بقول باری تعالیٰ فَلَمَّا اَسْمَعْنَا مِنْہُمْ۔

موسٰی علیہ السلام کا غیب جانا اس سے ثابت ہوا کہ حضرت موسٰی علیہ السلام کو واپس تشریف لانے سے
 پہلے ہی قوم کی بچھڑا پرستی کا علم ہو گیا اِسْ لَئِیْ کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے
 کوہِ طور پر ہمکامی کے وقت اُن کے حالات بتا دیئے۔

قَالَ بِسْمَا خَلَفْتُمُوْنِیْ موسٰی علیہ السلام نے فرمایا میرے بعد تم نے بہت بُرا کیا یعنی میرے کوہِ طور
 پہ چلے جانے اور میری عدم موجودگی میں تم نے بچھڑے کی پرستش کر کے بہت بُرا عمل کیا۔
 خَلَفَ ہر اس جُڑے عمل کو کہتے ہیں جو کسی کی عدم موجودگی میں کیا جائے۔ بِسْمَا میں ماضیہ موصوفہ ہے

جو پیش کے فاعل کی تفسیر بند واقع ہوا ہے اور پیش کا فاعل ضمیر ہے جو میں میں ہے اور اس کا مخصوص بالذم مخدوف ہے اصل عبارت یوں ہے **يَشْنُ خِلَافَهُ حَكْمَتُهُ يَنْهَانُ** بعد خلافتکم اعجلتم اسد ربکم یہ ہمزہ استفہام انکاری ہے کیا تم نے اپنے رب تعالیٰ کے حکم سے عجلت کی ہے یعنی تم نے اس کے حکم کو نامکمل سمجھ کر چھوڑ دیا۔

سوال عجل متعدی یعنی ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے عجل عن الامر یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو ادھورا چھوڑ دے اُس کی تفسیر **تَمَّ لَامُ حُرَّاتٍ** یہ اس وقت بولتے ہیں جبکہ کام مکمل کر دے۔ یہاں براہ راست متعدی کیوں؟ **جواب** یہاں عجل بمعنی سبق ہے اور سبق بلا واسطہ متعدی ہوتا ہے۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ تم نے اپنے رب تعالیٰ کے حکم پر عجلت کی وہ اس لئے کہ انہیں موسیٰ علیہ السلام کا واپسی کا انتظار ضروری تھا جب تک وہ واپس تشریف نہ لاتے اُن کے عید و پیمان اور اُن کی وصیت پر ڈٹے رہتے۔

فائدہ یہ امر یا تو واحد ہے یا جمع نامور ہے اور الجملۃ جمعے شے کو وقت مقرر سے پہلے عمل میں لانا اس لئے کہ مذموم ہے بخلاف سرعت کے کہ وہ مذموم نہیں اس لئے کہ سرعت شے کو اول وقت میں عمل میں لانے کو کہا جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات بخیمہ میں ہے کہ اے رُوح کے صفات تم نے وقت سے پہلے دنیا اور اُس کی زمینت اور اس کے تعلق پیدا کرنے میں جلدی کی ہے کہ ابھی اُس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے حکم صادر نہیں فرمایا تھا کہ تم نے مذکورہ بالا امور پر عمل کرنا شروع کر دیا اس میں اشارہ ہے کہ ارباب طلب اور اصحاب سلوک پر لازم ہے کہ وہ دنیا کی کسی چیز کی طرف توجہ نہ دیں اور نہ ہی اشتا طلب و سلوک اس سے تعلق پیدا کریں تاکہ دنیا کی طرف توجہ اور تعلق کی وجہ سے حق سے منقطع نہ ہو جائیں ہاں جب نفس اور خواہش کے جنگل کو طے کر کے دصال یار کے کعبہ تک پہنچ جائیں تو پھر ان کے لئے صرف اتنا اجازت ہے کہ وہ خلق کو حق سے ملانے اور دعوت حق اور صحیح طریق سے دینا و عقبی پر چلانے کے لئے اگر وہ دنیا کی طرف رجوع کریں تو جائز ہے۔

تفسیر عالمانہ **وَأَلْتَمَىٰ الْأَلْوَا حَ** اور موسیٰ علیہ السلام نے وہ تختیاں کہ جنہیں تورات رکھی تھی اپنے ہاتھ سے نیچے ڈال دیں۔

وَاحَدٌ بِكَ اُنْ اَخِيْنِه اور اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کو سر کے بالوں سے پکڑ لیا موسیٰ علیہ السلام کا یہ حال تھا کہ **يَجِدُكَ اِلَيْهِ** کہ ہارون علیہ السلام کو اپنی طرف منصفہ سے کھینچتے تھے۔ ان کا یہ کھینچنا اہانت کے طور پر نہیں بلکہ بطریق عتاب تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کو عقدہ اس خیال پر تھا کہ ہارون علیہ السلام نے اپنی قوم کو ہدایت دینے میں کوتاہی کی حالانکہ انہوں نے حتی الامکان انہیں گمراہی سے بچانے میں بڑی جدوجہد فرمائی لیکن چونکہ عیلم طبع

اور نرم دل تھے اس لئے بنی اسرائیل کو یہی محبوب تھے۔ ویسے سن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بڑے تھے۔
قَالَ ہارون علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا **ابْنُ اُمِّكَ** اے میری ماں جانتے دہجائی یہاں پر حرف ندا
 ندا محذوف ہے۔ دراصل یا ابن اُمّا تھا۔ اُمّا کا الف بھی حذف کر دیا گیا۔ یہ الف دراصل یا کے متکلم سے بدل
 ہو کر آیا تھا۔ الف کو حذف کر کے فح پر اکتفا کیا گیا تاکہ مزید تخفیف حاصل ہو اس لئے کہ اضاافت در اضاافت سے
 کلام طویل ہو گیا ہے اور ندا میں تخفیف مطلوب ہوتی ہے۔

سوال حضرت ہارون حضرت موسیٰ علیہما السلام کے حقیقی بھائی تھے لیکن آیت میں صرف ماں کا ذکر کیوں؟
جواب تاکہ ماں کے نام لینے سے اُن پر موسیٰ علیہ السلام رحم فرمائیں گویا موسیٰ علیہ السلام کو نرمی سے متوجہ کرنے
 کی نیت سے ماں کا نام لیا اور یہی عرب طریقہ بھی ہے (بلکہ اکثر مالک میں یہی دستور ہے)۔

اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوْا يَقْتُلُوْنِيْ وَبَعْضُ لَكُمْ مِنْ شَكِّ قَوْمٍ نے مجھے عاجز سمجھا اور قریب
 تھا کہ وہ مجھے مار ڈالتے یہ ہارون علیہ السلام نے اس لئے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کا وہ وہم دُور ہو کہ ہارون علیہ السلام
 نے اپنی قوم کو بُرائی سے روکنے میں کوتاہی کی ہے اب مطلب یہ ہوا کہ میں نے انہیں بُرائی سے بچانے کی حتی المقدور
 کوشش کی لیکن وہ مجھ پر غالب آگئے بلکہ قریب تھا کہ وہ مجھے اس کی پاداشی میں قتل کر ڈالتے۔

فَلَا تَسْتَمِتْ بِنِي الْاَعْدَاۗءِ پس میرے دشمنوں کو مجھ پر خوش نہ کرو اور ایسا عمل نہ کیجئے کہ اُن کی آزدینی
 پوری ہوں کہ وہ بھی چاہتے ہیں کہ میری اہانت ہو مثلاً کہا جاتا ہے شمت بہ شمت از باب معلم یہ اس وقت بولتے ہیں
 جبکہ کسی کو دشمن سے دکھ اور تکلیف پہنچے پھر اسے متعدی کر کے باب افعال پر لایا گیا۔ شمت بمعنی کسی کے دکھ پر
 خوش ہونا اور وہ دکھ اور جو اسے دشمن سے پہنچے اور یہ لفظ با سے متعدی ہوتا ہے اور شمت بمعنی شاد کام کردن
 دشمن را (کذا فی تاج المصنادر)۔ اور ظاہر ہے کہ دشمن کا شاد کام ہونا تمام مصائب اشد ہے۔ اس لئے عربوں کا قول
 مشہور ہے کہ الموت دون مثالة الاعداء یعنی موت کی سختی دشمنوں کی شاد کامی سے بہت کم ہے۔

وَلَا تَجْعَلْنِيْ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ اور مجھے قوم ظالمین سے نہ ملائیے یعنی مواخذہ یا قصو وار ہونے
 میں مجھے ظالم قوم میں شمار نہ کیجئے۔

تفسیر صوفیانہ ہارون سے قلب اور موسیٰ سے رُوح مراد ہے اور قلب رُوح کا بھائی ہے اور اعدا سے
 نفس و شیطان اور خواہشات نفسانیہ مراد ہیں اور قوم ظالمین سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں
 نے دنیا کے بچھڑے کی پرستش کی اور اس سے قلب کے صفات مراد ہیں اب معنی یہ ہوا کہ قلب کی صفات کی دعوتاً
 سے اثر پذیر ہوتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ عیاروں کی مکاری اور اُن کی رعونات اور اُن کی غلط کاریاں ارباب طہارت
 سے ہو ہی جاتی ہیں لیکن قلب من حیث ہو اپنی فطرت و جبلت سے متغیر نہیں ہوتی اور اُس کی فطرت و جبلت

حُب و طلب دنیا ہے البتہ نفس کے صفات میں تغیر ہوتا ہے تو تو امر بن جاتا ہے اگر تو امر ہے تو ملہم ہو جاتا ہے اگر ملہم ہے تو مطمئن ہو جاتا ہے اور اُسے رجوع الی الخیر کا خرگ بھی بنایا جاسکتا ہے یاد رہے کہ اس سے آنکھ چپکنے کی دیر بھی غفلت برقی جائے تو جس حال میں بھی ہو امارت کی طرف لوٹ جانے میں دیر نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ کا یہی طریقہ ہے کہ ہر ایک کو اپنی جبلت و فطرت پر رکھے اور اس کی فطرت کو کوئی تبدیل نہیں کر سکتا۔

تفسیر عالمائے قَالَ یہ جملہ متانفہ بیان یہ ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی رَبِّ اغْفِرْ لِي اے اللہ تعالیٰ مجھے بخش دے یعنی وہ عمل جو میں نے اپنے بھائی کو بلا وجہ مارا ہے حالانکہ اُن کا کوئی قصور نہ تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے بھائی کو بے قصور مان لیا لیکن تاہم اُن سے ظاہری طور پر اسرائیل کو گمراہی سے نہ روکنے کا عمل واضح ہے اس لئے اُن کے لئے بھی عرض کی وَارْجِعْهُ اُوْر میرے بھائی کو بھی معاف کیجئے اُن سے بنی اسرائیل کو گمراہی سے نہ روکنے کا فعل صادر ہوا۔

نکات انبیاء علیہم السلام کے ہر فعل میں حکمت ہوتی ہے اور وہ گناہوں سے بھی معصوم ہوتے ہیں لیکن اس کے باوجود استغفار کر رہے ہیں اس میں ایک حکمت یہ ہے کہ بھائی کو مارا اور اُدھر ان کے دشمن خوش ہوئے تو اب آپ نے اپنے لئے استغفار فرمائی تاکہ بھائی خوش ہو جائے کہ واقعی موسیٰ علیہ السلام انہیں بے قصور سمجھتے ہیں اور اُدھر دشمنوں کی غلط فہمی بھی دور ہو کہ ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے ہاں گرے ہوئے نہیں بلکہ معزز ترین بزرگ ہیں اور بھائی کے لئے استغفار میں یہ حکمت تھی کہ بھائی کو معلوم ہو اگرچہ وہ اپنے اس معاملہ میں بے قصور ہیں لیکن تاہم استغفار سے مستغنی نہیں اور انہیں متنبہ کیا کہ بنی اسرائیل کی غلطی پر صرف جدوجہد کافی نہیں تھی بلکہ وہ ان سے ایسی غلطی پر جنگ کرتے اُن سے جنگ نہ کرنا بھی ایک قسم کا قصور ہے اگرچہ وہ اسے کہ مامور نہیں تھے لیکن حقیقتہً اُن کو کوتاہی تھی اس لئے اُن کے لئے بھی استغفار فرمائی۔

وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ اور ہمیں اپنی رحمت میں داخل فرما یعنی مزید انعامات سے نوازیئے بعد اس کے کہ ہماری موجودہ کمی کی معافی عطا ہو۔

قائدہ عدادی نے فرمایا اس سے اُن کی مراد یہ ہے کہ مذکورہ قصور معاف فرما کر بہشت عطا فرماتا یعنی رحمت سے بہشت مراد ہے۔

وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِمِيْنَ اور تو ارحم الراحمین ہے یعنی تو ہمارے لئے ہمارے آباؤ اہلانت بلکہ خود اپنے نفسوں سے بھی زیادہ رحیم ہے۔

حکایت مال کی نافرمانی کی مردی ہے کہ ایک شخص کی موت کے وقت کلمہ شہادت کے لئے زبان بند ہو گئی بہت بڑی جدوجہد کے باوجود زبان نہ کھلی۔ حضور سرور عالم صلی اللہ

میں کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ زمین نے اُسے چھوڑا تو قابیل نے کہا یا اللہ میرے باپ سے بھی تو غلطی ہو گئی تھی لیکن اسے یہ سزا نہ ملی مجھے کیوں اتنی بڑی سزا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُس سے ایک غلطی ہوئی تو دو غلطیوں کا مرتکب ہوا ہے ایک میری بے فرمانی دوسری باپ کی نافرمانی کہ تو نے اس کے حکم کے خلاف اپنے بھائی کو قتل کر دیا دوبارہ پھر آدم علیہ السلام نے زمین سے فرمایا قابیل کو پھڑے۔ زمین نے اُسے دھنسا دیا قابیل نے زمین سے کہا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل مجھے چھوڑ دے میں کچھ کہنا چاہتا ہوں زمین نے اُسے چھوڑ دیا تو قابیل نے کہا یا اللہ اے ابلیس نے بھی تو تیری نافرمانی کی تھی اُسے اتنی سزا نہ ملی۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے کی طرح جواب دیا پھر قابیل نے کہا یا اللہ کیا تیرے تانوسے آسمان نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہاں قابیل نے عرض کی تو کیا رحمن و رحیم نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہاں اُس نے عرض کی کیا تیرا نام رحمن اس لئے نہیں کہ تو کثیر الرحمتہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ٹھیک ہے پھر اُس نے عرض کیا اگر تیرا ارادہ میرے ہلاک کرنے کا مصمم ہے تو پھر اپنے آسمان سے رحمن و رحیم کو نکال دے پھر مجھے ہلاک فرما دے۔ اس لئے کہ بندے کے ایک جرم سے اتنی بڑی سزا رحمت و رحمت کے مقتضی سے نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے زمین سے فرمایا اسے چھوڑ دے۔

سبق جب کافر کے لئے اتنی بڑی رحمت ہے تو پھر مومن کے لئے کتنی رحمت ہوگی قصود دار انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنی ہر حاجت اپنے مالک سے طلب کرے اور وہ اپنے ہر چھوٹے بڑے گناہ کے لئے استغفار کرے تاکہ رحمت میں داخل ہونے کے لائق ہو جائے اور اُس کی رحمت سے جنت الفردوس مراد ہے۔
حضرت حافظ شیرازی نے فرمایا

سیاہ نام تراز خود کہے تے پیغم

چگونہ چوں قلم دود لبسِ نرود

ترجمہ: میں سیاہ عمامہ اپنے سے زیادہ اور کسی کا نہیں دیکھتا کیسے قلم کی طرح میرے دل سے سیاہی نہ لے جائے گا۔
تفسیر صوفیانہ رب اعظمی میں سیرانی الصفات کی طرف اشارہ ہے، اس لئے کہ مغفرت و رحمت صفات الہیہ ہیں۔ پھر موعظی روح اور اُس کے بھائی ہارون قلب میں اشارہ ہے کہ انہیں جذبہ الہیہ کے قبول کرنے کی استعداد ہے کہ یہی جذبہ الہی انہیں صفات تک پہنچائیں گے وَأَدْخَلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ اور تو ارحم الرحیم ہے اس لئے کہ تیرے غیر میں اتنی طاقت نہیں کہ وہ اپنی صفات میں غیر کو داخل کرے لیکن تو چاہتا ہے اُس پر قدرت بھی رکھتا ہے چنانچہ خُلِّ مِنْ يَسْأَعُ فِي رَحْمَةٍ اس پر دلالت کرتا ہے اَلَا اَلتَّوَلَاتِ الْغَيْمِ

علیہ وآلہ وسلم سے واقعہ عرض کیا گیا۔ آپ نے بھی اُسے کلمہ کی تلقین فرمائی لیکن اُس کی زبان نہ چلی آپ نے فرمایا کہ کیا وہ نماز نہیں پڑھتا تھا سب نے عرض کی کہ وہ بہت بڑا نمازی تھا پھر آپ نے فرمایا کہ وہ روزے نہیں رکھتا تھا سب نے عرض کی کہ وہ روزے بھی رکھتا تھا۔ آپ نے فرمایا کیا یہ ماں باپ کا نافرمان تو نہیں۔ سب نے عرض کی ہاں یہ ماں کا نافرمان تھا۔ آپ نے فرمایا اس کی ماں زندہ ہے اُسے میرے ہاں لاؤ۔ اس کی والدہ بوڑھی اور نابینا تھی۔ اُسے حضور علیہ السلام کی خدمت میں لایا گیا۔ آپ نے فرمایا کیا تو اپنے بیٹے کو معاف کرتی ہے یا نہ اُس نے عرض کی میں اسے کبھی معاف نہ کروں گی اس لئے کہ اس نے مجھے ایک دن ایسا زور سے تھپس مارا کہ میری آنکھ نکل گئی۔ آپ نے فرمایا بکریاں جمع کرو اور آگ لاؤ۔ بڑھیا نے عرض کی یہ کیوں۔ آپ نے فرمایا کہ میں تیرے بیٹے کو تیرے سامنے جلاتا ہوں تاکہ اُسے تیری نافرمانی کی سزا ملے۔ اُس نے عرض کی میں نے اُسے نواہ پیٹ میں اٹھایا اور دو سال دھ پلایا صرف اس لئے کہ میں اسے جلتا ہوا دیکھوں پھر ماں کی مانتا کہاں گئی۔ جب اس کی اس حالت پر دم آیا تو اُس کی زبان کلمہ شہادت کے لئے کھل گئی۔

ماں صفت رحیمہ رکھتی ہے جو رحمانہ کی صفت سے درجہ میں کم ہے جب وہ اتنا کم درجہ کی مظہر نہ بچے تکبر کو جلتا نہ دے کسی تو پھر وہ قادر کریم بہت بڑی رحمت کا مالک اپنے بندوں کو جہنم میں جلاتے کی کیسے اجازت دے گا۔ لیکن ہر وہ بندہ مومن جو کلمہ شہادت پر ستر سال (مثلاً) مواظبت کرے حالانکہ وہ تو ارحم الراحمین ہے۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا۔

① لطف خدا بیشتر از جرم ماست

نکتہ سربستہ چہ دانی خوش

⑤ دلا طبع مبر از لطف بے نہایت دوست

کہ می رسد ہمدرد لطف بے نہایت او

ترجمہ ① اللہ کا لطف ہمارے جرم سے زیادہ ہے اسے بندہ خدا تو سربستہ ناز کو کیا جانے اسی لئے خاموش ہو۔

⑤ اسے دل تو دوست کے لطف بے نہایت سے طمع نہ چھوڑ کہو نگر اس کا بے نہایت لطف سب کو پہنچتا ہے۔

قابل اور ولیہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعض اہل تفاسیر سے منقول ہے کہ جب قابل نے اپنے بھائی یابیل کو قتل کیا تو آدم علیہ السلام نے زمین سے فرمایا کہ قابل کو پکڑ لے۔ چنانچہ جب زمین نے قابل کو پکڑا تو اُس نے کہا کہ اے زمین خدا کا نام مان مجھے چھوڑ دے

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمُ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ۝ وَالَّذِينَ عَمِلُوا
 السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا بِأَنْ رُبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا
 لَعَفُوْرٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ
 وَفِي نُحُوتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ۝
 وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ
 الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَآيَا أَتَاهُمْ لِنَا
 بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ
 وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ
 الْغَافِرِينَ ۝ وَالْتَبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ
 إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي
 وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَلْتَهُمُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
 وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ
 الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
 يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ
 وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ
 عَلَيْهِمْ ۚ قَالَ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَلَمَّا نَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي

أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتْلِحُونَ ۝

ترجمہ: بے شک وہ جو کچھ اے بیٹھے عنقریب انہیں ان کے رب کا غضب اور ذلت پہنچا ہے دنیا کی زندگی میں اندھم ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں انفرادی اور جمہوں کے برائیاں کیں اور ان کے بعد توبہ کی اور ایمان لائے تو اس کے بعد توبہ اور بخشش والا مہربان ہے اور جب موسیٰ کا عقد تھا تختیاں اٹھالیں اور ان کی تحریر میں ہدایت اور رحمت ہے ان کے لئے جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور موسیٰ نے اپنی قوم سے شتر مر د ہمارے وعدہ کے لئے چنے پھر جب انہیں زلزلہ نے لیا موسیٰ نے عرض کی کہ اے میرے رب تو چاہتا تو پہلے ہی انہیں اور مجھے ہلاک کر دیتا کیا تو ہمیں اس کام پر ہلاک فرمائے گا جو ہمارے بے عقلوں نے کیا وہ نہیں مگر تیرا فرمانا تو اس سے پہلے کہ مجھے چاہے اور راہ دکھائے جسے چاہے تو ہمارا مولا ہے تو ہمیں بخش دے اور ہم پر مہر کر اور تو سب سے بہتر بخشے والا ہے اور ہمارے لئے اس دنیا میں بھلائی لکھا اور آخرت میں ہم بے شک ہم تیری طرف رجوع لائے فرمایا میرا عذاب میں جسے چاہوں دوں اور میری رحمت ہر چیز کو گھیرے ہے تو عنقریب میں نعمتوں کو ان کے لئے کھ دوں گا جو ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں اور وہ جو غلامی کریں گے اس رسول بے پڑھے غیب کی خبریں دینے والے کی جسے لکھا ہوا ہیں گے اپنے پاس تو رات اور انجیل میں وہ انہیں بھلائی کا حکم دے گا اور برائی سے منع فرمائے گا اور سبھی چیزیں ان کے لئے حلال فرمائے گا اور گندی چیزیں انہیں حرام کرے گا اور ان پر سے وہ بوجھ اور گلے کے بھندے جو ان پر تھے اتارے گا تو وہ جو ان پر ایمان لائیں اور اس کی تعظیم کریں اور اسے مدد دیں اور اس نذر کی پیروی کریں جو اس کے ساتھ اترا وہی بامراد ہونے۔

تفسیر عالمانہ اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا الْعِجْلَ بے شک ان لوگوں کو کہ جنہوں نے کچھڑے کو معبود بنایا اور وہ سامری اور اس کے دوسرے ہمنوا کہ جن میں کچھڑے کی پرستش گھر کر چکی تھی کی طرح کچھڑے کی عبادت پر ہدایت کی سَيِّئًا لِّہُمْ انہیں آخرت میں پہنچے گا عَصَبٌ بہت بڑا غضب جو ہونے والا ہے مِنْ رَبِّہُمْ اُن کے رب تعالیٰ سے اس لئے کہ ان کا جرم تمام جرائم اور تمام غلطیوں سے بہت بُری غلطی تھی۔

یہاں پر غضب سے اس کی غایت مراد ہے یعنی انتقام و تندیب اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے متعلق غضب کا **فائدہ** حقیقی معنی مراد لینا محال ہے۔

وَ ذٰلَکَ رَفِیَ الْحِیْلُوۃَ الذِّمِّیَّۃَ اور دنیوی زندگی کی ذلت و خواری مثلاً مغربی و مغربی اور مسکینی اُن کو اور اُن کی اولاد کو لازم رہے گی اور سامری کو بھی ذلت و خواری میں مبتلا کیا گیا کہ اس کے بعد اسے تنہا زندگی بسر کرنا پڑی اور بلاوجہ طرح طرح کے مصائب میں مبتلا رہا۔

حکایت مروی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری کو قتل کرنا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسے قتل نہ کیجئے

والباد و ذلت میں مبتلا رکھیں گے اگرچہ وہ دعویٰ کریں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ایسی قوت اور طاقت حاصل ہے کہ ہمیں خواہشات نفسانی اور دنیاوی علاقے اور نفس کی متابعت اور اس کی خواہشات کی پرستاری نقصان نہیں پہنچا سکتیں۔ یہ محض ان کا اللہ تعالیٰ پر افترا ہے۔ **نُشْرَتْ بُرَا مِنْ بَعْدِهَا وَ اَمْنُوا** اس کے بعد تائب ہو کر اللہ تعالیٰ کی بودیت کا اقرار کریں اور اس کی سچی طلب میں مشغول ہو جائیں **اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا وَ اَمْنُوا** یعنی ان کے ترک شہوات و رجوع الی طلب الحق کے بعد **لَعَفُوْا رَحِيْمٌ** کہ ان کی غلطیاں معاف کر کے انہیں قرب و کرامات سے نوازے گا **(اِنَّا وِیْلَاتُ الْجَحِيْمِ)**

قوائد و مسائل شرعیہ اور صوفیانہ چٹکلے

مسئلہ معتزلہ کے نزدیک توبہ مغفرت و رحمت کی علت موجبہ ہے اور ہم اہلسنت کے نزدیک مغفرت و رحمت کے لئے سبب محض ہے۔

مسئلہ توبہ کا لغوی معنی ہے رجوع اگر اس کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہو تو اس کا مطلب ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ کو عذاب سے بچا کر اسے مغفرت و رحمت سے نوازا اگر اس کی نسبت بندے کی طرف ہو تو اس کا معنی ہوتا ہے کہ اس نے اپنے گناہوں سے رجوع کر کے اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت کی طلب کی۔

مسئلہ توبہ دو قسم ہے

① ظاہری

② باطنی

توبہ ظاہری یہی ہے کہ ظاہر گناہوں سے توبہ کرنا یعنی عزم کر لینا کہ آئندہ بشرع مظہرہ کے احکام کی مخالفت نہیں کرے گا اور حتی المقدور ظلمات الہی میں زندگی بسر کرے گا اور باطنی توبہ قلب کو باطنی گناہوں سے پاک و صفا کرنا اور باطنی گناہ یہ ہے کہ ذکر الہی سے غافل ہو جائے۔ حالانکہ سچے سالک کی علامت یہ ہے کہ اگرچہ زبان ذکر الہی سے خاموش ہو لیکن قلب بدستور ذکر میں مضروف ہو اور نفس کی توبہ یہ ہے کہ نفس علاقہ دنیا بالکل ختم کر دے اور دائمی طور پاکدامنی اور ہر نیک عمل میں سبقت رکھے اور عقل کی توبہ یہ ہے کہ بواطن آیات و آثار مضموعات میں تفکر پیدا کرے اور روح کی توبہ یہ ہے کہ معارف الہیہ سے آراستہ و پیراستہ ہو اور سر کی توبہ یہ ہے کہ دنیا و مافیہا سے روگردان ہو کر حضرت علیا کی طرف متوجہ ہو

① گریہ کر دی تو نامہ عمر خویش

توبہ کن زانہا کہ کردستی تو پیش

(۲) عمر اگر بگذشت بے خش این دم است
آب توبش ده اگر او بے نم است

(۳) چو برآمد از پیشانی این
عرش لرزد از این المذنبین

ترجمہ: ① اگر تو نے زندگی بھر اپنا عملنا مر سیاہ کیا اب پچھلے تمام گناہوں سے تائب ہو جا۔
② اگر عمر گزر گئی تو اس کی جڑ ابھی موجود ہے اسے توبہ کا پانی دے اگرچہ وہ اب خشک ہے۔
③ کیونکہ گنہگار جب پریشانی سے فریاد کرتے ہیں تو گنہگاروں کی فریاد ہے عرش الہی لرز جاتا ہے۔
فائدہ جب بندہ گناہوں سے توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اپنے بندے کے حالات صحیح فرما کر اُس سے فکے ہوئے افغامت لٹا دیتا ہے۔

حکایت حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ بنی اسرائیل سے کئی گائے کے پھڑے کو اُس کی ماں کے سامنے ذبح کیا تو اس کا ہاتھ سوکھ گیا پھر چند روز بعد ایک چڑیا کے بچے کو دیکھا کہ گھونٹے سے نیچے گر کر چیخ رہا ہے اُس نے اسے اٹھا کر گھونٹے میں رکھ دیا اللہ تعالیٰ کو اس پر رحم آیا تو اس کا سوکھا ہوا ہاتھ صحیح فرما دیا۔
سبق مؤمن پر لازم ہے وہ توبہ میں جلدی کرے اور عمل صالح میں سبقت رکھے اس لئے کہ نیکیاں برائیوں کو سبق ملاتی ہیں۔

حدیث شریف حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھے ایسا عمل بتائیے جو بہشت کے قریب اور دوزخ سے دور کر دے۔ آپ نے فرمایا خدا نخواستہ کسی وقت گناہ کا ازکاب ہو تو فوراً کوئی نیکی کر لیا کرو۔ اس لئے کہ ایک نیکی سے دس گنا ذواب نصیب ہوتا ہے۔ بحوالہ تعالیٰ مکن جاء بالحسنة فله عشر مثلهما پھر میں نے عرض کی لا اِلهَ اِلاَّ اللہ بھی نیکی ہے۔ آپ نے فرمایا یہ تو تمام نیکیوں کی سردار ہے۔
کار نیکی کو توبہ بدال جزا ذکر نیست۔

ترجمہ: کوئی نیک کام ذکر سے بڑھ کر نہیں۔ (واللہ اعلم) اور اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والا ہے۔
تفسیر عالمائے دین و کلمائے حق عن مؤسس الغضب اور جب موسیٰ علیہ السلام کا غضبہ تھم گیا یعنی ہارون علیہ السلام کی معذرت اور قوم کی توبہ سے موسیٰ علیہ السلام کا غضبہ ٹھنڈا ہو گیا۔

سوال سبوت بمعنی کلام کا منقطع ہو جانا اور یہ دلالت کرتا ہے کہ اس سے قبل ثابت تھا حالانکہ حالت غضب میں

کلام کا تصور بھی نہیں ہوتا تو اس کے منقطع ہونے کا کیا معنی؟

جواب یہاں مجازی معنی مراد ہے یعنی سکوت بمعنی سکون۔

فائدہ یہاں غضب کو بمنزرا انسان کے کیا گیا ہے کہ گویا اُس نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنے بھائی کے متعلق بھڑکایا کہ جناب آپ حب کوہ طور پر تشریف لے گئے تو آپ کے بھائی نے اپنے فرض منصبی سے کوتاہی کی۔ فلہذا آپ اُس کی اہانت کیجئے کہ سر کے بال پکڑ کر کھینچے اور اُسے ایسے ایسے کلمات کہتے اور جوتہا ہے ہاتھ میں توراہ کی تختیاں ہیں وہ بھی پھینک دیجئے یہ کہہ کر گویا وہ غضب خاموش ہو گیا اور اس طرح سے اس کا کلام منقطع ہو گیا۔ اس میں استعارہ مکیفیہ ہے اور سکت اسی استعارہ سے کنایہ ہے۔

فائدہ حدادی نے فرمایا کہ عبارت یوں تھی وَكَلَّمَا سَكَّتْ صَوْتِي عَنْ الْغَضَبِ اور یہ مقولہ طریق عرب میں عام ہے چنانچہ کہتے ہیں ادخلت قلسوقی فی راسی میں نے اپنی ٹوپی سر میں داخل کی۔ یہ عبارت بھی مقولہ ہے اس لئے کہ یہ دراصل راسی فی قلسوق۔

أَخَذَ الْأَلْوَامُ اٹھایا اُس نے تختیوں کو۔ اس سے ثابت ہوا کہ وہ تختیاں جو موسیٰ علیہ السلام نے غصہ میں پھینک دی تھیں وہ نہ تو ٹوٹیں اور نہ ہی اُن میں سے کوئی تختی آسمان پر اٹھالی گئی جیسا کہ بعض مفسرین کی رائے ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے تختیاں زمین پر پھینکیں تو ان میں سے بعض تختیاں آسمان پر اٹھالی گئیں۔ وَفِي نُسخَتِهَا حالانکہ ان تختیوں کی لکھی ہوئی عبارات میں یہاں نسخۃ بمعنی اصل شے سے نقل کردہ ہو اکتوبر عبارت مراد ہیں اور اصل سے لوح محفوظ مراد ہے اس لئے کہ لغت میں کتابت کی شکلوں کو اصل منقول عنہ سے نقل کرنے کو نسخ کہتے ہیں مثلاً کہا جاتا ہے نسخۃ هذا الكتاب من ذلك الكتاب ای نقلتہ عنہ بمعنی میں نے اس کتاب کو اُس سے نقل کیا۔

هَذِي حقی کا بیان تھا یہ بتا اور فی نسخۃ اُس کی خبر ہے وَرَحْمَةً اور مخلوق کے لئے رحمت۔ اس لئے کہ تورات انہیں خیر اور بھلائی کی رہبری کرے گی۔ لِذَلِكَ يَنْهَى عَنْهُمْ لِرَبِّهِمْ يَنْهَوْنَ۔ ان کے لوگوں کے لئے جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں۔ لِرَبِّهِمْ کی لام فعل مؤخر کے عمل کی تقویت کے لئے ہے یہی ان کُنْتُمْ لِرَبِّوَالْعَبْرُونَ میں لام تقویت عمل کے لئے ہے۔

وہ فعل جو اپنے معمول سے مؤخر ہو جائے تو اُس میں ضعیف پیدا ہو جاتا ہے اس کے ضعف کو دور کرنے کے **قاعدہ** لئے لام تقویت کی لائی جاتی ہے۔

سوال تورات کی ہدایت و رحمت خوف رکھنے والے کے لئے مخصوص کیوں حالانکہ اُسے تو ہر ایک کے لئے ہدایت و رحمت ہونی چاہیے؟

جواب چونکہ اس سے صرف وہی نفع پاتے ہیں اسی مناسبت سے صرف انہی کا نام لیا گیا ہے۔
فائدہ دردناک عذاب اور دخول نار سے ڈرتا ہے تو اسے خوف اور رجائاً نابیب ہو جاتے ہیں اُن کی وجہ سے وہ جو چاہتا ہے اُسے حاصل ہو جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تشبیہ صفات حق کے عرفان کے بعد نصیب ہوتی ہے اس کی علامت یہ ہے کہ تندر دنیا و خلق سے دوری اور متابعت نفس و شیطان سے فرار چاہیے اس لئے کہا جاتا ہے رہبرت خیرین رحمت یعنی رحمت سے رہتہ بہتر ہے اس لئے کہ سورنہ سے پہلے معافی ضروری ہوتی ہے۔

حکایت حضرت یحییٰ بن زکریا علی نبیا وعلیہا السلام نے ایک جو کی روٹی پیٹ بھر کر کھائی جس سے آپ کو نیند آگئی تو اُس دن کے اوراد و وظائف قضا ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام پہنچا کہ اے یحییٰ تمہیں میری دار سے کوئی اور بہتر دار یا میری جوار رحمت سے کوئی اور جوار یا میری عزت سے اور کوئی بہتر عزت یا میرے جلال سے کوئی افضل جلال حاصل ہوا۔ اگر تم فردوس اعلیٰ کو جھانک لیتے تو اُس کے اشتیاق میں تمہارا جسم کھل جاتا اور زندگی کو اس کے شوق میں قربان کر دیتے اگر جہنم کو جھانک لیتے تو اس کے ڈر سے خون کے آنسو بہاتے اور زندگی بھر اچھے کپڑے چھوڑ کر مٹا کا لباس پہننے رہتے۔

لطیفہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کتے کو مار بھگاؤ اور لالک بار دروازے سے ہٹاؤ لیکن جب ایک سوکھا ٹھٹھا روٹی کا ڈالو تو وہ کچھلے تمام قلم و ستم کو بھول جاتا ہے۔ خدا کے خوف رکھنے والوں کو بھی کتے کی طرح اپنے مالک سے طریقہ اختیار کرنا چاہیئے۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے
 وفا کینم و ملامت کشیم و خوش باشیم

کہ در طریقت ماکا فرست رنجیدن

ترجمہ: ہم وفا کریں گے ملامت کھینچیں گے اور خوش رہیں گے اس لئے کہ ہمارے طریقہ میں ناراض ہونا کفر ہے۔
حدیث شریف جو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اس سے تمہیں ڈرنا لازم ہے امام سخاوی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث کا معنی صیح ہے وہ اس لئے کہ جو خدا تعالیٰ سے نہیں ڈرتا وہ اپنے ساتھی کو کھٹکاوے تکلیف پہنچانے میں گریز نہیں کرے گا۔ ثنوی شریف میں ہے۔

لاتخافوا ہست منزل خائفان

ہست در خور از برائے خائفان

⑦ ہر کہ ترسد مرد را این کنند
مرد دل ترسد را ساکن کنند

⑧ آنکہ خوفش تہمت چوں گوئی بترس

درس چہ وہی نیست اومتاج دین

ترجمہ ① لا تخافوا خوف نہ کرو، خوف والوں کی مہمانی ہے اس کے لائق ہے کیونکہ وہ دنیا میں خوف خدا میں با۔

② جو خدا سے ڈرتا رہا اسے بے خوف رکھیں گے (قیامت میں) اللہ سے ڈرنے والے دل کو تسکین دیں گے۔

③ جسے خوف نہیں اسے کہو کہ خوف کر اسے کیا درس دیتے ہو اب وہ درس کا محتاج نہیں۔

تفسیر عالمانہ ① وَ اخْتَارَ مُوسٰی اخْتَارَ الاختیار سے مشتق ہے اس کا مادہ الخیر ہے مثلاً کہا جاتا ہے اخذ

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قوم سے اپنی قوم سے یہاں حرف مخدوف ہے اور بلا واسطہ فعل کو مفعول کی طرف پہنچایا

گیا ہے اور یہ اخذ کا دوسرا مفعول ہے۔ سُبْعَيْنِ سَرَ جُلَّیْہِ اخْتَارَ کا مفعول اول ہے لِمِیثَاقِنَا ہمارے

اس وقت کے لئے جسے ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے لئے مقرر و معین فرمایا کہ اس معین وقت میں بنی اسرائیل کے

ممتاز اور منتخب شدہ ستر آدمی کو وہ طور ہمارے ہاں لے آئیں تاکہ تمام قوم کی پھر سے کی پرستش کی خطا کا عذر پیش کریں۔

فائدہ یاد رہے کہ یہ میقات توبہ کا اور ہے اور مشاجات و مہکلامی کامیقات اور تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے

ہر میقات کے لئے جلتے ہوئے بنی اسرائیل کے ممتاز ستر آدمی منتخب کر کے ساتھ لئے اس لئے کہ

آپ کی قوم بارہ قبیلوں پر مشتمل تھی۔ آپ نے ہر ایک قبیلہ سے چھ آدمی لئے تو دو آدمی ستر سے بڑھ گئے آپ نے

سب کو کہا کہ مجھے صرف ستر آدمیوں کو لانے کا حکم ہے تم میں دو بڑھ گئے ہیں فلہذا تم میں دو آدمی بیٹھ جائیں لیکن کوئی بھی

بیٹھنے کے لئے تیار نہ ہوا۔ آپ نے فرمایا جو نہیں چلے گا اُسے میرے ساتھ جانے والے کے برابر ثواب ملے گا حضر

یشوع و کالب نہ چلنے پر راضی ہو گئے اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام باقی ستر افراد کو لے کر کوہ طور کی طرف چل پڑے۔

فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ میں جب انہیں زلزلے نے پکڑا اس جرم پر کہ جلتے ہی انہوں نے

اللہ تعالیٰ کو حکم کھلا دیکھنے کا مطالبہ کر دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَمُوتَ اللہ مجھ سے

رحمتہ یعنی کا پناہ اور شدید حرکت یعنی زلزلہ اس سے کہ وہ طور کا زلزلہ مڑا دے۔ جب پہاڑ کو زلزلہ آیا تو سب کے سب

تبے ہوش ہو گئے یعنی مر گئے۔

فائدہ بعض مفسرین کا خیال ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے گفتگو فرمائی تو اس سے ان کے کانوں تک

فائدہ آواز پہنچی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے موسیٰ علیہ السلام اگر توبہ قبول ہے تو انہیں فرمائیے کہ وہ اپنے آپ کو قتل

کریں۔ اللہ تعالیٰ کے کلام کو سننے کے بعد انہیں طمع پیدا ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو بے حجاب دیکھیں اس لئے کہہ دیا حتیٰ
 ٰنُورِ اللہِ جِوِیٰ لَیٰکِن مَفسِرِیْنَ کَا مَذکورہ قول سراسر غلط ہے اس لئے کہ یہ قرآنی نص کے خلاف ہے کما قال تعالیٰ
 ٰیَا مَوْسٰی اِنِّیْ اَصْطَفٰیْتُکَ عَلٰی النَّاسِ بِرِسلَتِیْ وَبِکَلَامِیْ عِطِیٰ صَاحِبِ تِیسِر کا مذہب ہے۔
 ٰقَالَ عَرَضَ لِمَوْسٰی عَلِیہِ السَّلَامُ نَے لَوْ شِئْتُ اَهْلَکْتُہُمْ مِنْ قَبْلِ اِے میرے خدا اگر تو انہیں ہلاک کرنا
 چاہتا تھا تو اس سے پہلے ہلاک کر دیتا جبکہ انہوں نے کچھ بڑے کی پرستش کر کے تیرے فرمان کی خلاف ورزی کی تھی یا کچھ بڑا
 پرستوں کو غلطی میں منہمک دیکھ کر انہوں نے اس سے بائیکاٹ نہ کیا وَاِیَا کَیْ ادر مجھے بھی یعنی اگر تو ہمارے ہلاک کرنے کا ارادہ
 رکھتا تھا تو میں اس سے پہلے مار دیتا۔ اس سے موصی علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے معافی کا اظہار کر رہے ہیں کہ اے موصی
 کریم جیسے تو نے ہیں پہلے معاف فرما دیا اب بھی معاف فرما دیجئے اَشْہَدُ لَکُنَا کَا تو ہمیں ہلاک کرتا ہے۔ یہ سہوہ نگاری
 ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر بھروسہ کر کے وقوعِ ہلاک کا انکار کر رہے ہیں یعنی اے اللہ کریم تو ہمیں ہلاک نہیں
 کرے گا۔ بِمَا فَعَلَ السَّفَہَاؤُ مَیو قو قو ل کی یوقو فی کی جیسے جتنا؟ دراصل لیکہ وہ ہمارے ہیں یعنی اگرچہ انہوں
 نے غنا دیا جو تمدنی سے رویت کا مطالبہ کر لیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رویت کا مطالبہ بعض نے کیا۔ اب
 مطلب یہ ہوا کہ اے مولیٰ کریم ہمارے بعض بے وقوفوں کی غلطی سے ہم سب کو ہلاک کر دینا تیرے شانِ کریمی سے
 بعید ہے۔ (اِنْ هٰیْ) نہیں ہے وہ فتنہ جو بے وقوفوں سے سرزد ہوا۔

اِلَّا فَنُتِنَکَ مگر تیری آزمائش و ابتلا کہ خود تو نے انہیں اپنا کلام سنایا تو وہ سنتے ہی اس آزمائش میں مبتلا
 ہو گئے کہ وہ تیرے دیدار کے مشابہ ہو گئے اس میں ان کا کی قصہ ہے ہاں یہ مسلم ہے کہ تو نے ہی اُن کی آزمائش کی ہے
 اور تو نے ہی خود انہیں امتحان میں مبتلا فرمایا ہے۔

فائدہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے باری تعالیٰ کا کلام سنا لیکن انہیں عزت و احترام کے پیش نظر نہیں
 بلکہ بطور آزمائش اور امتحان کے اور یہ اِنِّیْ اَصْطَفٰیْتُکَ عَلٰی النَّاسِ بِرِسلَتِیْ وَبِکَلَامِیْ عِطِیٰ
 کے منافی نہیں اس لئے کہ اُن کے اور موصی علیہ السلام کے کلام الہی کے سننے میں زمین و آسمان کا فرق ہے یعنی موصی
 علیہ السلام کو کلام عزت و احترام کے پیش نظر اور اُن کی قوم کے منتخب افراد کو امتحان و آزمائش کے طور سنایا۔
 فتنان بینہما۔

فصل الخطاب میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موصی علیہ السلام کو مقامِ لبط میں رکھا تا کہ بحال اس اور محبوب
 فائدہ حقیقی کا عشوہ ناز دیکھ کر دیدار کی آرزو کریں اور ایسے ناز و عشوے محبوبیت کو لازم ہیں اس لئے حضرت
 مولانا روم قدس سرہ نے فرمایا کہ عاشق کی گستاخی کو ترکِ ادب سے تعبیر نہیں کیا جاتا بلکہ عشاق کی اصطلاح میں وہی
 عین ادب ہے۔

① گفتگوئے عاشقان درکار رب
جوشش عشقت نہ ترک ادب

② بہر کہ کرد از جام حق یک جرہ نوش
نہ ادب ماند درو نہ عقل و ہوش

ترجمہ: ① گفتگوئے عاشق رب تعالیٰ کے امور میں عشق کا جوش ہوتا ہے نہ کہ ترک ادب۔

② جو بھی جام حق سے ایک گھونٹ پیتا ہے اسے نہ ادب رہتا ہے نہ اس میں عقل و ہوش۔

تُصِلُ بِنَهْمَا اس آرائشی سے تو گمراہ کرتا ہے مَن تَشَاءُ مجھے تو گمراہ کرنا چاہتا ہے تو وہ حد سے متجاوز ہو کر اپنی لیاقت و اہلیت سے بڑھ کر مطالبہ کرتا ہے وَ تَشْهَدِي مَن تَشَاءُ اور جسے تو راہ حق کی ہدایت دینا چاہتا ہے تو وہ ایسی باتوں سے متزلزل نہیں ہوتا بلکہ اُن سے اُس کا ایمان مضبوط ہوتا ہے۔ اَنْتَ وَلِيْنَا تو ہمارے دینی دہنوی امور کا کفیل اور ہمارا حافظ و ناظر ہے۔ فَاَعْفِرْ لَنَا پس ہماری غلط کاریوں کو معاف فرما دیجئے وَ اَرْحَمْنَا اور ہمارے حال پر رحم فرما کر نہیں دینی و دہنوی رحمتوں سے نوازیئے۔

فائدہ ابن الشیخ رحمہ اللہ قائل نے فرمایا کہ مغفرت مجھے اسقاط العصیۃ اور رحمت مجھے ایصال النجیۃ ہے۔
سوال مغفرت کو رحمت پر کیوں مقدم کیا گیا؟

جواب دافع المضرة کا تحصیل المنفعة پر مقدم ہونا ضروری ہے۔

وَ اَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ اور تو ہی سب سے مغفرت کرنے والوں سے بہتر ہے کہ تو برائیوں کی مغفرت

فرماتا بلکہ برائیوں کو نیکیوں سے تبدیل کرتا ہے اور تیرے سوا جو بھی کسی کے گناہ بخشتا ہے تو اُسے یا تو کسی کی تعریف

سے اُمید وابستہ ہوتی ہے یا ثواب کا خواہشمند ہوتا ہے یا سمجھتا ہے کہ میرے اس عمل سے قیادت قلبی دور ہوگی۔

بہر حال اس کی معافی کسی طمع یا اُمید سے وابستہ ہوتی ہے اور تیری ذات طمع و اُمید اور عرض اور ہر خطرہ سے مستغنی ہے

بلکہ تو جو کچھ کرتا ہے وہ محض تیرا فضل و کرم ہوتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ تو خیر الغافرین اور ارحم الراحمین ہے۔

سوال پہلے مغفرت و رحم ہر دونوں کا ذکر ہے اور خیر الغافرین میں صرف مغفرت کا ذکر ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب بحسب المقام اس کو اہمیت حاصل ہے اس اہمیت کے پیش نظر مغفرت کا ذکر کیا گیا۔

وَ اَكْتُبْ لَنَا اور ہمیں ثابت قدم رکھ اور ہمارے لئے معین فرمایا۔

فائدہ کتابت چونکہ مداومت پر دلالت کرتا ہے اس لئے اس کا ذکر کیا گیا۔

فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً اسی حبات دنیا میں اچھی معاش اور طاعت کی توفیق وَ فِي الْآخِرَةِ

اور ہمارے لئے آخرت میں ثواب یا بہشت کا داخلہ رکھ دے۔ اِنَّا هَدٰىكَ لَبَّيْكَ ہم نے تیری طرف

رجوع کیا اور یہ طلب مغفرت و رحمت کی علت ہے یہ ہادیہ و دوسے شوق ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی شئی کا طرف رجوع کرے یہاں **هَذَا كَأَمْحَصَاتِنَا** رجعتنا ہے یعنی ہم نے جو بڑے بڑے گناہ کئے ہیں اب ہم نے ان سے توبہ کر رہے ہیں اور ہماری اس غلطی سے بھی توبہ ہے جبکہ ہم نے تجھ سے رویت کا مطالبہ کیا اس کے باوجود تیرے لطف و کرم سے بعید ہے کہ ہماری توبہ قبول نہ ہو۔

فانذره بعض مفسرین نے فرمایا کہ جب ان پر زلزلہ سے موت واقع ہوئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آہ و زاری کی۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں نذہ کیا۔ اس کا مفصل واقعہ سورہ بقرہ کی تفسیر میں ہم نے بیان کیا ہے۔

قَالَ۔ یہ جملہ متانفر بیان ہے اور سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ گویا کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **هَذَا اِذْ** میرے عذاب کی کیفیت یہ ہے کہ **اُصِيبُ بِهِ** یہ بات یہ کہ ہے یعنی میں پہنچاتا ہوں **مَنْ اَشَاءُ** جسے عذاب دینا چاہوں اس میں کسی کو دخل نہیں **وَكَحَمَّتِي** میری رحمت اور اس کی کیفیت یہ ہے کہ **وَسِعَتْ** دینا میں پہنچی ہے **كُلَّ شَيْءٍ** یعنی ہر شے یعنی مومن و کافر بلکہ مکلف و غیر مکلف کو اور اسے جو شیئت کی تعریفیں داخل ہے اس لئے کہ دنیا میں ہر مومن و کافر پر رحمت الہی اور اس کی نعمتوں کے آثار نمایاں ہیں انہی کی زندگی بسر کرتے اور انہی میں کاروبار چلاتے ہیں البتہ آخرت میں اہل ایمان سے مخصوص ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ **فَسَا كَتَبْنَاهَا** پس آخرت میں لکھوں گا یعنی معین اور ثابت کروں گا۔

لِلَّذِينَ ان لوگوں کے لئے جو **يَتَّقُونَ** کفر اور معاصی سے بچتے ہیں۔ **وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ** اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں زکوٰۃ کی تخصیص اس لئے کہ انسان کو ادائیگی شائق محسوس ہوتی ہے **وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا** اور وہ لوگ جو ہماری تمام آیات پر **يُؤْمِنُونَ** دائمی طور ایمان لاتے ہیں کسی ایک آیت کا انکار نہیں کرتے۔

فَاذْكُرُوا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جب مذکورہ بالا آیات نازل ہوئیں تو ابلیس نے دعویٰ کیا کہ میں بھی شی **”من الاشیاء“** ہوں اللہ تعالیٰ نے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا **لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ** انہی سے یہ یہود و نصاریٰ نے کہا کہ ہم متقی بھی ہیں اور زکوٰۃ بھی ادا کرتے ہیں اور اپنے رب کے آیات پر ایمان لاتے ہیں ان کے رد میں فرمایا۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ یہ عملاً مجرور ہے اس لئے کہ **لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ** انہی کی صفت یا اس سے بدل ہے اور الرسول سے حضور سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں یعنی وہ لوگ جو حضور سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرتے ہیں یعنی ان پر نازل شدہ کتاب پر ایمان لاتے ہیں **النَّبِیَّ** وہ نبی صاحب معجزہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

سوال لفظ رسول لایا گیا بحیثیت اس کے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے اور بنی بایں حیثیت کا کہ منسوب الی المخلوق ہیں؟

جواب

اَلَا رَحِمَیْ اُمِّی ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے جو کچھ پڑھانہ سکے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اُمِّی ہونا بھی معجزہ ہے اس لئے کہ اگر حضور علیہ السلام بقا ہر کچھ پڑھے ہوتے تو آپ پر کفار اتہام لگانے کہ آپ نے پہلے لوگوں کی کتابیں پڑھ کر اتنے بڑے علوم حاصل کر لئے ہیں اور چونکہ آپ کے لئے ہوئے قرآن مجید میں اولین و آخرین کے علوم ہیں اس لئے کہ کفار کو موقع مل جاتا کہ آپ نے یہ مجموعہ اپنے مطالعہ کے زور سے جمع فرمایا ہوگا۔ حالانکہ اُمِّی ہونے پر کفار کا اتفاق تھا آپ نے جب اُن کے عقول و فہوم کو حیرت میں ڈال دیا تو اس سے اہل ایمان کو یقین ہو گیا کہ یہ آپ کا معجزہ ہے لیکن مخالفین کو رے کے کو رے رو گئے مگر نگار من کہ بمکتب زرق و خط نوشت

بغزہ مسئلہ آموز صدر مدرس شد

ترجمہ امیر محبوب کسی درس گاہ میں نہ گیا اور کسی سے لکھنا سیکھا صرف اشارہ سے مسئلہ سیکھ کر صدر مدرس خاموش ہو گیا۔

شان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان جب آپ کی خدمت میں قلم الہی حاضر اور لوح محفوظ ہر وقت پیش نظر تھی تو پھر آپ کو ظاہری علوم کے حصول کی کیا ضرورت۔

فائدہ اللہ تعالیٰ نے انجیل میں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کی یوں مدح فرمائی اَمَّةٌ مُحَمَّدٌ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اَنَا جِئْتُكُمْ فِي صِدْقِهِمْ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ رَسْمُ الْخَطِّ لَكَانُوا يَحْفَظُونَ شَرَاهُ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بِقُلُوبِهِمْ كَمَا لَقَوْهُمْ وَظَهَرُوا اسْتِحْدَاثَهُمْ حضور نبی پاک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کی شان ہے کہ قرآنی علوم اُن کے سینوں میں محفوظ ہوں گے اگرچہ ظاہری خطوط بھی انہیں حاصل نہ ہوں تب بھی وہ اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے شرعی احکام کے حافظ ہوں گے اس لئے کہ اُن کی قوت کمال اللہ ظہور استعدا و عروج پر ہوگی۔

فائدہ اُمّ لفظ میں اصل کو کہا جاتا ہے۔ محافل تعالیٰ و عندہ اُمّ الکتاب۔

الَّذِينَ يَجِدُوا نَصْرَهُ مَكْتُوبًا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ جن کے اسم گرامی اور آپ کے اوصاف کو وہ لوگ لکھا ہوا پاتے ہیں عِنْدَهُمْ اِنْ يَجِدُوا نَصْرَهُ يَكْتُوبُهُ اَمْ يَكْتُوبُهُ کے متعلق ہے اسی طرح فی التوراة وَالْانجیل بھی یا عید و نوح کے متعلق ہے یا مکتوباً کے یعنی تورات و انجیل میں حضور نبی کریم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوصاف و کمالات اور مناقب و معامد لکھے ہوئے تھے اور وہ یہود و نصاریٰ انہی دونوں کتابوں کے مطابق عبادت الہی بجالاتے تثنوی شریف میں ہے کہ

① پیش از آنکہ نقش احمد رو نمود

نفت او ہر کبریا تعوید بود

② سجدہ می کردند کائے رب بشر

در عیال او ہر چہ زد و نز

③ نقش او می گشت اندر راہ شال

در دل و در گوش در خواہ شال

④ ای ہمہ تعظیم و تفخیم و داد

چوں بدیدندش بصورت بردبار

⑤ قلب آتش دید در دم شد سیاہ

قلب را در قلب کے بدست راہ

ترجمہ: ① حضور علیہ السلام کی تشریف آوری سے پہلے ہر دور میں آپ کا اسم گرامی ہر دکھ اور درد کی دوا تھا۔

② وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے عرض کرتے کہ حضور علیہ السلام کا جلد تر عالم دنیا میں ظہور ہو۔

③ اور آپ کا انیس بہت چرچا تھا اور اُن کے دلوں اور ذہنوں میں

④ آپ کی تعظیم و تحکیم بہت زیادہ تھی لیکن جب حضور علیہ السلام تشریف لائے۔

⑤ تو ان کی محبت بغض و عناد و دشمنی سے بدل گئی۔

سوال: آیت سے معلوم ہوا کہ رحمت صفا انہی سے مخصوص ہوئی حالانکہ یہ غلط ہے اللہ تعالیٰ کی مذکورہ رحمت ہر مومن کو نصیب ہوگی۔

جواب: یہ نبی علیہ السلام کے ہم زمان اہل کتاب کی خصوصیت بیان کی گئی ہے تاکہ انہیں ترغیب ہو لیکن وہ بجا پر اس دولت سے محروم رہے۔

يَا مَعْزُومِي الْمَعْرُوفِ انہیں یہی یعنی توجید و شریع اسلام کا حکم فرماتے ہیں وَيَكْفِيهِمْ عَنِ

الْمُنْكَرِ اور انہیں برائی اور ہر اس عمل سے روکتے ہیں جس کا شریعت اور سنت سے کوئی تعلق نہیں۔

وَيَجِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ اور اُن کے لئے پاک اشیاء، حلال کرتے ہیں حالانکہ اس سے قبل اُن کی

شامت اعمال کی وجہ سے اُن پر وہ چیزیں حرام تھیں مثلاً شحم وغیرہ۔

وَيَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ اور اُن پر خبیث اشیاء حرام فرماتے ہیں جیسے دم (خون) المخنزہ وغیرہ۔
الطیبات نے وہ اشیاء مُراد ہیں جو طباغ کو پسند اور اُن سے وہ لذت پائیں اور الجائنت وہ ہیں جن سے طباغ کراہت و نفرت کریں۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ جن اشیاء سے طباغ کو لذت محسوس ہو وہ حلال اور جن سے نفرت و کراہت محسوس ہو وہ حرام جب تک کہ ان اشیاء کے لئے خصوصیت سے کوئی دلیل و لاؤ نہ ہو۔

مسئلہ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جسے شرع حلال و طیب کہے وہ حلال اور جسے وہ خبیث کہے وہ حرام جیسے ربا و رشوت وغیرہ وغیرہ اور آیت کا صحیح مدلول بھی یہی ہے کہ جسے شرع حلال کہے وہ حلال اور جسے حرام کہے وہ حرام۔ اس سے طبع کی احساس لذت اور نفرت و کراہت کا کوئی تعلق نہیں۔

وَلْيَضْحَكُوا هُمْرًا صَوْنَهُمْ وَالْأَعْلَى كَانَتْ عَلَيْهِمْ اُور اُن سے اُن کے بوجھ اور طوق ہٹانے
ہیں جو ان پر تھے یعنی وہ امور شاہد جو ان پر مقرر تھے اُن سے معاف کرادیے مثلاً اُن کی شریعت مندرجہ ذیل اُور نہایت
سخت تر تھے مثل قتل خطا ہو یا محل قصاص لازم تھا اُن کے لئے دیت کی اجازت تھی لیکن حضور علیہ السلام نے دیت کا اہراً
فرمایا اور جن اعضاء سے خطا سرزد ہوتی اسے کاٹنا ضروری تھا۔ لیکن حضور علیہ السلام کی شریعت میں صرف دھونا کافی

ہے اور جسم یا کپڑے پر نجاست ہو تو اس کو محو کر کے کاٹنا لازم تھا لیکن حضور علیہ السلام نے فرمایا انہیں دھو ڈالنا کافی ہے
اُن کے مال غنیمت کو آگ کھا جاتی لیکن حضور علیہ السلام کی شریعت میں یہ نجاست بدین میں تقسیم کی جاتی اور انہیں ہفتہ کے
دن عمل کرنا جرم تھا لیکن ہمارے لئے اجازت ہے ان تکالیف کو اصرار و اغلال سے تنہی دی گئی ہے اغلال ہر
وہ لوہے کی کڑی کہ جسے ہاتھ کو باندھ کر گردن سے جکڑاجائے اور اصر ہر وہ بوجھ جو انسان پر پڑنے کے بعد اسے
حرکت کرنے سے روک دے۔

قَالَتِ يٰۤاٰمَنُوۤا بِہِ پس وہ لوگ جو لوگ ان کی نبوت و رسالت پر ایمان لائے اور اُن کے ادا و
نواہی پر عمل کیا۔ وَعَزَّوَجَدَ اور ان کی تعلیم و تبحر کی اور دشمنوں پر غلبہ پانے کے لئے اُن کی مدد کی وَلَقَمُوۤهُ
اور دین کی خاطر اُن کے دشمنوں سے لڑائیاں لڑیں وَاتَّبِعُوا الشُّرَآءِ الَّذِیۡۤ اُنۡزِلَ مَعَہُ اور اس کو رُکوع کی کتاب
کی جو اُن کے ساتھ نازل ہوا یعنی قرآن جو اُن کے ساتھ نازل ہوا اور اُس کی روشنی دلوں میں ایسے ہے جیسے آنکھوں
کے اندر روشنی ہے۔

سوال صاحب کشف نے کہا کہ حضور علیہ السلام کے ساتھ قرآن نازل نہیں ہوا۔ بلکہ جبریل علیہ السلام کی معیت
سے آسمان سے زمین پر اُترتا؟

جواب آپ کی نبوت کے اظہار پر اس کا نزول شروع ہوا گویا اس مناسبت سے آپ کے ساتھ اُترتا۔

فائدہ مَعَهُ اُنْزِلَ کے متعلق ہے اور اس کی ضمیر سے حال ہے اور اس میں مضاف مقدر ہے اصل عبارت رَا نَزَلَ ذٰلِكَ النُّورُ مَصَاحِبًا لِّنَسُوْبَةِ تَحٰی۔

اُوْلٰئِكَ وہی لوگ جن کے اوصاف بیان کئے گئے ہیں هُمْ اَلْمُنْلِحُوْنَ ؕ وہی کامیاب ہیں یعنی مطلوب پانے والے اور کدوب سے نجات حاصل کرنے والے ہیں اُن کے ماسوا باقی لوگوں کو درجات و مراتب نصیب نہیں ہوں گے۔

فائدہ اس میں موسیٰ علیہ السلام کی قوم کو جنہوں نے توبہ کی اور نہ ہی حضور علیہ السلام کے کمالات کا اقرار کیا تو انہیں نہ نجات نصیب ہوئی اور نہ کامیابی۔ اس سے آیات کی تطبیق و تحقیق صحیح طور واضح ہوئی کہ موسیٰ کی دعا بھی مستجاب ہوئی اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد عَزَّ اَزَّ اُصِیْبَ بِہِ مَنْ اَسَآءَ وہی پورا ہوا۔

مسئلہ اس سے ثابت ہو کہ ایمان کے بعد حضور علیہ السلام کی تعظیم اور قرآن کی اتباع فوز و فلاح کا بہترین ذریعہ ہے۔

فائدہ حضور علیہ السلام کی نصرت و وقم ہے۔

① عام

② خاص

عام اہل شریعت کو نصیب ہوتی ہے اور خاص اہل طریقت و ارباب حقیقت یہی حضرات ہیں جو بحال انوار رحمتی اور اسرار توحید کو اخلاص سے پا چکے ہیں اور یہی انوار و اسرار انہیں سے مخصوص ہوئے۔

شانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان انبیاء علیہم السلام کو سلسلہ وار بھیجنے میں مقصود بالذات حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس تھی اور دیگر انبیاء علیہم السلام بمنزلہ مقدمہ و

تمہید کے تھے اس لئے آپ کو انبیاء علیہم السلام کا خلاصہ و زبدہ و نتیجہ اور اشرف جیسے القاب سے یاد کیا جاتا ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دیگر انبیاء علیہم السلام پر چھ چیزوں کی وجہ سے افضل بنایا ہے۔

① جو امع الکلم سے نوازا گیا ہوں۔

② مجھے رُعب عطا ہوا ہے۔

③ میرے لئے غنائم حلال کئے گئے ہیں

④ میرے لئے تمام روئے زمین کو مسجد اور پاک کرنے والا بنایا گیا ہے۔

⑤ تمام مخلوق کا رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

⑥ مجھ پر نبوت ختم ہوئی۔

نکتہ جیسے حضور علیہ السلام دوسرے انبیاء علیہم السلام کا زبدہ و خلاصہ ہیں ایسے ہی دوسرے انبیاء علیہم السلام کی کتابوں میں قرآن مجید زبدہ و خلاصہ ہے بلکہ اُن سے اعظم و اکرم اور ان سب کی تصدیق کنندہ ہے اور ایسے ایسے بے نظیر الفاظ سے سمجھا گیا کہ اس کی صرف ایک سورۃ سے بہت بڑے فصحاء و بلغاء عاجز آگئے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ جو دوسری کتابوں میں احکام و آداب و فضائل یا دلائل و جرائین و جمیع تھے وہ اس کتاب میں مل جاتے ہیں۔

نکتہ دوسری تمام اُمّتوں میں سے مقصود اصلی یہی تھی جو حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام اُمّتوں کا زبدہ و خلاصہ ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس اُمّت کو امت و سبطاً یا ذفر یا با ہے اسی طرح تمام گذشتہ بادشاہوں و ملطین خلاصہ اور زبدہ ہیں اور ان سب کا زبدہ خلاصہ ملوک عثمانیہ ہیں کہ وہ اور اُن کی دولت تمام دولتوں کی زبدہ و خلاصہ ہیں کہ اُن کے بعد ظہر مہدی و عیسیٰ علی نبینا وعلینہم السلام تک کسی کو ایسی دولت نصیب نہ ہوگی اس لئے کہ یہی و جمال کے مبادی کُفار و مجار یعنی افرنجی و دیگر اعدائے اسلام اور تمام بے دینیوں سے جہاد کرتے ہیں اور صرف انہیں سہقت اقلیم میں بہت بڑی جمعیت اور طاقت اور دولت عظمیٰ نصیب ہوئی ہے تمام مشرق و مغارب کے اطراف میں انہیں بڑی شوکت اور جہا و جلال حاصل ہے اُن سے قبل کسی کو ایسی شان و شوکت نصیب نہیں ہوئی اور سب سے پہلی دلیل یہ ہے کہ اُن کے جدِ اعلیٰ سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جامع القرآن ہیں اور یہی حضرات اسم حق کے مظہر ہیں جیسے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اسلام میں ایک خصوصی شان و شوکت نصیب ہوئی انہیں بھی اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے حاصل ہے چنانچہ مروی ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلمان ہوئے تو حضور علیہ السلام سے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا ہم حق پر ہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا یقیناً ہم حق پر ہیں اور مجھے قسم ہے ان ذات کی جس نے مجھے نبی بنا کر بھیجا ہم حق پر ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی میں بھی یہی عرض کرتا ہوں کہ مجھے قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو نبی بنا کر بھیجا ہم حق پر ہیں تو ہم اب پوشیدہ ہو کر اللہ تعالیٰ کی عبادت نہیں کریں گے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وجہ سے دین کو غلبہ نصیب فرمایا اس لئے کہ دین کا غلبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایمان سے مشروط تھا۔ یہی دین کے غلبہ کا پہلا ظہر تھا اس کے بعد رفتہ رفتہ عروج ہوتا گیا یہاں تک کہ دولت عثمانیہ میں پورے شباب پر تھا اس لئے یہ دشمنان اسلام سے خوب رستے ہیں اور انہیں حق کی تلوار اپنے اکابر اور مجاہدین اسلام سے نصیب ہوئی۔

منقول ہے سلطنت عثمانیہ مورث اعلیٰ حضرت عثمان اتنے بہت بڑے عروج کو پہنچے تو صرف کلام حکایت الہی کی نگہبانی کی وجہ سے اور پھر وہ سلطان الاسیخا بھی تھے وہ اس طرح کہ اُن کے ہاں جو بھی حاضر ہوتا

اسے دولت سے وافر حصہ عطا فرماتے۔ اُن کی سخاوت اُن کے ہمایندگان پر ناکار بھی اس نے اسے بہت پریشانی ہوئی اپنی ہی شکایت نے کہ چلے تاکہ الحاج یکتا اور دوسرے معزین کو اپنی اثباتیں سنائیں مگر اپنے ایک معزز آدمی کے گھر جہاں ہوتے تو دیکھا کہ قرآن مجید ایک غلاف میں رکھ کر کسی کھونٹی پر لٹکایا گیا ہے آپ نے پوچھا کہ یہ کیا ہے انہوں نے کہا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کا ادب ضروری ہے آپ با ادب ہو کر قرآن مجید کے سامنے با ادب کھڑے ہو گئے ساری رات ایسے ہی قرآن مجید کے سامنے با ادب کھڑے رہے جب صبح ہوئی آپ چلے تو انہیں راستہ میں ایک شخص ملا اور کہا کہ میں آپ کا مطلب ہوں اور کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے آج کے بعد معظّم فرمایا ہے اور آپ کی اولاد کو سلطنت سے نوازا ہے اس لئے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے کلام کی عزت کی ہے۔ پھر آپ نے ایک درخت کے کانٹے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اس کے سر پر ایک رومال باندھ دیا جائے یہی ہمارا نشان (جھنڈا) ہے اس طرح سے آپ کے پاس ایک بہت بڑی جماعت ہو گئی۔ آپ نے اُن کے ساتھ مل کر کافروں پر حملہ کر دیا اس سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتح و نصرت اور غلبہ نصیب فرمایا۔ اس کے بعد ظاہری سلطنت کے لئے آپ کو سلطان علاؤ الدین نے بھی اجازت دیدی اس طرح سے آپ مستقل طور بادشاہ بن گئے اُن کے انتقال کے بعد ان کا صاحبزادہ اور خان سلطان مقرر ہوا۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی مدد سے بروہہ (شہر) کو فتح کیا۔ اس وقت سے دولت عثمانیہ ایک مستقل بادشاہی کے نام سے معنوں ہو گئی اور ہمارے زمانہ تک یہ سلسلہ موجود ہے۔ خدا کرے اس سے انہیں ترقی نصیب ہو۔ یہ صرف اس وجہ سے انہیں اتنا بڑا مرتبہ نصیب ہوا کہ انہوں نے کلام اللہ شریف کی تعظیم و تحکیم کی جیسے پہلے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا لطف و کرم ہوتا تھا ایسے ہی آپ پر ہوا اور خدا کرے اُن کی آنے والی نسل پر بھی ایسے ہی لطف و کرم ہو۔ اگر یہ حضرات کبھی غصہ اور رنج کا اظہار فرماتے ہیں تو وہ رعایا کی ذریعہ تنبیہ کے لئے ہوتا ہے جو درحقیقت وہ بھی ایک قسم کا لطف و کرم ہے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

① زلّمت مّترس ای پندیدہ دوست

کہ ممکن بود کآپ بیوان در دوست

② دل ادبے مُراوی بفحوت مسود

شب آسین است اسے برادر ہون

ترجمہ: ① اے مجبور دوست اندھیرے سے نہ ڈر کہ ممکن ہے کہ آنجیات اس میں ہوں۔

② دل کلابے مراوی کی وجہ سے نہ جلا کیونکہ شب حاملہ ہوتی ہے تو دن روشن جلتی ہے۔

خلاصۃ التفسیر آیات میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اپنی قوم سے چند بندے

اختیار فرمائیں اس میں اشارہ ہے کہ جس کا اللہ تعالیٰ امتحان لینا چاہتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ بندہ ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ ہرگز نہیں ہو سکتا جسے مخلوق پسند کرے اس لئے کہ حقیقی مختار اللہ ہے۔ کما قال تعالیٰ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ اور مخلوق کو حقیقی اختیار نہیں چنانچہ فرمایا مَا كَانَ لِمَنْ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْكُمْ أَنْ يَخْتَارَ لَوْ كَانَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهٌ لَخَالِفَ مَا خُلِقَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَخْتَارُ۔ ہاں لوگوں میں سے انہیں نکالا گیا جو زلزلہ صغفہ ہلاکت کے مستحق ہوئے یعنی کھلم کھلا اللہ تعالیٰ کی زیارت کا سوال کرنے والے اور وہ بارگاہ حق کی بے ادبی اور گستاخی بھی۔ چونکہ وہ بے ادبی ان میں پوشیدہ تھی اس لئے موسیٰ علیہ السلام کو شکوک نہ ہوئی اور اللہ تعالیٰ تمام مخفی بھیدوں کو جانتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے ان کے ظاہری صلاحیت کے مطابق فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو واضح کر دیا کہ جسے میں چنتا ہوں وہ تیرے جیسے ہوتے ہیں۔ وَآتَاكَ خِطَابًا لَمْ يَأْتِ كُنْزًا وَلَا نَبَاتًا لَمْ يَحْضُرْ حَسْبُكَ اللَّهُ لَقَدْ لَخِّنَا لَكَ آيَاتٍ وَلَكِنْ أَنْتَ لَا تَعْقِلُ۔ اے موسیٰ علیہ السلام کو یقین ہو گیا کہ اصلی مختار ہے جسے اللہ تعالیٰ چنتے اس لئے آپ نے اپنی قوم کے متعلق فرمایا کہ وہ عقل سے بے بہرہ ہیں اور خود بارگاہ حق میں انکار سے توبہ و استغفار و اعتذار کر کے رحم و کرم کی درخواست پیش کر دی۔ چنانچہ ان کے معجز و دما و خیرہ کا بیان قرآن مجید میں یوں ہے قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتْلُو مَسَاحِقَ الْأُفْحَامِ۔ اے اللہ تعالیٰ اگر تو اس ناریشوق کے دل میں ناریشوق پوشیدہ طور بھڑک رہی تھی لیکن جو نہی کلام الہی سنا تو اندر میں وہ بھرکنے والی آگ کھل کر باہر آگئی اس کی وجہ یہی ہے کہ جو نہی کلام کا ماسالہ قلب کے پتھر سے رگڑا گیا تو اس ناریشوق کے انگارے ظاہر ہونے لگے پھر اس سچی زبان کی دیائی سلائی سے شعلہ بھڑکا اٹھا سوال کا تھا چنانچہ رَبِّ ارْنِيْ اَنْطُومِ الْاَيْدِیَّ اِلَیْهِ نَارِشَوْقِ قَوْمِ كَے قلوب کے پتھروں میں موجزن تھی لیکن پوشیدہ پتھر کلام الہی کو سننے کے بعد بھڑک اٹھی اور ان کی دیبا سلائی سے شعلے نکلے چونکہ وہ زبان نبوت نہ تھی اس لئے اس سے سوال کا دھواں اٹھا جو زلزلہ و صغفہ کا موجب بن گیا اس میں راز نہانی یہی تھا کہ موسیٰ علیہ السلام اور دیگر لوگوں کو معلوم ہوا کہ بندوں کے دل ناریشوق کی امانت کے لئے مخصوص ہیں موسیٰ علیہ السلام کو بھی خیال نہ گذرے کہ وہ اس راز سے مخصوص ہیں تاکہ وہ دوسروں سے معذرت کریں بلکہ یہ عام ہے کہ جو بھی کلام الہی سے محظوظ ہوتا ہے تو اس پر دیدار الہی کا فائدہ و شوق طاری ہو جاتا ہے اس لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا ہر سنی آدم کا دل اللہ تعالیٰ کی وہاں گلیوں (قدرت) کے درمیان ہے چاہے تو اس کے دل کو مضبوط کرے چاہے اسے میسر نہ جائے اس میں صفت جمال و جلال کی طرف اشارہ ہے لیکن یاد رہے کہ اس کرامت کا حقدار انسان کے سوا اور کوئی نہیں یعنی قلب کا اللہ تعالیٰ کی زیر نگرانی ہونا۔

قائدہ دل کو سیدھا اور میٹھا رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ اسے صفات جمال کا شیشہ بنا دیا جاتا ہے کہ پھر

اللہ تعالیٰ کے لطف و رحمت سے اس پر شوق و محبت کا غلبہ رہتا ہے اور یہ بھی کہ قلب کو صفاتِ جلال کا آئینہ دار بنایا جاتا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب کی وجہ سے شہوت اور حرص علی الدنیا کا غلبہ رہتا ہے۔
نکتہ چونکہ موسیٰ علیہ السلام کا قلب اصطفاء رسالت سے محض ہو چکا تھا اور قوم اس دولت سے محروم تھی اس لئے آپ نے شعدنا رحمت کی رویت کے لئے ادب کو ملحوظ رکھا جیسا کہ اُن کے قرب کا تقاضا ہے چنانچہ عرض کی رَبِّ اَدْرِیْ اَنْظُرْ اِلَیْہِ اس میں ربوبیت کی عزت کو مقدم کر کے اپنی عبودیت کی عاجزی کا اظہار کیا اور قوم کا سوال غفلت اور لاپرواہی کے رنگ میں تھا اور ایسی نارشوق کی بے ادبی اور گستاخی سے اُلٹنا نہیں چاہتا انہیں پہنچا اُن کے سوال میں گستاخی دے دے ادب کا پہلو دیکھئے انہوں نے کہا لَنْ نُوْثِرَ مِنْ کُلِّ حَقٍّ شَرَّ اللّٰہِ مَجْہُوْرًا انہوں نے انکار اور بہت دھڑکی کو مقدم کر کے پھر ربوبیت کا سوال جہرۃً سے مشروط کیا اس لئے انہیں صغیر نے گھیر لیا۔

صغیر موسیٰ وصغیر قوم کا فرق موسیٰ علیہ السلام کے صغیر اور قوم کے صغیر میں زمین و آسمان کا فرق ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کو بے ہوش کیا گیا صفتِ ربوبیت کی تجلی سے اور وہ بھی لطف و کرم کے ساتھ اور قوم کو بے ہوش کیا گیا اپنی صفتِ عزت و عظمت کا ہر کر کے اور قہر و غضب کا مورد بنا کر۔

نکتہ چونکہ موسیٰ علیہ السلام مقامِ توحید میں ثابت قدم تھے اس لئے وہ فوراً وحدت سے دیکھتے تھے بنابرین وہ تمام اشیاء کو بمنجانب اللہ دیکھتا کرتے تھے اس لئے آپ کو قوم کی صفات کا علم ہو گیا کہ اُن کے ساتھ جو کچھ ہونے والا ہے یہ اُن پر آرائش ہے اور انہیں قہر و غضب کا مورد بنایا جائے گا جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مکالمات کے پالوں سے گھونٹ نوش کئے تو مناجات کی مستی سے مدہوش ہو گئے تو انبساط کے بستر پر گر کر کہنے لگے اِنْ هٰی اِلَّا فِتْنَةٌ تَفْضِلُ مِنْ تَشَاعُرِہِ اَزْمَانَتْ ہِے توحس کے قلب کو صفتِ قہر کی انگلی سے ٹیڑھا کرنا چاہتا ہے تو تو گمراہ کرتا ہے اور صفتِ لطف و کرم کی انگلی سے جس قلب کو تو سیدھا کرتا ہے تو تو اسے ہدایت دیتا ہے اَنْتَ وَلِیُّنَا تو ہی ہمارے مُجَلِّد امور کا کفیل اور ہماری ہدایت کا حامی و ناصر ہے فَا عَفُوْا لَنَا ہم سے جتنی خطائیں سرزد ہوئیں سب کی سب بخش دے وَارْحَمْنَا اور ہم نے رویت کی نعمت کا سوال کیا ہے وہ بھی عطا فرما وَ اَنْتَ خَیْرُ الْعٰفُوْیْنَ اور تو خطا پوشی میں سب سے بہتر ہے یعنی وہ اگرچہ دوسروں کے گناہوں پر پردہ ڈالتے ہیں لیکن اُن کے مقاصد عمل نہیں کرتے اور تو وہ کریم ہے کہ اُن کے گناہوں پر نہ صرف پردہ ڈالتا ہے بلکہ اُن کی غلطیوں کو نیکیوں سے تبدیل کر دیتا ہے اور ساتھ ہی اُن کے مقاصد و مطالب بھی حل فرماتا ہے۔

وَ اَلْتُبْ لَنَا فِیْ هٰذِہِ الدُّنْیَا حَسَنَةً یعنی ہمارے لئے دنیا میں حسنہ لکھ۔ یعنی دنیا میں ہیں دولت ویدار سے نوازیئے جیسے اپنے محبوب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اُن کی امت کے خواہ

کو دنیا میں دولت دیدار سے نوازنا ہے اور ہمیں آخرت میں بھی سرفرازی کا موقع عطا فرما۔ اِنَّا هُمْ كَا اِلٰہِکَ ہم نے اسی فضیلت کی طلب میں تیرے ہاں پوشیدہ طور رجوع کیا اور تو ہر پوشیدہ سے پوشیدہ تر امر کو جانتا ہے انہیں بھی اللہ تعالیٰ نے پوشیدہ امر کا جواب پوشیدہ طور عنایت فرمایا گویا راز مخفی سے انہیں اس لئے نوازا کہ انہوں نے مخفی طور معروض پیش کیا۔ چنانچہ فرمایا عَذَابُ اِیُّیْ اُحْصِیْبُ بِہِم مِّنْ اَشْأَاۃٍ یعنی تہری صفت سے جسے پہانتا ہوں کھڑتا ہوں۔

فائدہ ایک قرأت میں مِّنْ اَشْأَاۃٍ کے بجائے مِّنْ اَسْأَاۃٍ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں عذاب میں اُسے مبتلا کروں گا جو میرے دیدار کی طلب میں کُنْ لُوْہُ مِّنْ لَّکَ حَتّٰی تَرَ اللّٰہَ جہرۃً کہہ کر بنے ادبی اور گستاخی کرتا ہے تو میں بھی انہیں محض تادیباً تنبیہا عذاب فرقت و جدائی میں مبتلا کر دیتا ہوں وَ رَحْمَتِیْ وَ سِعَتِیْ کُلِّ شَیْءٍ اور میری رحمت ہر شے کو محیط ہے اور بطور نعمت اور ابجا و ترمیم کے فَسَاۡ کُنْتُہُمْ اَیْسَ عَنقَرِیْبٍ میں وہی حسہ یعنی دیدار اور وہ رحمت کہ جس کا تم مطالبہ کرتے ہو کھوں گا لِّلَّذِیْنَ یَبْتَغُوْنَ وَ یُؤْتُوْنَ السَّکُوٰۃَ اَن لَّوْکُمْ کے لئے جو اللہ تعالیٰ کی مہربانی کی مدد سے اُس کے غیر سے بچتے اور اسی مقام کے نصاب سے رزقہ ادا کرتے ہوں اور یہ رزقہ ان لوگوں کو دی جاتی ہے جو اسی مقام کے طالب و سالک ہیں وَ اَلَّذِیْنَ ہُمْ بِاٰیٰتِہِآ یُؤْمِنُوْنَ یعنی وہ لوگ شواہد آیات کے انوار سے تحقیقا ایمان لاتے ہیں نہ تقلیداً۔ اُن اُمت کے خواص اولیاء کرام مراد ہیں چنانچہ اُن کے احوال و اعمال کی تصریح فرمائی کہ الَّذِیْنَ یَبْتَغُوْنَ السَّکُوٰۃَ النَّبِیُّ الْاُمِّیُّ اس میں اشارہ ہے کہ آپ کی اُمت میں بھی چند ایسے اشخاص ہیں جنہیں ان تینوں مقامات کے حصول کی استعداد ہے وہ تین مقام یہ ہیں۔

① مقامات رسالت

② مقامات نبوت۔ یہ وہ مقامات ہیں جن میں آپ کے ساتھ دوسرے انبیاء علیہم السلام بھی شریک ہیں۔

③ مقام اُمّی یہ مقام صرف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مخصوص ہے کسی نبی رسول کو یہ مرتبہ ملنا اور نہ ہی کسی دوسرے کے لئے امکان ہے۔

شان لولاک کا عجیب و غریب بیان

اُمّی یعنی حضور علیہ السلام اُمّ الموجودات و الکائنات ہیں چنانچہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

۱۔ مقامات کی استعداد مراد ہے کہ عین نبوت جیسا کہ مرزائیوں کا عقیدہ ہے حصول مقامات اور ہے اور نبوت شے دیگر۔ فافہم وَلَا تَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِیْنَ ۱۲ اویسی غفلت

اَوَادَنِي سے مقام توحید اور اَوَادَنِي سے مقام وحدت مراد ہے۔ غور کرو گے تو تمہیں یہ مقام جلد تر سمجھیں آئے گا۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

جو شخص حضور علیہ السلام کی اتباع میں کامل ہوتا ہے تو وہ بھی مقام بشریت سے مقام روحانیت کی طرف رجوع کرتا ہے پھر اسے جذبات (بوجہ اتباع) سے مقام توحید میں منزل نصیب ہوتی ہے وہاں سے انوار متابعت نبویہ کی برکت سے انانیت کو غور کر کے مقام وحدت تک پہنچ جاتا ہے اس طریق سے وہ بندہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُمتیت سے حظ وافر حاصل کرتا ہے۔ الَّذِيْنَ يَجِدُوْهُ فَتَهُ هَكُنُوْا بِاَعْنُدْهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ (یعنی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر مبارک بنی اسرائیل کی کتابوں میں مندرج تھا ورنہ درحقیقت آپ تو مصدق میں نہایت درجہ سے مستور و مکنون تھے يَاْ مَعْزُومِيْنَ اِيَّاهُمْ پُرمان کی نیکی سے طلب حق اور اُس کی طرف پہنچنا مراد ہے۔ وَيَتَّبِعُهُمُ الْغَيْبُ عَنِ الْمُتَكْرِ اَوِ الْمَكْرِ سے طلب ماسوا و اس سے انقطاع مراد ہے۔ وَيُحِلُّ لَّهُمُ الطَّيِّبَاتِ سے قربات الی اللہ مراد ہیں یا لیب سے اللہ تعالیٰ کی ذات مطلوب ہے اور وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ الخبائث سے دنیا اور وہ امور مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ سے دور کرنے والے ہوں مراد ہیں۔ وَيَضَعُ عَنْهُمْ اَصْرَهُمْ وَالْأَعْلَالِ الَّتِيْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ (امر سے وہ عہد مراد ہے جو انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اُس کے بارے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کیا کہ مقام اُمتیت اور مقام حبیبیت تک صرف آپ کی اُمت ہی پہنچ سکے گا اور بس یا وہ لوگ جو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے حقدار ہوں گے بوجہ آپ کی تابعداری کے۔ کَمَا قَالَ تَعَالَى قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ (آلایہ) اور حضور علیہ السلام نے فرمایا میری شفاعت کے تمام لوگ محتاج ہیں یہاں تک کہ یہ ہے خلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی (صلی اللہ علیہ وسلم)

یہ عہد اُن کے لئے نہایت سخت اور بمنزلہ لوہے کے گلے کے طوق کے تھا جو انہیں مقام اُمتیت اور حبیبیت تک پہنچنے سے روکتا تھا۔ حضور علیہ السلام نے تشریف لاتے ہی اُن سے وہ بوجہ ہلکا کیا اور دعوت متابعت دے کر اُن سے وہی طوق اُن کی گردن سے ہٹایا۔ اس معنی کو فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِهِ وَعَزَّرُوْهُ وَنَصَرُوْهُ مَوْكِدًا کہتا ہے وَعَزَّرُوْهُ بِمَعْنٰی وَقَرَّوْا بِہ یعنی اُن لوگوں نے حضور نبی علیہ السلام کو اس مقام سے محض سمجھ کر تعظیم و تحريم کی۔

وَنَصَرُوْهُ اور انہوں نے آپ کی تابعداری کر کے آپ کی مدد کی۔ وَاتَّبِعُوا النَّوْا الَّذِيْ اُنْزِلَ مَعَهُ یعنی جب حضور علیہ السلام کو انوار ہدایت نے انانیت سے محو کیا تو انہوں نے نُور وحدت سے استفادہ کا موقع نصیب ہوا یہاں تک کہ اُس کے بعد اُن کی انانیت مٹ کر رہ گئی اور صرف باقی نُور ہی نور رہ گیا۔

(باقی ص ۱۴۵ پر)

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ
 الْأَمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝
 وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ أُمَّةٌ يُهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۝ وَقَطَعْنَاهُمْ
 اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَمَهُ قَوْمُهُ
 أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۚ
 قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ۖ وَظَلَلْنَا عَلَيْهِمُ الْعَمَامَ ۚ وَانْزَلْنَا عَلَيْهِمُ
 الْغَمَامَ وَالسَّلَاطِي ۚ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ
 كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ
 وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ ۚ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَعْبُدُكُمْ
 حَاطِبَتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ۝ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ
 قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا
 كَانُوا يَظْلِمُونَ ۝

ترجمہ: تم فرماؤ اے لوگو میں سب کی طرف اس اللہ کا رسول ہوں کہ آسمان اور زمین کی بادشاہی اسی کو ہے
 اس کے سوا کوئی معبود نہیں جلاتے اور مارتے تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول بے پڑھے غیب بتانے
 والے پر کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے ان کی غلامی کرو کہ تم راہ پاؤ اور موسیٰ کی قوم میں سے ایک
 گروہ ہے کہ حق کی راہ بناتا اور اسی سے انصاف کرتا اور ہم نے انہیں پانٹ دیا بارہ قبیلہ گروہ اور ہم نے وحی
 بھیجی موسیٰ کو کہ جب اس سے اس کی قوم نے پانی مانگا کہ اس پتھر پر اپنا عصا مارو کہ اس میں سے بارہ چشمے
 پھوٹ نکلے ہر گروہ نے اپنا گھاٹ پہچان لیا اور ہم نے ان پر برسات بان کیا اور ان پر من و سلوی اتارا کھاؤ

ہماری دی ہوئی پاک چیزیں اور انہوں نے ہمارا کچھ نقصان نہ کیا لیکن اپنی ہی جائز کام کرنا کرتے تھے اور بارگاہِ کربلا سے فرمایا گیا کہ اس شہر میں بسو اور اس میں جہاں چاہو کھاؤ اور کھو گناہ اُترے اور دروازے میں سجدہ کرتے داخل ہو ہم تمہارے گناہ بخش دیں گے عنقریب نیکوں کو زیادہ عطا فرمائیں گے تو ان میں کے ظالموں نے بات بدل دی اس کے خلاف جس کا انہیں حکم تھا تو ہم نے ان پر آسمان سے عذاب بھیجا بدلہ ان کے ظلم کا۔

تفسیر عالماتہ قُلْ يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ إِنَّ رَبِّي دَرَسُوهُ اللَّهُ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا تم فرماؤ اے لوگو میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول بن کر تشریف لایا ہوں یہ خطاب عام ہے اس لئے کہ آپ اپنے ہم عصر جن و انسان الیوم القیامتہ تمام کے لئے رسول بن کر تشریف لائے ہیں بخلاف دوسرے انبیاء علیہم السلام کے کہ وہ صرف اپنے ہم زمان کی طرف مبعوث ہوئے اور ان کے وصال کے بعد ان کی شریعت کا اجرا دائمی نہ ہوتا اَلَيْسَ كَذَبًا لَكُمْ رَسُوْلُكَ کے متعلق ہے اور جیسا اَلَيْسَ كَذَبًا لَكُمْ کی ضمیر سے حال ہے۔

فائدہ مدادی نے فرمایا کہ اسی کا مطلب یہ ہے کہ اے لوگو میں تم سب کا پیغمبر ہوں تمہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور اس کی توحید کی دعوت دیتا ہوں تاکہ تم اس پر عمل کر کے اپنے آپ کو اس سے ملو۔

مسئلہ آکام المرجان میں ہے کہ تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام انسانوں اور جنوں اور عرب و عجم کے رسول ہیں۔

سوال اس میں حضور علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے حضرت سلیمان علیہ السلام انسانوں کے علاوہ جنات کے بھی نبی تھے بلکہ اُن پر ان کی حکومت بھی تھی بلکہ حیوانات بھی آپ کے تابع تھے؟

جواب حضرت سلیمان علیہ السلام جنات و حیوانات کی طرف رسول بنا کر نہیں بھیجے گئے بلکہ آپ کی اُن پر صرف حکومت و سلطنت تھی آپ اُن سے خدمات لیتے تھے لیکن انہیں دینی دعوت کے مامور نہیں تھے۔ اس لئے کہ

(بقیہ صفحہ ۱۴۷)

پھر جب آپ کو مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا تو آپ کے ساتھ نور و وحدت بھی اتارا گیا۔ کہا قال تعالیٰ فَدَجَّاءُكُمْ مِنَ اللَّهِ نور یعنی تمہارے اللہ تعالیٰ کی طرف نور یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے وَكُتِبَ عَلَيْهِ سَبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ اور آپ کے ساتھ قرآن مجید بھی حضور علیہ السلام کی متابعت کا مخلوق کو اس لئے حکم ہوا کہ وہ آپ کی تابعداری کی برکت سے نور و وحدت سے مشرف ہو کر سعادت کبریٰ و نعمت عظمیٰ سے نوازے جائیں۔ اُولَئِكَ هُمُ الْمُتْلُونَ وہی جو اب انانیت میں نور و وحدت سے فائز المرام ہیں رکذا فی التاویلات النجیہ

جنات کے علاوہ بڑے بڑے شیاطین و عقاریت آپ کی خدمت کرنے اور آپ کے حکم کے پابند تھے لیکن کفر پر رہے اور سرکشی و طغیان سے سرمزنہ تھے۔ کذا حقیقہ والہی الاسکوبی۔

انجوبہ رملہ لفظ اناس میں جنات بھی شامل ہیں اس لئے کہ اناس ناس نیوس سے مشتق ہے۔ یعنی متحرک۔

اسع رطل جو مہری اور صاحب قاموس فرماتے ہیں کہ اناس انس و جن ہر دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے اس انجوبہ کے لئے یہ انس کی جمع ہے اناس دراصل اناس تھا ایسی جمع ناڈرا واقع ہوتی ہے کہ اس پر لفظ داخل ہوتا اس کا اصلی حرف گر جانے لگا۔

نَالِدِيْ مَنْصُوبٍ يَامَرْفُوعٍ عَلَى الْمَدْرَجِ ہے پہلی ترکیب پر اعرافی مخدوف ہوگا دوسری پر ہو کہ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وہ اللہ کہ آسمان و زمین کی بادشاہی اسی کی ہے اور ان ہر دونوں کا تصرف اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اس کے سوا کوئی معبود نہیں یعنی اس کے سوا اور کوئی ایسا نہیں جو عبادت کا مستحق ہو۔ یہ جملہ الذی صلہ سے بدل اور اس کے اجمال کو بیان کرنے کے لئے واقع ہوا ہے اس لئے کہ جو تمام عوالم کا مالک ہے تو عبادت بھی صرف اُس کی ہونی لازم ہے اور الوہیت کی مستحق بھی وہ ذات ہو چاہی ایسی ملکیت میں مغفود ہو کہ اس کے ساتھ اور کسی کی مشارکت نہ ہو۔

تقریر صوفیانہ ہو ضمیر اسم ہے واللہ تعالیٰ کے خصوصی اسم سے ہے اس میں غیبیہ کا معنی درحقیقت اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مخصوص ہے اس لئے کہ وہ ایسی ذات ہے کہ وہاں عقول کی رسال محال اور اوام کا دارا کہ منتہی ہے اور یہ حضرت غیب الثانیہ کا اسم ہے اور یہی ذات کے قیامت کا پہلا اسم ہے جسے برزخ سے تعبیر کیا جاتا ہے یہی برزخ حکم فاسد و باطن کا جامع ہے اگر اسمیں واؤ کو چھپایا جائے حضرت غیب الغیب کا اسم ہوگا۔ یہی حضرات ذات کے حضرت اولی کا نام ہے یہی فاتحہ الاسماء اور ان کی اُم الکتاب ہے اس کا وہی مرتبہ ہے جو حروف میں الف (کذا فی ترویج القلوب لعبد الرحمن لبطانی قدس سرہ)

فائدہ صوفیانہ مقربان درگاہ حق چونکہ ماسوی اللہ کو جانتے نہیں اس لئے جب (ہو) کا لفظ بولتے ہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف اشارہ کرتے ہیں تو انہیں پہلے اس کا ذکر خیر ہوا ہو یا نہ اس کی مزید تحقیق سورہ اخلاص کے حواشی ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ میں دیکھئے۔

يُنْجِي وَيُصَيِّتُ وہ جلاتا اور مارتا ہے یہ الوہیت کی تقریر کے لئے ہے اس لئے کہ احیاء و اماتت پر وہی قدرت رکھتا ہے جس کے سوا اور کوئی عبادت کے لائق نہ ہو۔

فائدہ حداثی نے فرمایا کہ مخلوق کو لطف سے پیدا کرتا ہے مبادی زندگی ختم ہونے پر انہیں مارتا ہے اور سوائے اللہ تعالیٰ کے اُس پر کوئی قادر نہیں۔ بعض نے اس کے برعکس معنی کیا ہے وہ یہ کہ مردوں کو قیامت میں زندہ کر کے اٹھائے گا

اور زندوں کو دنیا میں موت دیتا ہے۔

فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِؕ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اور اس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا یہ فائدہ دیتا ہے کہ تشریف برسات نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تفریع کے لئے ہے۔ اَللّٰہِی الْاَرْتِیْ وہ رسول جو نبی اُمّی کے لقب سے ملتا ہے۔

لفظ الامی میں بھی نبی علیہ السلام کی مدح ہے اس لئے لغت میں امی وہ ہے جو کھنا جانتا ہو اور نہ پڑھنا۔ لیکن حضور علیہ السلام کو بایں معنی ماننے کہ وہ کتابوں کے علوم اور زمانہ ماضی کے تمام حالات جانتے ہیں اس اعتبار سے کہ آپ کے علم کا سرچشمہ وحی ربانی ہے۔

الَّذِیْ یُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَکَلِمَاتِہٖؕ وہ نبی علیہ السلام جو اللہ تعالیٰ اور اس کے وہ کلمات جو ان پر نازل ہوئے ان پر ایمان لاتے ہیں۔

فائدہ کلمات سے وہ امور مراد ہیں جو آپ کو بذریعہ وحی انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور ان کی کتب کے حالات اور وحی وغیرہ معلوم ہیں اور آپ کو اس وصف سے اس لئے موصوف کیا گیا ہے تاکہ اہل کتاب کو آپ کے احکام قبول کرنے میں تامل نہ ہو۔

فائدہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کی تفریح اس لئے ہے کہ ذات حق کا ایمان ہر حال میں ضروری ہے اگرچہ کلمات پر ایمان لانے میں ایمان باللہ بھی آجاتا ہے۔

وَاتَّبِعُوْا اور حضور علیہ السلام کے ہر حکم کی تابعداری کرو۔ یعنی ان کے تمام اوامر و نواہی کی اتباع لازمی ہے لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ تاکہ تم ہدایت پا جاؤ۔ یہ دونوں فضلوں کی علت یا ان کے فاعلوں سے حال ہے اگر غلت ہو تو معنی ہو گا کہ تم امور بالا مذکورہ پر عمل کرنے کے بعد امید کرو کہ تمہیں اپنے مطلوب تک رسائی نصیب ہوگی اگر حال ہو تو معنی یوں ہو گا کہ امور مذکورہ بالا پر عمل کرنے والوں کا حال یہ ہے کہ وہ ہدایت کی امید رکھتے ہوئے ہیں۔

مسئلہ ایمان کو اتباع سے معلق کرنے میں اشارہ ہے کہ ایمان کے ساتھ اتباع ضروری ہے اگر کوئی شخص ایمان لاکر اتباع نبوی سے گریز کرتا ہے تو سمجھو کہ وہ ابھی گمراہ ہے۔

مسئلہ صوفیانہ راہ حق ہر طرف سے محدود ہیں۔ کسی پر ان کے کھولنے کی اجازت نہیں۔ سوائے اس کے جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرے کہ متبع رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے راہ حق ہر طرف سے کھلے ہیں۔ حضرت ابن عربی قدس سرہ صاحب فتوحات مکیہ کی پیاری تقریر شیخ العارف الواصل الکامل سیدنا محی الدین بن العربی قدس سرہ نے

سنت اور سنی کو بیان فرماتے ہوئے کھاکر شرعی نقطہ نگاہ سے انسان تین قسم ہوتے ہیں :-

① محض باطنی وہ یہ کہ صرف بتدریج توحید کے قائل ہو حالانکہ قولاً وفعلاً یہ عقیدہ احکام شرعیہ کی تطبیق بلکہ اُن کے بالکل برعکس کا عادی بنا دیتا ہے یہ بھی مذموم ہے اس لئے کہ شرعی قواعد میں سے کسی قاعدے یا حضور علیہ السلام کی سنت کے خلاف کیا جائے تو وہ قابلِ مذمت ہے خواہ یہ خلاف کھانے پینے میں ہو یا اجماع وغیرہ میں یا حالات کے کسی ایک معاملہ میں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسی مذموم حرکات سے بچائے۔

② محض ظاہری ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لئے جسم ثابت کرے یا اُسے مخلوق سے کسی شے سے تشبیہ سے (نوعاً یا لہذاً) جیسے فرق مجسمہ و مشبہ کے عقائد ہیں یا کسی خاص فقیہ کا مقلد جسے اور فقیہ سے وہ مراد ہے جو علوم احکام میں ایسا منہمک ہو کہ اُس کا قلب حبِ دنیا کی وجہ سے ملکوت سے بچ جائے ہو۔ اس کی علامت یہ ہے کہ وہ اپنے مذہب کو اس خوف سے ترک کرنے کو تیار نہیں کر وہ دوسرے فقیہ کا مقلد کیوں ہو جبکہ اُس کے اس مذہب کے خلاف حضور علیہ السلام کی ہزاروں احادیث سنائی جائیں لیکن وہ ایسی احادیث سننے تک گوارا نہیں کرتا بلکہ وہ اپنی ان مروجہ روایات پر بھی بدگمانی کرتا ہے کہ اُن کے راویوں کا اعتبار نہیں کرتا خواہ وہ کتنا ثقہ ہوں یا تابعین یا ائمہ مجتہدین ہوں صرف اس خیال پر کہ اگر یہ روایات قابلِ قبول ہوتیں تو اُس کے مذہب کے پیشوا کی کتابوں میں درج ہوتیں (جیسے غیر مقلدین اور دیوبندیوں و دہلیوں کا وطیرہ ہے) یہ طریقہ بھی خالی از فہمت نہیں ہم اللہ تعالیٰ سے ایسے طریقہ سے پناہ مانگتے ہیں۔

③ شریعت کے احکام کا پابند ہے جیسے اسے شرع کا حکم ہے ویسے ہی عمل کرتا ہے۔ کسی حکم کا ایسے پابند کیا جاتا ہے تو وہ پابند ہو جاتا ہے جہاں سے اسے شریعت روکتی ہے رک جاتا ہے اپنی طرف سے اس کا کوئی رائے نہیں جیسے کتب احادیث سے رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طریقہ پر چلتا ہے ایسے شخص کے طریقہ کو سنت اور اُسے (حقیقی) سنی کہیں گے۔ اور سنی اللہ تعالیٰ کی سچی محبت کا دم بھرکتا ہے۔

حضرت ابن العربی قدس سرہ کی شریعت کی
پابندی کی عجیب و غریب داستانے
سے وہ یہ کہ آپ نے اپنی صاحبزادی کا نکاح حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے کیا اور بلا تکلف آپ کے ہاں

لے اس سے ہمارے دور کے سنی اور حضرت ابن العربی کے نام لیوا غور کریں کہ یہ بد عملی میں یکتا ہونے کے باوجود پھر بھی مدعی ہیں کہ ہم سنی ہیں۔ ہاں یہ زبانی کلامی۔ رسمی سنی قدر ہیں حقیقی سنی نہیں۔ ۱۲ اویسی منفرہ

تشریف لے جاتے لیکن انہوں نے نہ میری لڑکی ہے اور نہ میں ایسے کر سکا۔

حکایت (سنت کا مخالف کبھی ولی نہیں ہو سکتا) سرہ السامی نے ایک دن اپنے مریدوں سے فرمایا: "میں نے فلاں شخص کے متعلق سنا ہے کہ وہ ولایت کا مٹی ہے آج میں اس سے ملاقات کے لئے جاتا ہوں آپ چند ساتھیوں کو لے کر اس کے ہاں پہنچے تو اُسے دیکھا کہ وہ مسجد کی طرف جا رہا ہے لیکن جب اُس نے تھوکا تو قبلہ کی طرف تھوک پھینکی حضرت سلطان العارفين سيدنا بايزيد قدس سرہ اسے سلام اور مصافحہ کئے بغیر واپس لوٹے اور فرمایا جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت پاک کی مستحبات سے بے خبر ہے وہ ولایت و صدیقیت کے کمالات کا مدعی کیسے ہے یعنی جو شریعت کے مستحب کا عامل نہیں وہ ولی کامل کا ہے کیا۔ (لیکن آج کل کے مدعیان ولایت تو فرائض تک مفہم کر جاتے ہیں تب بھی ولی ہیں)۔

امام احمد بن حنبل کو امامت کیسے ملی سيدنا امام احمد بن حنبل قدس سرہ فرماتے ہیں۔ میرے چند ساتھی بنگے ہو کر غسل کر رہے تھے میں نے حدیث پاک کے پیش نظر حوالہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتا ہے اور آخرت کو مانتا ہے تو اُسے چاہیے کہ وہ حمام میں بھی کپڑا باندھ کر غسل کرے) میں نے کپڑا باندھ کر غسل کیا۔ رات کو مجھے کسی نے کہا مبارک ہو اے احمد! اللہ تعالیٰ نے سنت پاک پر عمل کرنے سے برکت سے تمہیں بخش دیا اور مخلوق کا تمہیں امام بنا دیا گیا۔ آج کے بعد اللہ تعالیٰ کے بندے تمہاری اقتدا کیا کریں گے میں نے عرض کیا آپ کون ہیں انہوں نے فرمایا جبریل علیہ السلام ہوں۔

حجر اسود اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ حضرت عابس بن ربیع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے سيدنا عمر رضی اللہ عنہ کو حجر اسود کو مخاطب کر کے کہتے سنا کہ اے حجر اسود مجھے معلوم ہے کہ تو ایک پیچھے ہے تجھ میں کسی قسم کا نفع یا نقصان دینے کی طاقت نہیں لیکن اگر میں اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تجھے چومنے نہ دیکھتا تو تجھے ہرگز نہ چومتا۔

یہ روایت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی اتباع سنت کے کمال کی دلیل بنا کر لائی گئی ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب بندوں یا مرغوب چیزوں میں نفع و نقصان کی تاثیر نہیں۔ اسی روایت کے آخر میں ہے کہ حضرت علی نے فرمایا کہ حجر اسود نفع و نقصان دیتا ہے (اویسی غفرلہ) اس بحث کی تفصیل یوں ہے کہ کسی چیز کا تاثیر کا مالک ہونا اور نہ ہونا اور مؤثر ہونا اور نہ ہونا اثرات کا اللہ تعالیٰ ہی ہے اور مؤثر ہونا یا نہ ہونا اللہ ہی شے ہوتی ہے۔ اس کی بحث و تحقیق فقیر کی کتاب التخریج فی الحجج الاود میں دیکھئے (لاویسی غفرلہ)۔

نکات کتے کے گلے میں رسہ ڈالا جائے تو وہ کتنا تابع فرمان جلتا ہے۔ اسی طرح نفس کو حال ہے کہ اسے بے نگاہ چھوڑا جائے تو آوارہ ہو جاتا ہے۔ اگر اس کے گلے میں شریعت کا رسہ ڈالا جائے تو تابع ہو جاتا ہے۔
سالک پر لازم ہے کہ وہ اپنے نفس کو قابو رکھے۔

سنگ اصحاب کہف روزے چند

پے مردم گرفت و مردم شد

ترجمہ: اصحاب کہف کے کتے نے چند روزہ نیکوں کے قدم پچڑے تو وہ بہشت میں جائے گا تو آدمی کا بچیں بدل کر۔
فائدہ اگر تم کسی کے تابع فرمان ہو کر زندگی بسر کرنا چاہتے ہو تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری اختیار کرو کہ قیامت میں آدم علیہ السلام سے عینی علیہ السلام تک تمام حضرات انبیاء کرام علیہم السلام آپ کے جھنڈے سے ہوں گے۔ اگر آپ کے کسی امتی کے تابع ہونے کا پروگرام ہے تو اس کی اتباع کرو۔ جو شہرہ زمانہ ہوا اور اقرائے سلاطین سے میل جول رکھتا ہو اور اُن سے اُن کی بات بنی ہو بلکہ اس کی تابعداری اختیار کیجئے جو مرد مولیٰ ہو اس لئے بزرگوں کا حکم ہے کہ پہلے بندے کو اہل حق پہچانیئے پھر اس سے دوستی بنائیئے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا کہ جو شخص حق کی معرفت کا دار و مدار شہرت کو چاہتا ہو تو وہ ہمیشہ گمراہی کے گڑھے میں رہے گا۔ اگر مردان حق کو حق سے پرکھتا ہے تو اسے حق ضرور نصیب ہو گا لیکن اس وقت تک محال ہے جب تک حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت مبارکہ پر عمل کر کے اُن سے مناسبت پیدا نہ کرے آپ کی سنت پر عمل کرنے سے ان کی محبت میں اضافہ بھی ہو گا بلکہ آپ کی تمام متعلقہ امور سے محبت پیدا ہو جائے گی مثلاً آپ پر زود شریف پہنچنے اور آپ کے مزار اقدس کی زیارت اور مؤذن کی اذان کا جواب اور اذان کے بعد دعا پڑھنے سے محبت نبوی کا اضافہ ہو جاتا ہے۔

حضور علیہ السلام کے تبرکات بھی دافع البلاء ہیں ① حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بال مبارک یا آپ سے منسوب کوئی اور بکری، کپڑا، چمڑہ جیسے نعلین شریف موزے وغیرہ کسی گنہگار کی قبر پر رکھے جائیں تو انہی تبرکات کی برکت سے وہ گنہگار عذاب قبر وغیرہ سے نجات پا جائے گا ② اگر کسی کے گھر یا مکان یا شہر میں تبرکات ہوں تو ان تبرکات کی برکت سے وہ مکان اور شہر ہر بلا سے محفوظ ہوں گے اگرچہ انہیں معلوم نہ ہو۔

مسئلہ آپ زمزم اور حبش کفن کو آب زمزم سے ترکیا جائے اسی طرح کعبہ شریف کے غلاف کے ٹکڑے میت کے ساتھ دینا یا اس غلاف سے میت کو کفناتے ہیں بھی وہی برکات ہیں جو حضور علیہ السلام کے تبرکات ہیں۔

اے اور یہ تا ممکن ہے کہ وہ تادمیر ملا گوشت کھا کر باؤلہ ہو جائے اور لوگوں کو کاسٹے لگے جیسا کہ مرث ہوئے کہ کتا اگر مردہ سانپ کھائے تو پاگل ہو جاتا ہے۔

تبرکات کے دافع البلاء ہونے کی عقلی دلیل حضرت امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ تبرکات کے دافع البلاء ہونے کے لئے عقل بھی مانتی ہے کہ اس لئے کہ مثلاً کوئی شخص کسی شہر میں جائے اور بادشاہ کے تیریا تیروں کے نشان لے جائے تو وہ شخص اس بادشاہ کا مطیع اور محب و عاشق ہے تو اس شہر کو معظم و محترم سمجھے گا صرف اس لئے کہ اس میں بادشاہ کے متعلقات موجود ہیں اسی طرح ملائکہ کرام کی کیفیت ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن کے لئے سلطان معظم ہیں وہ ملائکہ جب اپنے سلطان معظم کی کوئی چیز کسی مکان یا شہر یا قبر میں ملاحظہ کرتے ہیں تو اپنے سلطان معظم کی وجہ سے ان تبرکات کی عظمت و عزت کے تحت وہاں پر عذاب نازل نہیں کرتے۔

وہابیوں اور دیوبندیوں کا رد مذکورہ تقریر سے ثابت ہوا کہ جن قبر پر قرآن مجید رکھا یا پڑھا جائے یا اوراق لکھ کر میت کے ہاتھ میں دیا جائے تو اسے قبر میں بہت بڑا فائدہ ہوتا ہے۔
 (کنز فی الاسرار الحمدیہ)۔
 شریعی شریف کے دفتر سوم میں ہے۔

معجزہ نبوی

- ① انہ انں فرزند مالک آمد دست
کہ بہمانی او شحفے شد دست
- ② او حکایت کرد کہ بعد طعام
دیدنش دستار خوانرا زرد قام
- ③ حرکت آلودہ و گفت اے خادمہ
اندر افگن در تنورش یکدمہ
- ④ در تنور پر ز آتش در فگند
آن زمان دستار خوانرا ہوشمند
- ⑤ جملہ مہانان دران حیران شدند
انتظار دود کنندہ دری بدند

لے اس سے کفنی لکھا اور عہد نامہ لکھا اور عہد نامہ میت کے ہاتھ میں دینے کا ثبوت ملا۔

- ⑥ بعد یک ساعت برآورد از تنور
پاک و اسپید و زان رساخ دور
⑦ قوم گفتند اے صحابی عزیز
چوں نوزیدد متفا گشت نیز
⑧ گفت زانکہ مصطفیٰ دست و دہاں
پس بایلد اندریں دستار خواں
⑨ چوں جمادی را تشریف داد
جان عاشق را چہا خواہد کشاد

- ترجمہ ① حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ ان کا کوئی آدمی مہمان ہوا۔
② وہ فرماتے ہیں کہ انس رضی اللہ عنہ کا دسترخوان میلا کھیلنا تھا۔
③ انہوں نے اُسے اٹھا کر خادمہ سے فرمایا کہ اسے آگ میں ڈال دے۔
④ اس خادمہ نے فوراً وہ دسترخوان آگ میں ڈال دیا۔
⑤ لوگ حضرت انس کی اس عجیب روش سے حیران ہو گئے انہیں خیال تھا کہ یہ دسترخوان جل کر راکھ ہو جائے گا۔
⑥ لیکن انس رضی اللہ عنہ نے اسے تھوڑی دیر کے بعد نکالا تو وہ دسترخوان آئینہ کی طرح صاف و شفاف تھا۔
⑦ لوگوں نے پوچھا حضرت یہ کیا ماجرا ہے کہ اسے آگ نے نہ جلایا بلکہ اُس صاف و شفاف ہو گیا۔
⑧ حضرت انس نے فرمایا کہ اس سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہاتھ اور چہرہ
⑨ پونچھا تھا وجہ برکت ہے کہ آگ نے نہیں جلایا۔

اے اللہ ہمیں اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں محو فرما اور اُن کی شفاعت سے بہرہ
فرما (آمین) وہابی حضور علیہ السلام کی برکت نہیں مانتے انہیں بھی اپنے نبی علیہ السلام کی شان کو مان لینا چاہیے۔
مولانا رومی قدس سرہ فیضیت کے طور آخر میں لکھتے ہیں کہ اے خدا کے بندہ ایسی مبارک ہستیوں کا
فائدہ قرب حاصل کرو۔ جہنم کی آگ سے بچ جاؤ گے اس لئے کہ جب وہ بے جان چیزوں کو آگ سے بچا کئے
ہیں تو ہم حضرت انسان ہیں کیوں نہ بچائیں گے۔ اس سے وہابی، شیعہ، سنیوں کی وہ ذات پاک کہ جس نے صدیق اکبرؐ
عمر رضی اللہ عنہما کو ساتھ سلایا ہے اُن کی کیا شان ہے۔

تفسیر عالمانہ وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ (اور مومنوں کی قوم میں)۔

رابطہ جبکہ پھر پرتول اور اُن کے غلط اقوال السن تَوَّابُ مِنْكَ حَتَّى تَرَ اللّٰهَ جہس تہ کا ذکر ختم ہوا اور وہ لوگ تھے بھی بد نیت اُن کے بعد ان حضرات کا ذکر فرمایا جو اشقار کی ضد یعنی مسلمانوں کی نکت تھے آیت میں لفظ قوم سے وہ بنی اسرائیل مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے یہاں تھے اُمّۃً ایک جماعت تھی تَبَّہُ ذُنُوبُہُمُ اَمِ لَمْ یَرْہُوبِہُ رَبُّہُمُ اس کا مفعول محذوف ہے بِاِلْحَقِّ وراخا لیکہ وہ جماعت تھی کے ساتھ تلبس تھی یعنی وہ حق والے تھے واپس حق کے ساتھ یَعْبُدُ لِقَوْنِہِ جو اُن کے لئے احکام جاری ہوتے ہیں اُن پر عائدانہ طور پر عمل کرتے ہر دونوں افعال میں مضارع کا صیغہ بول کر ماضی کی حکایت حال کا ارادہ کیا گیا ہے۔

اجویہ لیکن مشہور ترین مفسرین کے نزدیک یہ ہے کہ اس اُمت سے وہ بنو اسرائیل مراد ہیں جو چین سے بھی آگے بجانب مشرق (پہاڑوں میں) اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مصروف ہیں۔

اجویہ مذکور کا عجیب واقعہ ان کا واقعہ یوں ہوا کہ جب موسیٰ علیہ السلام اور اُن کے خلیفہ حضرت یوشع علیہ السلام لگی یہاں تک کہ انبیاء علیہم السلام کو قتل کرنا و دیگر بڑے بڑے جرائم کا ارتکاب اُن کا مشغلہ بن گیا۔ اُن کی نحوست سے قتل و غارت عام ہو گئی انہیں سے بعض نیک طینت اور مبارک سیرت بھی تھے۔ جو اُن کی غلط کاریوں سے بری الذمہ تھے بلکہ انہیں برائیوں سے روکتے تھے لیکن اُن کی غلط کاری عادت بن چکی تھی اس لئے وہ بضد ہو گئے تو اُن نیک لوگوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ان میں ایسی جدائی ڈال دے کہ پھر ایک دوسرے سے ملنے کا امکان بھی نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کے نزدیک ان کے لئے ایک سڑگ کھولی وہ اُس کے اندر گھس گئے اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اُن کے آگے آگے روشنی کے گیس روشن ہو گئے دن کو وہ اس روشنی سے غار کا راستہ طے کرتے رہتے جب سورج ڈوبتا روشنی بجھ جاتی وہ روشنی کے یچنے پر وہیں آرام فرماتے جب صبح ہوتی تو وہ روشنی پھر سامنے آ جاتی اور سارا دن سفر کرتے رہتے اسی طرح ان کا ڈیڑھ سال تک یہی طریقہ رہا کھانے پینے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اُن کے ساتھ ایک نہر جاری کر دی یا اپنی قدرت کا ملہ سے اُن کے لئے کھانے پینے کی اشیاء حسب ضرورت انہیں منزل بمنزل مل جاتی ہیں ڈیڑھ سال کے سفر کے بعد ملک چین کے اختتام پر بجانب مشرق ایک زمین میں پہنچے جہاں پر درندے وحشی اور موذی جانور راکش پذیر تھے لیکن اُن کے پہنچنے پر انہیں کسی قسم کا ایذا نہ پہنچا یا۔ وہ وہاں پر تورات کے احکام پر پابندی سے عمل کرتے ہیں لیکن ہر وقت اسلام کے مشتاق رہتے ہیں اُن کی نیکی و بزرگی کے پیش نظر ان کے ہاں ملائکہ کرام حاضر ہوتے ہیں۔ وہ ہم سے اتنے دور ہیں کہ نہ ہم اُن سے مل سکتے ہیں اور ان میں سے کوئی ایک نہ ہمارے ہاں آ سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ملک چین کے اختتام پر ایک ریت کی نہر جاری ہے جس کا بتور کرنا نہایت ناممکن ہے

فائدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ نہر شہد کہ ہے۔
 فائدہ سدی نے فرمایا کہ وہ آپس میں بہت بڑا اتفاق رکھتے ہیں گویا وہ ایک باپ کی اولاد ہیں۔ وہ ایک دوسرے
 کا مال اپنا مال سمجھتے ہیں۔ یعنی کسی قسم کا فرق نہیں سمجھتے۔ رات کو ان کے ہاں بارش ہوتی ہے تو صبح کو تارام
 سارا دن گذارتے ہیں کھیتی باڑی کرتے ہیں حسب ضرورت اناج لے لیتے ہیں باقی ویسے چھوڑ دیتے ہیں یعنی ذخیرہ اندوزی
 نہیں کرتے۔

شب معراج کا ایک منظر

شب معراج حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا کہ مجھے بنی اسرائیل کی اس قوم سے ملاقات
 کرایئے جس کی اللہ تعالیٰ نے اُفۃً یَکْفُہُذَکَ بِالْحَقِّ وَبِہِ یَعْدِلُونَ سے تعریف فرمائی ہے جبریل
 علیہ السلام نے عرض کی کہ وہ آپ سے اتنی دور نہیں ان تک پہنچنے کے لئے آنے جانے کا راستہ صرف بارہ دن تھا
 کا ہے لیکن آپ اپنے رب تعالیٰ سے عرض کیجئے جو حکم ہو اس پر عمل فرمائیے۔ حضور علیہ السلام نے ان کی ملاقات کے لئے
 اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ جبریل علیہ السلام نے امین کہی۔ آپ کی دعا مستجاب ہوئی کہ بذریعہ جبریل علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا میرے محبوب علیہ السلام کو ان لوگوں کے ہاں براق پر سوار کر کے لے جائے۔ آپ براق پر سوار ہوئے کہ چند
 قدم اٹھانے پر ان لوگوں کی آبادی میں پہنچے آپ نے انہیں السلام علیکم کہا۔ انہوں نے سلام کا جواب دے کر عرض کی کہ
 آپ کون ہیں؟ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا میں نبی امی ہوں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) انہوں نے عرض کی آپ
 کے لئے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے اوصیا نے ہمیں بشارت دی تھی کہ ہم میں جو بھی آپ سے ملے تو آپ پر ان کی طرف
 سے سلام عرض کرے۔ فلہذا ہمارى طرف سے ان کا سلام قبول فرمائیے آپ نے ان کا سلام قبول فرمایا پھر انہوں نے
 پوچھا آپ کے ساتھ کون ہے؟ آپ نے فرمایا کیا تم ان کو دیکھ رہے ہو عرض کی ہاں۔ آپ نے فرمایا یہی جبریل علیہ السلام
 ہیں۔ آپ نے فرمایا میں نے ان اسلاف کے مزارات دیکھے جو ان کے گھر دل کے قریب ہیں۔ میں نے ان سے پوچھا
 یہ کیا عرض کی یہ اس لئے تاکہ ہم ان کی روزانہ زیارت کریں اور عبرت حاصل کر کے موت کو یاد رکھیں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ
 آپ لوگوں کے مکانات بالکل زمین سے ملے ہوئے ہیں بلند مکانات کیوں نہیں بنوائے انہوں نے عرض کی اس لئے
 کہ کسی کا مکان دوسرے سے بلند ہو کر اس کی دوسرے پر برہم رگی نہ جلائے۔ دوسرا اس طرح سے ہوا نہ کر کے اور
 سب کو برابر ہوا پہنچے۔ میں نے پوچھا کہ تمہارے ہاں نہ کوئی حاکم مقرر ہیں نہ قاضی۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ عرض کی ہم ایک
 دوسرے کے ساتھ عدل و انصاف سے پیش آتے ہیں کوئی بھی کسی کا حق نہیں کھاتا۔ اس لئے نہ ہمیں حق کی ضرورت
 ہے نہ قاضی کی۔ پھر آپ نے فرمایا تمہارے ہاں بازار نہیں اور نہ کوئی شہر۔ انہوں نے عرض کی کہ ہم کھیتی باڑی
 کر کے اپنی ضرورت کا اناج وغیرہ لے لیتے ہیں باقی اپنے محتاج اور کمزور لوگوں کے لئے چھوڑ دیتے ہیں نہ ہمیں

بیچنے کی ذمت آتی ہے اور نہ بازار اور شہر میں سکتے ہیں۔ آپ نے فرمایا تم میں بعض ایسے ہیں جنہیں میں بہت ہشاش
 بشاش اور ہنستا چہرہ دیکھتا ہوں اس کی وجہ ہے۔ عرض کی کہ اُن کے عزیز و اقارب کا ابھی تازہ انتقال ہوا ہے
 وہ ان پر اس لئے غرضیں ہیں کہ دین حق پر انہیں موت آئی ہے۔ آپ نے فرمایا انہیں بعض کو بہت غمگین پاتا ہوں اس
 کی وجہ کیا ہے عرض کی اس لئے کہ اُن کے ہاں بچے پیدا ہوئے ہیں۔ اب وہ غمگین ہیں کہ نامعلوم وہ بڑے ہو کر کیسا دین
 اختیار کرتے ہیں۔ خدا نخواستہ بڑے ہو کر انہوں نے غلط راستہ اختیار کر لیا تو پھر ہمارا کیا بنے گا۔ آپ نے فرمایا
 اگر تمہارے ہاں لڑکا پیدا ہو تو کیا کرتے ہو اور اگر لڑکی پیدا ہو تو کیا۔ عرض کی لڑکے کی پیدائش ہر ایک ماہ شمار نہ کا روزہ
 رکھتے ہیں اور لڑکی کے لئے دو ماہ روزہ رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اس طرح کیوں عرض کی اسی طرح ہمیں موسیٰ علیہ السلام
 کا حکم ہے کہ لڑکیوں کی پرورش میں لڑکوں کے دو ہر اقواب ملتا ہے۔ آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی زنا کرے تو کیا کرتے
 ہو عرض کی ہمارے ہاں کوئی زانی نہیں۔ اگر خدا نخواستہ ہمارے میں سے کسی سے ایسی غلطی ہو جائے تو اُسے آسمان ایک
 لے اور زمین نکل جائے۔ آپ نے فرمایا تم میں سے اگر کوئی سود کھائے تو عرض کی ہمارے ہاں کوئی ایسی غلطی نہیں کرتا۔
 یہ وہ کرتا ہے جسے اللہ تعالیٰ کا رزاق ہونے پر ایمان نہ ہو لیکن غم میں ایسا کوئی نہیں آپ نے فرمایا تم بیمار بھی ہوتے ہو کیا
 کہ نہ ہم گناہ کرتے ہیں اور نہ بیمار ہوتے ہیں۔ یہ آپ کی اُمت کا کام ہے کہ وہ گناہ کرتے ہیں تو بیمار ہو جاتے ہیں پھر
 وہی بیماری اُن کے گناہوں کا کفارہ بنتی ہے۔ آپ نے فرمایا تمہارے ہاں درندے اور ٹوڈی جانور نہیں ہیں عرض
 کی ہیں لیکن ہم اُن کے قریب آتے جلتے ہیں اور وہ ہمارے قریب سے گذرتے ہیں نہ ہم انہیں کچھ کہتے ہیں نہ وہ
 ہمیں ایذا پہنچاتے ہیں۔ اس بڑی طویل گفتگو کے بعد آپ نے اپنی شریعت کی انہیں دعوت دی اور سورۃ فاتحہ کے علاوہ
 قرآن کی چند اور سورتیں بھی سکھائیں اور پانچ نمازوں کی ادائیگی کا بھی حکم فرمایا۔

فائدہ حدادی نے کہا کہ شبِ معراج سے پہلے مکہ معظمہ میں آپ پر دس سورتیں نازل ہو چکی تھیں آپ نے انہیں دس
 سورتیں سکھائیں اور اس وقت نماز اور زکوٰۃ کا حکم بھی نازل ہو چکا تھا۔ آپ نے انہیں نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا اور
 ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ ہفتہ کی تعظیم بھی چھوڑ دو۔ اور جمعہ کی نماز ادا کیا کرو۔ اور وہیں پر تاقیامت مقیم رہو۔ اس روز نے
 مسلمان اور صبیح دین پر مضبوط ہیں اور ہمارے قبلہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں۔

فائدہ جمیع کا لفظ حدیث مذکور میں واقع ہے اس کا معنی ہے جمعہ کی نماز ادا کرنا۔

سوال مذکورہ بالا احکام میں سے چند ایسے احکام بھی ہیں جو شبِ معراج کے بعد نازل ہوئے ہیں؟

جواب جو احکام اُس وقت نازل ہو چکے تھے وہ اُس وقت بتا دیئے باقی بعد کو۔ یہ ضروری نہیں کہ آپ کو معراج
 صرف ایک بار ہوئی بلکہ آپ متعدد بار معراج سے مشرف ہوئے۔ البتہ معراج جماعتی ایک بار ہوئی باقی روحانی طور
 آپ نے ان لوگوں کی تکمیل روحانی معراج کے طور فرمائی۔

دیگر جواب بطرز عقیدہ حاضر و ناظر آپ نے انہیں اس وقت نماز کی تلقین فرمائی اور سب کو معلوم ہے
 طور بعد کو تلقین فرمائی اس لئے کہ آپ کے جسم اطہر کی پرواز ایک لمحہ میں کہاں سے کہاں تک پہنچ جاتی عیا کہ متعدد بار
 ہوا کہ ہماری آنکھ کی پرواز اس پر دوازے عابرجہ ہے جہاں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم جسم مبارک کے ساتھ پرواز
 فرماتے اور آپ کے لئے قریب بقریب تھا فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) لکھتا ہے یہی جواب مجھے اہل تفسیر
 کے مختلف بیانات سے ثابت ہوا اور مذکورہ بالا حدیث معراج سے جو اعتراض پیدا ہوا وہ اس تقریر سے باآسانی
 رفع ہو سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ اُمَّةٌ يَّهْدُوْنَ بِالْحَقِّ اس سے خواص اولیاء اللہ مراد
 ہیں کہ وہ خود بھی ہدایت پر ہیں اور غلطی خدا کو بھی راہ حق دکھاتے ہیں۔ لیکن کتاب اللہ کی روشنی
 میں وہ یہ کیحد لڑن اور اسی سے عوام کے ساتھ فیصلہ کرتے ہیں۔ لیکن یہ مؤمنی علیہ السلام کے خواص اولیاء کا حکم ہے
 اور ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اولیاء کی شان بہت بلند ہے کہ وہ حضور علیہ السلام کی تابعداری کی برکت
 سے جو عاقبت کے بہت بڑے مقامات طے کر لیتے ہیں یہاں تک کہ وہ انانیت مشاکرہ جذبات متابعت نبوی کے انوار سے
 مقام وحدۃ میں پہنچ جاتے ہیں اور یہی مقام اُن کی لقاء وحدۃ کے لئے اُن کے وجود کا مصدر و مرکز ہے چنانچہ اللہ
 تعالیٰ نے حدیث قدسی میں فرمایا کُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَلِسَانًا فَبِهِ يَسْمَعُ وَبِهِ يَبْصُرُ وَبِهِ
 يَنْطِقُ میں اُس کا کان دیکھ اور زبان بن جانا ہوں۔ پھر وہ مجھ سے سنتا اور دیکھتا اور بولتا ہے۔

یہی اولیاء جب اس مقام پہ پہنچتے ہیں تو انہیں اُمّی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اس لئے کہ وہ اب اس
 مقام پہ پہنچتے ہیں جو اُن کے ایجاد کا اصل ہے لیکن بنی اسرائیل کے اولیاء کو یہ مقام نصیب نہیں ہوا اس لئے کہ اُن کا
 نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام انانیت کے حجاب سے غور ہے چنانچہ روایت کا سوال کیا تو انانیت کو مد نظر رکھا تھا۔
 ثُمَّ قَالَ اَرَبِنِ اَلْظُّلُمُ الْاَبْلَسُ اس کے جواب میں انہیں کہا گیا لَنْ تَرَبِنِ اس لئے کہ ابھی تم اپنی انانیت میں جو مجھے
 اس وقت دیکھو گے جب انانیت مٹ کر ہوت غالب ہو جائے گی اس لئے کہ مجھے وہی دیکھ سکتا ہے جو میرے
 جلوں میں پورا پورا ڈوبا ہوتا ہے جس میں ابھی تک اپنے وجود کی بُرائی ہے وہ دیدار سے محروم رہتا ہے اس کی وجہ یہ
 ہے کہ جب وہ انانیت کو مٹا کر میرے جلوں میں مستغرق ہو جاتا ہے تو پھر میں ہی اُس کی آنکھ ہوتا ہوں اسی سے
 مجھے دیکھتا ہے اور مقام صرف اس اُمت کا ہے جس کے نبی اُمّی ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) حضور علیہ السلام کی

لے اسی کو ہم اہلسنت حاضر و ناظر سے تعبیر کرتے ہیں۔

کی امت کے اس بلند مقام کو دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنْ اُمَّةٍ
مُحَمَّدٍ اَصْلَى اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ کا اُمتی بنا۔ (التاویلات النجیہ)

① مصطفیٰ را انبیاء امت شدند

حمد در زیرِ لَوْ او بلند

② پایِ این اُمت مرحومہ میں

کے یقاولا بین اُرباب الیقین

③ رفعتش بین الامم چون آفتاب

در میاں انجسم اے علیہ جناب

④ پیشہ کن اے حقّی شرعِ این نبی

تا نباشد فوت از تو مطلبی!

ترجمہ: ① مصطفیٰ اَصْلَى اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ کے انبیاء علیہم السلام اُمتی ہوئے تمام آپ کے بھنڈے کے نیچے
جمع ہوئے۔

② اس سے اُمت (محمدیہ) کا مرتبہ دیکھ ان کو ارباب الیقین کے درمیان کتنا بلند مرتبہ نصیب ہوا

③ امتوں میں اس مرتبہ ایسے ہے جیسے ستاروں میں آفتاب۔

④ اے حقّی! اس نبی علیہ السلام کی شریعت پر چل تاکہ تجھ سے تیرا مطلب فوت نہ ہو۔

تفسیر عالمائے کرام: وَ قَطَعْنَاهُمْ اور ہم نے انہیں بنا ڈالا۔ اس سے موسیٰ علیہ السلام کی قوم مراد ہے۔ اس سے یہ
لوگ مراد نہیں جن کی تفصیل ہم نے بیان کی ہے اَشْتَتَى عَشْرَةً یہ قطعنا کا دوسرا مفعول ہے
اس لئے کہ قطعنا تعبیر کے معنی کو متضمن ہے۔

سوال: اَشْتَتَى عَشْرَةً مونث کا صیغہ ہے اور اس سے مراد قوم ہے اور اس کے لئے مذکر کا صیغہ لانا چاہیے؟
جواب: قوم بتا دینا یا الجماعۃ یا القطعہ ہے۔ یعنی ہم نے انہیں بارہ گروہ یا بارہ ٹوٹے بنا دیئے جو ایک دوسرے
سے جدا گانہ حیثیت رکھتے تھے۔

اَسْبَاطًا یہ اثنی عشرۃ سے بدل ہے اس لئے جمع کر کے لایا گیا ہے ورنہ سخی قاعدہ ہے کہ احد عشر
تالیع عشرہ کی تیز مفرد اور منصوب ہوتی ہے اس قاعدہ کے مطابق اسباق تیز بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

لے یہ تخلص صاحب رُوح البیان کہے۔

اور یہ سبط کی جمع ہے اور اسحاق علیہ السلام کی اولاد کو سبط کہا جاتا ہے جسے لفظ قبیلہ اسماعیل علیہ السلام کی اولاد پر متعلق ہوتا ہے۔ سبط دراصل ولد الاولد یعنی پوتے کو کہا جاتا ہے (پھر جائزہ اولاد اسحاق علیہ السلام) کے لئے متعلق ہونے لگا۔ اُمّاً بدل کے بعد بدل ہے۔ یہ امت کی جمع ہے بمعنی الجماعۃ۔

سوال بنی اسرائیل کے بارہ گروہ کیوں بنائے گئے؟

جواب وہ اس لئے کہ وہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ صاحبزادوں کی اولاد تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اُن پر انعام کے طور پر انہیں بارہ گروہ علیحدہ علیحدہ بنائے تاکہ ان کا انتظام درہم برہم نہ ہوا اور معاشی حالات میں درست رہیں اس لئے کہ وہ لوگ سخت جھگڑالو اور ایک دوسرے سے بغض و حسد رکھنے والی اور متعصب قوم تھی۔

وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اِذْ سَأَلْتَهُ قَوْمَهُۥٓ اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَنْبِيَاۤءُ اَمَّا اَنْتُمْ كُنْتُمْ كَاٰفِرٰٓتٍ
اُن کی قوم نے پانی مانگا۔ یعنی اُن کی قوم نے اس لئے پانی مانگا کہ اُن پر جنگل کی پیاس نے حملہ کیا جبکہ انہوں نے غلطی کی تو بطور سزا انہیں جنگل میں حیران و سرگردان کر دیا گیا۔

اِنَّ يٰۤاَوْحِيْنَا اِلَيْكَ لَمْ نَقْصِرْ اَصْحٰبَۃَ لَعَمْرٰٓءُ اٰپنے عصا کو ماریئے۔ آپ کا وہ عصا بہشت کے درخت مور کا تھا اُسے آدم علیہ السلام بہشت سے زمین پر لائے۔ آپ کی وراثت میں انبیاء علیہم السلام کو ملا یہاں تک کہ شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو دے دیا۔

الْحَجَرُۃُ اس پتھر کے متعلق بہت بڑا اختلاف ہے۔

فائدہ تفسیر فارسی میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام سے پتھر نے گفتگو کی اور کہا کہ آپ مجھے ساتھ لے جائیئے آپ کو میرے بہت فائدے ہوں گے چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام اُسے جنگل میں لے گئے تو جب قوم نے پیاس سے پانی کا مطالبہ کیا تو آپ نے اس پتھر پر اپنا عصا مارا۔

فَاَنْتَبَحَسْتُۢ بِسِیۡرِہٖۤ اُس پتھر پر گیا یعنی کھل گئے مِثْلُہٗ اس پتھر سے اِشْنَا عَشْرَۃً بارہ بارہ چٹے یعنی بارہ قبیلوں کے مطابق بارہ چٹے چھوٹ نکلے۔

فائدہ حدادی نے لکھا کہ تھوڑے پانی نکلنے کو الانجاس کہتے ہیں اور اگر زوردار طریق سے ہونو الانفجار کہا جاتا ہے۔

سوال فَاَنْتَبَحَسْتُ کبھی فَاَنْتَبَحَرْتُ کیوں؟

جواب ابتداً اس پتھر سے تھوڑا سا پانی نکلتا تھا اُس کے بعد زور سے چٹے نکلتے تھے اس لئے کبھی الانجاس اور کبھی الانفجار۔

فَدِ عَلِمَ کُلُّ اُنَّا ہنس بے شک معلوم کر لیا ہر قبیلے نے۔

سوال یہاں پر الاسباط کے بجائے اناس کیوں کہا گیا؟

جواب تاکہ معلوم ہو کہ وہ ہر قبیلہ کی تعداد تھا۔

مَشْيُ بَہْمَكُمُ اپنے نامزد پانی کے چٹے۔ اس لئے کہ قبیلہ صرف اپنے چٹے سے پانی لیتا تھا کیا مجال ہوئی کہ کوئی دوسرا اس چشمہ سے پانی لے سکے۔ یہ صرف اس وجہ سے کہ ان لوگوں میں تعصب بہت زیادہ تھا کہ اپنے چٹے کے سوا دوسروں کو اپنا مہنہ گوارہ نہیں کرتے تھے۔

فائدہ حضرت ابن الشیخ نے فرمایا کہ اس پتھر کے بارہ سوراخ تھے جو نہی کسی جگہ نازل ہونے تو پتھر سے اپنے مخصوص سوراخ کو کھول کر اپنی منزل تک نالی کھود کر پانی لے جاتے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اُن کے لئے فرمایا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْيُ بَہْمَكُمُ مشرب یعنی پانی کا گھاٹ۔

وَوَضَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْعَمَامَ اور ہم نے اُن کے اوپر بادلوں کا سایہ کیا یعنی ہم ان پر بادلوں کا سلسلہ ایسے طریق سے کیا کہ دن کو جہاں جاتے بادل اُن کے سروں پر سایہ کیا کرتے تاکہ انہیں سورج کی گرمی دستا نہ اور رات کو وہی بادل اُن کے راہ چلتے تاکہ راہ چلتے وقت انہیں تاریکی سے تکلیف نہ ہو۔

وَاَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ اور ہم نے اُن پر منّ نازل کیا۔ اس سے بعض مفسرین نے ترجیحیں مراد لی ہے قاموس میں ہے کہ دراصل منّ ہر اس شے کو کہا جاتا ہے جو درختوں اور پتوں پر رات کو نازل ہوتی ہے اور وہ میٹھی ہوتی ہے جو جم جانے کے بعد شہد کی شکل اختیار کر لیتی ہے اور خشک گوند کی طرح خشک کی جاتی ہے جیسے شیرخشت اور ترجیحیں۔ وَالسَّلَوىٰ امام قزوینی وابن سیطار نے کہا ہے کہ وہ بئیر تھا۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ وہ اور پرندہ ہے جو بئیر کی طرح ہوتا ہے۔

فائدہ تفسیر فارسی میں ہے کہ وہ ایک پرندہ ہے جو بئیر کی شکل میں یمن میں چڑیا سے بڑا اور کبوتر سے چھوٹا ہوتا ہے اور سلویٰ کو اس نام سے اس لئے موسوم کرتے ہیں کہ وہ انسان کو سالن سے لے نیا کر دیتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے لحم میں سے بہتر گوشت پرندوں کا ہے اور فرمایا کہ دینا و آخرت میں تمام سالنوں کا سردار گوشت ہے اور دینا و آخرت کے پینے کی چیزوں کا سردار پانی ہے اور دینا و دنیا کی تمام خوشبوؤں حنا ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے کہ سَيِّدُ الطَّعَامِ اللّٰحْمُ۔ تمام طعاموں کا سردار گوشت ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَيَّ (النِّسَاءُ) فَضْلُ اَشْرِيْدِ عَلٰى سَائِرِ الطَّعَامِ "بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کو تمام عورتوں پر فضیلت ایسے ہے جیسے ثرید کو تمام طعاموں پر۔

لے عرب کا سب سے افضل کھانا یعنی شوربا میں بھگوئی ہوئی روٹی (المنجد) اویسی غفرلہ

فائدہ مُزدِرف کی طرح ایک شے تھی جو صبح سے طلوع شمس تک آسمان سے نازل ہوتی تھی اور ہر انسان کے لئے ایک صاع کی مقدار نازل ہوتی اور جنوب کی طرف بٹیرے (پرندے) نازل ہوتے جنہیں ہر انسان پکڑ کر اپنے لئے ذبح کرتا۔

کُلُوا ہم نے انہیں کہا کہ کھاؤ مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ان پاکیزہ چیزوں میں سے جو ہم نے تمہیں عطا کیں۔ کھا موصولہ یا موصوفہ اس سے من و سلویٰ مراد ہے۔

تفسیر فارسی میں ہے کہ جو کچھ ہم نے تمہیں اپنے فضل و کرم سے عطا کیا۔ یعنی وہ روزی جو اللہ تعالیٰ سے نصیب ہو اُسے کھاؤ۔ لیکن ذخیرہ مت کرو۔ انہوں نے خلاف کر کے ذخیرہ بنا کر من و سلویٰ کو چھپا کر رکھ چھوڑا۔ جس سے وہ چند روز کے بعد بدبودار ہو گئے۔

وَمَا ظَلَمُونَا اس کا عطف جملہ محذوف پر ہے صرف اختصار کے پیش نظر اسے محذوف کر دیا گیا ہے دراصل عبارت یوں تھی فَظَلَمُوا بَانَ كَفَرُوا تِلْكَ الْاَنْعَامِ الْجَدِيلَةِ وَمَا ظَلَمُونَا یعنی انہوں نے اتنی بہت بڑی نعمتوں کا انکار کر کے ہمارے اوپر نہیں بلکہ اپنے اوپر ظلم کیا۔ وَلَٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ لیکن وہ اپنے نفسوں پر ظلم کرتے تھے۔ اس لئے کہ ظلم ضرر انہیں کسی صورت میں بھی نہیں چھوڑتا۔ فائدہ حدادی نے کہا کہ وہ اپنے لئے اللہ تعالیٰ کے عذاب کو دعوت دے کر اور رزق جو دنیا میں بلا تکلف اور بلا مشقت ان پر نازل ہوتا اس کا مادہ کاٹ کر اپنے نفسوں کو نقصان پہنچا یا حالانکہ بلا تکلف حصول کے علاوہ آخرت میں اس پر حساب کتاب بھی نہیں تھا۔

وَادْقِيلُكُمْ اور اے پیارے حبیب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یاد کیجئے کہ اُن کے اسلاف کو کہا گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا اَسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ اَسَىٰ كَاؤُنَ مِثْلِهِمْ و۔ اس کا منصوب ہونا مفعولیت کے طور پر مثلاً کہا جاتا ہے "سكنت الداس" بعض نے کہا اس کا منصوب ہونا بطور وسعت کے علی الظرفیۃ ہے۔

فائدہ الْقَرْيۃ سے بیت المقدس یا اریحا کے قریب جبارین رہا کرتے اور یہ لوگ عاد کا بقایا تھے انہیں عالمۃ کہا جاتا اُن کا سردار عوج بن عنق تھا۔

وَكُلُوا مِنْهَا اور اس سے کھاؤ۔ یعنی اس بستی کے باغات کے مطاعم و ثمرات حَبِثَتْ شِئْتُمْ جہاں سے چاہو یعنی اس بستی کے گرد و نواح کے باغات اور کھیتوں میں جہاں سے چاہو تمہیں کسی قسم کی مزاحمت نہیں کر دوں گا۔ وَقُولُوا حِطَّةٌ اور کہو کہ ہمارا سوال ہے کہ ہمارے گناہ معاف ہو جائیں حطۃ ہر وزن فعلۃ الحط سے ہے جیسے الردۃ زد سے ہے الحط بمعنی کسی شے کو اوپر سے نیچے کرنا یہاں پر مجھے گناہوں کی مغفرت یا ان کا

جھڑ جانا مراد ہے۔ **وَادْخُلُوا الْبَابَ** اور اس بستی کے دروازہ سے داخل ہو جاؤ۔ **سَجْدًا** سجدہ کرتے ہوئے
یعنی سر کو جھکا کر اور متواضع ہو کر سجدہ کرتے ہوئے شکرِ صبر کے طور پر کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں جنگل کے عذاب سے
نجات دی۔

فائدہ اگر اس القیہ سے اریحام مراد ہو تو اب مطلب اس روایت کے مطابق ہے۔ مروی ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام
بقایا بنی اسرائیل یا ان کی اولاد کو علی اختلاف الروایاتین نے مذکورہ بستی میں داخل ہوئے تو یہ بھی ساتھ اس موقع
پر موسیٰ علیہ السلام نے اس بستی کو فتح کیا جیسا کہ سورہ مائدہ میں گذرا۔ اور اگر اس سے بیت المقدس مراد ہو تو مراد ہے
کہ موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں یہ لوگ اس میں داخل ہوئے۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ الباب سے وہ قبر مراد ہے جس میں نماز پڑھتے تھے۔ (کذا فی الارشاد)۔
لَنَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ تمہاری استغفار اور خصوص سے ہم تمہارے پچھلے گناہ معاف فرمادیں گے۔
سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ یہ جملہ متانفہ بیانہ اور سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب انہیں مغفرت
نصیب ہو گئی تو پھر ان کے لئے مزید کیا چاہیے تھا اس کے جواب میں فرمایا کہ ہم نیکی کرنے والوں کے ثواب و احسان
میں اضافہ فرمائیں گے خلاصہ یہ ہے کہ مغفرت انہیں فرمان کی تعمیل سے اور ثواب بعض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نصیب
ہوا۔ **فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ** بدلتے ظالموں نے تبدیل کیا۔ یعنی انہیں حکم ہوا کہ توبہ و استغفار کریں
لیکن انہوں نے اس سے اعراض کر کے اس کے بجائے **قَوْلًا** دوسرا قول کہا جس میں اُن کی کسی قسم کی خیر و خوبی نہیں تھی۔
فائدہ مروی ہے کہ وہ بجائے سجدہ کی حالت کے چوڑوں پر چلے اور خطہ کے بجائے خطہ کہتے اور وہ بھی قول باری
تعالیٰ کی حقارت اور موسیٰ علیہ السلام سے استغفار کر کے اللہ تعالیٰ سے معافی اور رحمت کی طلب سے روگردانی کر کے
دنیا فانی نمیشی کے اسباب اور اپنی خواہشات کے مطابق چند اور باتیں طلب کیں۔

عَلَىٰ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ قَوْلًا کی صفت ہے یعنی جو کچھ انہیں کہا گیا اُس کے مخالف اور بات کی۔
سوال لفظ بدل سے تو ثابت ہوتا کہ انہوں نے غیر کا مطالبہ کیا۔ پھر آیت میں لفظ غیر کی تصریح کیوں؟
جواب تاکہ معلوم ہو کہ جو کچھ انہوں نے طلب کیا وہ ایک معمولی شے تھی۔ در واضح کرنا ہے کہ وہ ہر وجہ سے حکم
الہی کے خلاف تھا۔

فَأَدْسَلْنَا عَلَيْهِمْ پس ہم نے اُن پر بلاتا خیر نازل کیا یعنی جو نبی اُن سے مخالفت صادر ہوئی۔ ہم نے
بلاتا خیر اُن پر نازل کر دیا۔ ارسال بھی انزال کی طرح اور پر سے نیچے بھیجنے کو کہتے ہیں۔

رَجَبًا اِقْبَلِ السَّمَاءُ عذاب جو کہ آسمان سے نازل ہوا۔ اس سے طاعون مراد ہے۔
فائدہ مروی ہے کہ صرف ایک گھڑی میں چوبیس ہزار بنی اسرائیل مر گئے۔

بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ۔ اُن کے ظلم کی وجہ سے خواہ وہ پہلے ان سے سرزد دھوایا اب یہ مذاب
صرف تبدیلی کلمات کی وجہ سے نہ ہوا۔

سبق اسی طرح جو بھی اللہ تعالیٰ کی ناشکری کر کے اس کی نافرمانی کرتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے مذاب کو دعوت دیتا
ہے پھر اللہ تعالیٰ اپنی تقدیر کا نشانہ بنا کر اُسے مصائب و تکلیف میں مبتلا فرماتا ہے۔

فائدہ بنی اسرائیل نے دو نعمتیں ضائع کیں۔

① مینوی بائیس معنی کہ ان پر من و سلویٰ اور دیگر کمی نعمتیں جو انہیں بلا مشقت نصیب ہوتی تھیں سب
کی سب نافرمانی میں ضائع کر دیں۔

② آخرت بائیس معنی کہ مغفرت و ثواب سے محروم ہو گئے مرنے کے بعد اُس کا تدارک ناممکن ہو گیا
پھر سوائے خسار و زحمت کے انہیں کچھ نصیب نہ ہوا۔

حکایت عجیب و غریب زمانہ جاہلیت میں دو بھائی سفر کے لئے نکلے۔ صفات میں ایک درخت کے نیچے آرام کیا۔
شام ہوئی تو صفا سے ایک سانپ نکلا۔ جس کے منہ میں ایک دینار تھا اُس نے وہ دینار
مسافروں کے آگے ڈال دیا۔ انہوں نے سمجھا کہ یہاں کوئی بہت بڑا خزانہ ہے جس سے یہ سانپ اُٹھا کر لایا ہے تین دن
دونوں بھائی وہاں ٹھہر گئے اور سانپ روزانہ اُن کے پاس ایک دینار لا کر رکھ دیتا انہیں ایک بھائی نے کہا یقیناً یہاں خزانہ
ہے اب اس کا یہ کہ اس سانپ کو قتل کر کے خزانہ اُٹھا لیا جائے۔ دوسرے بھائی نے کہا یہ نامناسب ہے کہ اولاً اُن
فراموشی ہوگی ثانیاً ممکن ہے خزانہ نہ ہو ہم خواہ مخواہ اپنی مشقت بھی کریں اور مراد بھی پوری نہ ہو۔ اُس نے بھائی کی بات نہ
مانی جو نہی سانپ اپنی بل سے باہر نکلا تو اس کے پاس ایک کلہاڑا تھا وہ سانپ پر دے مارا۔ سانپ کے سر پر لگا۔
لیکن ضرب خفیف تھی اس لئے سانپ پر اتنا اثر نہ ہوا۔ پھر سانپ نے جلدی سے اس پر حملہ کر کے اُسے ایسا ڈنس لگایا
کہ وہ جانبر نہ ہو سکا۔ بھائی نے اسے دفنایا۔ وقت مقرر پر اس سانپ کا انتظار کیا۔ جب سانپ باہر نکلا تو سر پر پٹی
باندھ رکھی تھی لیکن خالی ہاتھ نکلا۔ اس شخص نے کہا کہ بھائی سانپ تمہیں معلوم ہے کہ میں اپنے بھائی کے خلاف تھا او
آپ کے ساتھ لڑائی سے میں نے اُسے روکا تھا لیکن اس نے میری نہ مانی۔ اب آپ میرے ساتھ صلح کر لیں کہ میں
یہاں پر زندگی بسر کروں تو مجھے کچھ ایذا دینا اور نہ میں تیرے درپے آزار ہوں گا۔

سانپ نے کہا اے برادر! یہ سودا مجھے نا منظور ہے اس لئے کہ تم اپنے بھائی کی قبر کو دیکھ کر اپنے دل کی بھڑکیں
نکلنے پر مجبور ہو جاؤ گے اور مجھے بھی سر کا زخم یاد آئے گا تو مجھ سے رہا نہ جائے گا۔ (کذا فی الحلوۃ الطیوان)

وَسَلَّمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ
إِذْ تَأْتِيهِمْ حَيَاتُهُمْ يَوْمَ سُبْحَةٍ سُرْعًا وَيَوْمَ لَا يُسْئِلُونَ إِلَّا تَأْتِيهِمْ
كَذَلِكَ ۖ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ وَإِذْ قَالَتْ أُمَمَةٌ مِّنْهُمْ
لِمَ نَعْطُونَ قَوْمًا بِاللَّهِ مِثْلَ مَا لَهُمْ ۖ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۖ أَلَا أُولَئِكَ
مُعَذَّبُونَ ۖ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَعَلَهُمُ بَيِّقُونَ ۝ فَلَمَّا نَسُوا مَا وَعُودُوا بِهِمْ خَسِبْنَا
الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ ۖ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابِ
بَئِيسٍ ۖ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا
لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ۝ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ
يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ۖ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ
وَأَنَّهُ لَعَفْوٌ رَّحِيمٌ ۝ وَطَعْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَمْمَاجٍ مِّنْهُمُ الصَّالِحُونَ
وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ نُوَبِّئُكُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝
فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا
الْأَذَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ۖ وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلَهُ يَأْخُذُوهُ
أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ قَبْلُ الْكِتَابِ أَن لَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ وَدَرَسُوا
مَا فِيهِ ۖ وَالذَّارِ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ
الْمُصْلِحِينَ ۝ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ
وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَا لَبُوءًا ۖ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝

ترجمہ: اور ان سے حال پوچھو اس بستی کا کہ دریا کے کنارے تھی جب وہ ہفتہ کے بارے میں حد سے بڑھتے جب ہفتہ کے دن ان کی پھیلیاں پانی پر تیرتی ان کے سامنے آتیں اور جو دن ہفتہ کا نہ ہوتا نہ آتیں اسی طرح ہم انہیں آزماتے تھے ان کے بے حکمی کے سبب اور جب ان میں سے ایک گروہ نے کہا کیوں نصیحت کرتے ہو ان لوگوں کو جنہیں اللہ ہلاک کرنے والا ہے یا انہیں سخت عذاب کرنے والا بولے تمہارے رب کے حضور معذرت کو اور شاید انہیں ڈر ہو پھر جب بھلا بیٹھے جو نصیحت انہیں ہوئی تھیں ہم نے سچا لئے وہ جو برائی سے منع کرتے تھے اور ظالموں کو بُرے عذاب میں پکڑا۔ بدلائان کی نافرمانی کا پھر حجب انہوں نے ممانعت کے حکم سے سرکشی کی ہم نے ان سے فرمایا ہو جاؤ بند روٹکارے ہوئے اور جب تمہارے رب نے حکم سنایا کہ ضروری قیامت کے دن تک ان پر ایسے کو بھیجتا رہو گے جو انہیں بری مار چکھائے بے شک تمہارا رب ضرور جلد عذاب والا ہے اور بے شک وہ بخشے والا مہربان ہے اور انہیں ہم نے زمین میں متفرق کر دیا گروہ گروہ ان میں کچھ نیک ہیں اور کچھ اور طرح کے اور ہم نے انہیں بھلائیوں اور برائیوں سے آزمایا کہ وہ رجوع لائیں پھر ان کی جگہ ان کے بعد وہ ناخلف آئے کہ کتاب کے وارث ہوئے اس دنیا کا مالی لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اب ہماری بخشش ہوگی اور اگر ایسا ہی مال ان کے پاس ورکئے تو لے لیں کیا ان پر کتاب میں عہد دیا گیا کہ اللہ کی طرف نسبت نہ کریں مگر حق اور انہوں نے اسے بڑھا اور بے شک کچھ گھر بہتر ہے پر مہنگا روں کو نوکیا نہیں عقل نہیں اور وہ جو کتاب کو مضبوط تھا مٹتے ہیں اور انہوں نے نماز قائم رکھی ہم نیکوں کا نیک نہیں گناتے اور جب ہم نے پہاڑان پر اٹھایا گویا وہ ساتھ ان ہے اور سمجھے کہ وہ ان پر گر پڑے گا لوجہ ہم نے تمہیں زور سے اور یاد کرو جو ان میں ہے کہ کہیں تم پر پیرگار ہو۔

تفسیر عالمائے دین اور ان سے پوچھیے۔ اس کا عطف اذکر پر ہے جو اذ قیل لکھو میں مقتدر ہے اور ضمیر ہم ان یہودیوں کی طرف راجع ہے جو حضور علیہ السلام کے زمانہ اقدس میں موجود تھے اور اس سوال سے

(بقیہ صفحہ ۱۶۳)

منوی شریف میں ہے

برگدشتہ حسرت آوردن خطاست

باز ماند رفته یاد آں خطاست

ترجمہ: برگدشتہ حسرت یاد کرنا اچھا نہیں۔ اسی لئے کہ گئی ہوئی واپس نہیں لوٹی پھر آوارہ یاد سے کیا فائدہ۔

دعا اے اللہ تعالیٰ! ہمیں ان لوگوں سے بنا جو صبح آخرت سے پہلے جاگ اُٹھتے ہیں اور نہ ہی ہیں ان لوگوں سے بنا جو امور باطنہ اور ظاہرہ کی اہمیت سے غفلت کرتے ہیں بلکہ ہمیں توفیق بخش تاکہ ہم تیری تسبیح میں ہر وقت لگے رہیں اور تیرے ذکر سے ہماری زبانیں تر رہیں۔ تو ہی ہمیں دیکھتا ہے تو ہی ہمارے دل سے باخبر ہے۔

یہ مطلوب نہیں کہ حضور علیہ السلام کو ان کے حالات کا علم نہیں تھا اور آپ اُن سے پوچھیں اس لئے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ وحی اُن کے تمام حالات سے آگاہی تھی بلکہ اس سے مقصود یہ ہے کہ انہیں تنبیہ ہو کہ وہ خود اقرار کریں کہ واقعی ان کے حالات بگڑے اور اس سے قبل وہ کفر کے گڑھے میں پڑے ہوئے تھے بلکہ وہ حدودِ الہی سے تجاوز تھے اور وہ اپنے اسلاف کی طرح انبیاء علیہم السلام کی مخالفت کرتے رہے اور اُن سے انہیں ان کی غلطی کا اعتراف کرایا گیا۔ تاکہ انہیں حضور علیہ السلام کا معجزہ دیکھ کر یقین ہو جائے کہ باوجود اُمّی ہونے کے آپ تمام حالات سے باخبر ہیں، لہذا انہیں ماننا چاہیے کہ آپ نبی برحق ہیں۔ آپ کو وحی سے وہ باتیں معلوم ہیں جو سوا وحی کے اور کسی طرح سے معلوم نہیں کی جاسکتیں اور نہ ہی تعلیمِ الہی کے بغیر انہیں کوئی جان سکتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اُمّی ہونے کے باوجود اور کتب سابقہ کے مطالعہ نیز کسی خواندہ آدمی کی صحبت کے بغیر آپ نے بلا کم و کاست اور بلا اضافہ تمام حالات بتا دیئے اس سے یقین پڑا لازم ہے کہ آپ کو بذریعہ وحی علم ہوا اور آپ کا پورے پورے حالات بتا دینا آپ کے معجزات سے ایک معجزہ ہوا۔

عَنِ الْقُرْبَةِ بتی کے متعلق۔ یعنی اُس کے حالات اور خبریں کہ اس کے مکتوبوں پر کیا گذری وہ کس طرح سخت مصائب و تکالیف اور غراب میں مبتلا ہوئے اس قریہ سے ایدہ مراد ہے وہ مدین اور کوہ طور کے درمیان واقع ہے۔

سوال وہ تو ایک بہت بڑا شہر ہے یہاں اسے القریہ (بتی) سے تعبیر کیا گیا ہے؟

جواب اہل عرب کے نزدیک القریہ کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے۔

الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْجَحْرِ وہ قریہ جو دریا کے کنارے کے قریب تھی **إِذْ يُعَدُّونَ فِي السَّبْتِ** جبکہ وہ ہفتہ میں تہجد ذکر کرتے تھے یعنی انہیں روکا گیا تھا کہ ہفتہ کے دن سوائے عبادت کے اور کوئی کام نہ کریں اور **إِذْ ظُرِفَ مَضَافٌ** ہے اور اس کا مضاف الیہ محذوف ہے **إِذْ تَأْتِيهِمْ حَيَاتُهُمْ** جبکہ اُن کے ہاں پھیلیاں آتی تھیں یہ **يُعَدُّونَ** کے متعلق ہے۔ **حَيَاتُهُمْ** جبکہ اُن کے ہاں پھیلیاں آتی تھیں یہ **يُعَدُّونَ** کے متعلق ہے **حَيَاتُهُمْ** موت کی جمع ہے دراصل حوتان تھا۔ واو بوجہ کسرہ ماقبل کے یا سے تبدیل ہوئی جیسے **وَن** مجھے پھل کی جمع نیاں آتی ہے اُس کا اصل بھی نوتان تھا۔

سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم فرمایا کرتے تھے **سُبْحَانَ مَنْ يَعْلَمُ اخْتِلَافَ الْبَيْنَانِ فِي الْبَحَارِ** فائدہ الفاہمات پاک ہے اس ذات کے لئے جو دریا کی گہرائیوں میں پھیلوں کے اختلاف کو جانتی ہے

سوال بیتان کو ان کی طرف مضاف کیوں کیا گیا ہے؟

جواب چونکہ وہ پھیلیاں انہی کے علاقوں میں تھیں اسی معمولی نسبت کے تحت ان کی طرف مضاف ہوئیں۔

يَوْمَ سَبْتِهِمْ ہفتہ کے دن کی تعظیم کرنے کے دن یہ تائیم کے متعلق ہے یعنی پھیلیاں اُس دن ظاہر ہوتیں

جبکہ وہ ہفتہ کے دن کی تعظیم کرتے تھے سبت یہاں پر مصدر ہے سبت الیہود سے ماخوذ ہے یعنی یہود دنہ ہفتہ کے دن کی تعظیم کی کہ اسی دن کو عبادت کے لئے عفو میں کر رکھا تھا۔ تفسیر فارسی میں سبت سے بوم سبت یعنی ہفتہ کا دن مراد لیا ہے۔

مشروعاً۔ شارع کی جمع ہے شرع علیہ سے ماخوذ ہے اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کے قریب ہو کر اُس کی طرف جھانکے۔ یہ حیثیتاً شہم سے حال ہے یعنی اُن کے ہاں ہفتہ کے دن چھیاں ساحل بحر پر پانی پر ظاہر ہو کر آجاتی تھیں۔ وَیَوْمَ لَا یُسَبِّحُونَ اُدھر جس دن کو وہ ہفتہ کے دن کی تعظیم بجا نہ لاتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی ہفتہ کے دن کی تعظیم نہیں کرتے تھے۔ یہ بھی ہے کہ پچھلی سرے سے ہفتہ کے دن کے سوا باقی دنوں میں ظاہر ہوتی ہی نہیں تھیں۔ لَا تَیْتِیْمٌ تُو اُن کے ہاں چھیاں نہیں آتیں۔ جیسا کہ ہفتہ کے دن کھل کر آجاتی ہیں۔ اُن کے شکار کے خطرے سے بھی رہتیں۔

فائدہ ہفتہ کے دن کھل کر آنے کی دو وجہیں تھیں۔

① اُس وقت کے نبی علیہ السلام کے معجزہ کا اظہار۔

② ہفتہ کے دن پچھلیوں کا ہٹاؤ دنوں میں نہ ہونا ان لوگوں کے بے آزمائش اور امتحان تھا۔

كَذٰلِكَ نَبْلُوهُمْ ہم اسی طرح انہیں آزمائیں گے۔ كَذٰلِكَ مُخًا منصوب اور اُس کا نائب مبلوہم ہے یعنی اس میں عجیب و غریب آزمائش سے ہم ان سے وہ معاملہ کریں گے جو آزمائش اور امتحان والوں سے کیا جاتا ہے تاکہ اُن کی عداوت و سرکشی کھل جائے پھر اس عداوت سے ان کا مواخذہ کیا جائے۔

بِمَا كَانُوا یَفْسُقُونَ ان کے فتن کی وجہ سے جو ادا مروا ہی میں خلاف درزی کرتے تھے وَ اِذْ قَاكَتْ اِس کا عطف اذ لیدون پر ہے اور یاد کرو جبکہ کہا اُمَّةٌ هُمْ هُمْ اُمْنِی سے ایک جماعت نے اس سے ان کے وہ نیک بخت لوگ مراد ہیں جنہوں نے اپنی جان ہتھیلی پر رکھ کر انہیں نصیحت کی۔ اگرچہ انہوں نے اس کی پاداش میں ان نیک بختوں کو بہت ذلیل و خوار کیا یہاں تک کہ وہ اب ان کی نصیحت سے ناامید ہو گئے اور انہیں یقین ہو گیا کہ یہ ملنے والے نہیں اور نہ ہی اُن پر کسی قسم کا وعظ و نصیحت اثر کرتا اور انہیں اپنے وعظ و نصیحت کے اثرات اُن پر بغیر مفید پائے اور سمجھ گئے کہ اب انہیں ہمارا ڈرانا اور سمجھانا بے سود ہے تو اُن میں سے بعض نے دوسروں

کو کہا لَمَّا تَعْلَمُونَ کیوں نصیحت کرتے ہو قوما ایسی قوم کو نِ اللہ مہلکُھُم جنہیں اللہ تعالیٰ تباہ و برباد کرے گا اور انہیں جڑ سے اکھیر کر اپنی زمین کو اُن سے پاک و ستھر کرے گا اَوْ مَعَدَّ لِبُھُمْ عَذَابًا شَدِیدًا ایا انہیں

سخت عذاب میں مبتلا کرے گا۔

نے وہ عظوں کی بات کو خیال تک نہ لکے کہ نصیحت کرنے والوں کے تمام کلمات سے ایسی بے اعتنائی برتی کہ گویا انہوں نے سنا ہی نہیں۔ مسبب بول کر سبب مزا دیا ہے۔ اَلْجَنِيْنَا السَّخِيْنَ يَمْهَوْنَ عَنِ السُّوْرِ ہم نے انہیں بگاڑ دی جو پڑائیوں سے روکتے تھے۔ یعنی شکار کرنے نے ہم نے انہیں بچایا جو پڑائیوں سے روکنے والے تھے وہ دو کروہ تھے جن کا ابھی ذکر گذرا ہے۔

فائدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ماہن اور متحل ہر دونوں مذاب میں مبتلا ہوتے۔

فائدہ دو فرقتے نجات پا گئے صرف ایک فرقہ ہلاک و تباہ ہوا۔ یہ امام حسن کا قول ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کی تردید فرمائی ہے جس کا ناجی ہونا یقینی ہے دو سرا جس نے وعظ و نصیحت اگرچہ نہیں کی لیکن وعید تو سنائی اور وعید سنانا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے بہترین طریقوں سے ہے اور انہوں نے فرمایا وعید کا مبلغ کلمہ لَمْ يَعْطَوْنَ قَوْمًا لِلَّهِ مَهْلِكُمْ اَوْ مَعْدِيَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ہے۔

فائدہ امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول اقویٰ ہے (کذا فی تفسیر مدارک)

وَ اَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَاٰرَاسَ الْجَنِّ مَخْلُوعًا وَاٰرَاسَ الْجَنِّ مَخْلُوعًا اور اسراہیل کی مخالفت کرنے والے مراد ہیں۔ بَعْدَ ابٍ بِبِئْسَ مَعْنًى شَدِيدٌ مَعْنًى بَحِي وَاٰرَاسَ الْجَنِّ مَخْلُوعًا یعنی شہید معنی بھی وَاٰرَاسَ الْجَنِّ مَخْلُوعًا۔ بَعْدَ ابٍ بِبِئْسَ مَعْنًى شَدِيدٌ مَعْنًى بَحِي

سوال دو طرفین اور ایک متعلق یہ کیسے؟

جواب جب دونوں معنی مختلف ہوں تو جائز ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا ہم نے اُن کے فسق میں سرکشی کی وجہ سے انہیں مذکورہ مذاب میں گرفتار کیا۔

فائدہ فسق یعنی خروج عن الطاعة ہے یہ بھی ظلم اور عدوان ہے۔

فائدہ اللہ تعالیٰ نے انہیں پہلے معمول سے عذاب میں مبتلا کیا پھر وہ جب اس مہلت سے گمراہی و ضلالت اور سرکشی و بغاوت میں بڑھے تو انہیں مسخ میں مبتلا کر کے اُن کی جڑ کاٹ دی۔ چنانچہ فرمایا۔

فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ يُرْسِلْ فِيهِمْ جُنُودًا غَدْرًا لِيُكَلِّمَهُمُ الْوَسْوَاسُ الْخَافِیْنَ

کی بھی سن کر مٹا سرکشی اور تکبر کیا۔ یہاں پر مضاف مخذوف ہے اس لئے کہ دراصل ترک ما نہوا عنہ تھا۔ مضاف اس لئے مخذوف مانا گیا ہے کہ صرف مہلے عنہ سے انکار و تکبر مذموم نہیں بلکہ اس کے ترک سے تعجب و بامذموم ہے آیت

اس حکم کے مطابق ہے کہ قَالَ تَاللّٰهِ اَنْتُمْ اَمْسِكْتُمْ بِلُحْيِكُمْ لِيُكَلِّمَهُمُ الْوَسْوَاسُ الْخَافِیْنَ

سرکشی کی۔ یہاں بھی امر سے پہلے امتثال کا لفظ مضاف مخذوف ہے۔ حال یہ وہ سرکش جو فساد پر پکڑے۔ کسی کی نصیحت کو ماننے کو بھی تیار نہ ہو قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِیْنَ ہم نے انہیں کہا کہ بند رہو جاؤ ذلیل و خوار کر کے

خُسْبِیْنَ یعنی صاف ترین اور لوگوں سے دور ہونے والے۔ قاموس میں ہے خُسا الکلب
بروزن منع یعنی کتے کو دفع کیا اور مور بھگایا۔ القردة قرود کی جمع ہے یعنی بندر۔ اس کی مونث قردة آتی ہے
اس کی جمع قرد ہے جیسے قربہ کی جمع قرب ہے اور کوذا امر تنجیہی ہے نہ قولی نہ تکلفی اس لئے کہ انہیں بندر بننے
کا از خود طاقت نہیں تھی اور یہ تکلیف مالا یطاق محال ہے۔ علاوہ ازیں حقیقتاً نہ یہاں قول ہے اور نہ امر نہ مامور۔
یہ صرف اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوا کہ انہیں بندر بنا دے۔ تفصیل کے لئے دیکھیں فیوض الرحمن ترجمہ تفسیر روح البیان سورہ البقرہ کی آیت نمبر ۲۵۰

مسخ ہونے والوں کا واقعہ مروی ہے کہ یہود کو ہماری طرح کا حکم ہوا کہ وہ جمعہ کی تعظیم بجالائیں انہوں
نے جمعہ ترک کر کے ہفتہ کو اختیار کیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد۔

اتما جعل السبت علی الذین اختلفوا فیہ اسی طرف اشارہ کرتا ہے اُن کے اس غلط اختیار کی
انہیں سزا ملی۔ اُس دن اُن پر شکار کرنا حرام ہو گیا۔ اور مامور کئے گئے کہ اس دن صرف عبادت کریں۔ اسی طرح اُن
کی تعظیم بجالانا ہوگی۔ اور مچھلیوں کو حکم ہوا کہ وہ صرف ہفتہ کے دن ظاہر ہوں چنانچہ ہفتہ کے دن بہت بڑی
بڑی اور بہترین اور موٹی مچھلیاں پانی پر تیرتی نظر آتیں اور اتنی کثیر تعداد کہ پانی کو ڈھانپ لیتیں اور باقی دنوں
میں ایسی چھپ جاتیں کہ ان کا نام و نشان تک باقی نہ رہتا۔ عرصہ دراز تک ایسے ہی رہا۔ اُن کے ہاں ابلیس پہنچ گیا اور
کہا کہ ہفتہ کے دن شکار کی ممانعت ہے تو تم ایسے کرو کہ ہفتہ سے پہلے دریا کے کنارے پھوٹے پھوٹے نالے
بناکر کچھ فاصلے پر بڑے بڑے گڑھے کھودو۔ اور پانی کا بہاؤ انہی گڑھوں کی طرف کرو۔ جب ہفتہ کے دن ان مچھلیاں
جائیں گی تو تم ہفتہ چھوڑ کر اتوار کے دن اُٹھالینا اس طرح نا فرمانی بھی نہ ہوگی اور مچھلیاں بھی کھا لو گے انہوں نے ایسے
ہی کیا۔ چنانچہ انہیں سے ایک نے ایک مچھلی اتوار کے دن بھون کر کھائی۔ ہمسایہ نے اُس کی خوشبو سونگھی تو جاننا کہ
دیکھا کہ وہ مچھلی کھا رہا ہے اُس نے اسے بطور نصیحت کہا کہ ایسا مت کرو۔ کہیں عذاب میں مبتلا نہ ہو جاؤ اور خطرہ
ہے کہ ہفتہ کے اندر اندر تم پر عذاب آجائے لیکن وہ ہفتہ امن و امان سے گزرا تو دوسرے ہفتہ دوسری پکٹلی اور
بھون کر مزے سے کھائی انہوں نے جب دیکھا کہ اس کی خلاف ورزی پر کوئی عذاب نہیں نازل ہو رہا تو ان کے اکثر
مچھلیوں کے شکار میں لگ گئے اور ہفتہ کے دن بلا دھڑک کئی مچھلیاں پکڑ کر ہفتہ تک مزے سے کھاتے رہے
بلکہ اس کی بیع و شرا شروع کر دی۔ اس بستی کے ہاں ستر ہزار افراد تھے اور وہ تین گروہ ہو گئے۔

- ① ارشاد الہی یعنی مچھلی کے شکار کی ممانعت پر پابند رہے بلکہ دوسروں کو بھی مانع ہوتے۔
- ② ممانعت کے پابند تو تھے لیکن باغیوں کی سرکشی سے تنگ آکر خود بھی نصیحت کرنے سے باز آ گئے بلکہ
دوسرے نامحین کو بھی نوبہ مشورہ دیتے کہ لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا ۙ اِنَّ اللّٰهَ مُهْلِكُهُمْ اِنْ
- ③ بغاوت و سرکشی میں یکتا تھے کہ مچھلی کے شکار کے خوب مزے لُٹے۔ جب نامحین نے دیکھا کہ باغی

کوئی بات بھی نہیں مانتے تو انہیں کہا گیا کہ تم مصلحہ ہو جاؤ۔ چنانچہ انہوں نے اپنے تمام مکانات بیچ ڈالے اور سب سے باہر نیچے قناتیں لگا دیں اور سڑے پایا کہ اہل اسلام اور باغیوں کے درمیان ایک بڑی دیوار ہو کر نہ وہ مسلمانوں میں آئیں اور نہ مسلمان اُن کے ہاں جائیں۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اُن باغیوں سے تنگ کران پر لعنت کی چنانچہ صبح کو اہل اسلام بسلامت اپنے گھروں سے باہر نکل آئے۔ لیکن باغیوں میں سے ایک بھی گھر سے باہر نہ آیا۔ لوگوں نے سمجھا کہ آج شراب کے نشے میں زیادہ مخمور ہیں بنا بریں باہر نہیں آئے۔ حالانکہ عذاب الہی سے اُن کی شکلیں تبدیل ہو چکی تھیں اور بعض اُن میں زمین میں دھنسا دیئے گئے اور بعض کو پتھروں سے مار مار کر فنا کر دیا گیا لوگوں نے دیواروں کے اوپر سے جھانک کر دیکھا تو وہ بندر بنے بیٹھے تھے بعض روایت میں ہے کہ اُن کے نوجوان بندر بن گئے اور اُن کے بوڑھے خنزیر۔ جب ان کے دروازے کھولے گئے تو مسخ شدہ بندروں نے اپنی اپنی نسب کے لوگوں کو پہچان لیا اور لوگوں نے انہیں نہ پہچانا۔ وہ بندر مسخ شدہ اپنے نسب والوں کے قریب آ کر اُن کے کپڑے سونگھتے اور دھاتیں مار مار کر روتے تو لوگ انہیں کہتے کیا ہم نے نہیں سمجھا یا تھا۔ وہ بندر سر ہلاتے اور زار و قطار روتے یہاں تک کہ اُن کی آنکھوں کے آنسو چہروں پر بہتے نظر آتے۔ وہ تین دن تک زندہ رہ کر پھر سب کے سب مر گئے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مسخ شدہ انسان تین دن زندہ رہ کر مر جاتا ہے یہی مسئلہ جہنم کا مذہب ہے۔

سوال حدیث شریف میں ہے کہ نبی اسرائیل کا ایک گروہ گم ہو گیا نا معلوم اُن کے ساتھ کیا ہوا البتہ مجھے محسوس ہوتا ہے کہ یہی چوہا انہی سے ہو گیا۔ نہیں معلوم نہیں کہ اُس کے سامنے اگر اونٹ کا دودھ رکھا جائے تو نہیں پیتا اگر گائے کا ہو تو پیتا ہے اور مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو گوہ کا گوشت پیش کیا گیا تو آپ نے کھانے سے انکار کر کے فرمایا نا معلوم یہ اس قوم سے نہ ہو چکی پہلے زمانہ میں شکلیں تبدیل ہو چکی تھیں؟

جواب یہ آپ نے اس وقت فرمایا جبکہ آپ پر اس بارہ میں وحی نازل نہ ہوئی جب آپ پر وحی نازل ہوئی کہ اللہ تعالیٰ مسخ شدہ مخلوق کی نسل نہیں بڑھاتا۔ اس کے بعد آپ سے خوف مذکورہ دور ہو گیا۔ اور یقین کر لیا کہ نہ چوہا مسخ شدہ قحطی سے اور نہ گوہ۔ چنانچہ اسی کے بعد سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق خود تصریح فرمائی جبکہ آپ سے سوال ہوا کہ چوہا اور گوہ مسخ شدہ قوم تو نہیں آپ نے فرمایا ان اللہ لم یہلك قوماً ولا یعذب قومًا یجعل لہم نسلًا اللہ تعالیٰ ہلاک کردہ اور مسخ شدہ قوم سے نسل کا سلسلہ جاری نہیں کرتا۔ علاوہ ازیں سب کو معلوم ہے کہ نبی اسرائیل کے مسخ ہونے سے پہلے بھی بندر اور خنزیر موجود تھے۔

مسئلہ ۱ آپ کے سامنے گوہ کا گوشت کھایا گیا اور آپ کے دسترخوان پر پائی گئی۔ آپ نے انکار فرمایا۔ ابو

اور یہ کسی نفوس سے ثابت ہے۔ (کذا فی حیوۃ المیوان)۔

فائدہ مذکورہ بالا مسئلہ شوافع کے مسلک کے مطابق ہے ورنہ گوہ کا گوشت کھانا احناف کے نزدیک ناجائز ہے (حدیث کے جوابات فقیر کی کتاب وہابی شتر بے مہار میں دیکھئے۔ اویسی عفرہ)۔
فائدہ مجاہد سے منقول ہے کہ اُن کے دل مسخ اور اُن کے انہام بندروں جیسے ہو گئے اور وہ فہم و ادراک سے محروم کر دیئے گئے۔

فائدہ یہ حضرت مجاہد کی اپنی رائے ہے جس پر اہل السلام میں سے کسی نے ان سے اتفاق نہیں کیا۔
فائدہ پہلی امتوں میں گناہ کی سزا پر دنیا میں سخت سے سخت اور نہایت ہیبت ناک عذاب میں مبتلا کیا جاتا اور اس سے اور شدید ترین عذاب کیا ہو سکتا ہے کہ انسانی صورت جیسی حیدر و جمیل شکل سے بندرا اور خنزیر جیسی مسخ ترین شکل میں تبدیل کیا جائے۔

یاد رہے کہ مسخ قلب اور مسخ المعنی صورت اور حیوانیت کی مسخ کا سبب بنتا ہے (نفوسا لہ)۔
اعجوبہ حضرت حن رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ صرف ایک پھلی خلاف حکم خداوندی کھانا اتنا بڑا گناہ نہیں جتنا کسی مسلمان کو ناحق قتل کرنے میں ہے۔ صرف فرق اتنا ہے کہ انہیں دنیا میں سزا ملی اور مسلم کے قاتل کو قیامت میں جس کے لئے ایک وعدہ مقرر ہے اور وہ دن نہایت ہیبت ناک اور سخت ترین دن ہے۔

امت نبوی کا مسخ اور اُس کے علامات و نشانات حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال ہو کہ آپ کی امت میں بھی مسخ ہوگا۔
 آپ نے فرمایا ہاں ہوگا۔ لیکن اُس وقت جبکہ وہ لوگ ریشم پہنیں گے اور زنا کو مباح جانیں گے اور شراب عام بیئیں گے پھر تول میں کمی بیشی کریں گے اور گانے بجانے اور اُس کے سننے سنانے میں مشغول ہو جائیں گے اور دف بجائیں گے اور حرم شریف کے اندر شکار حلال سمجھیں گے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں القریہ سے جد حیوانی اور البحر سے بشریت اور اہل قرینہ سے صفات انسانی مراد ہیں اور صفات انسانی تین قسم ہیں۔

- ① روحانی جیسے رُوح کے صفات۔
- ② قلبی جیسے قلب کے صفات۔
- ③ نفسانی جیسے نفس امارہ کے صفات۔

اے مسلمان! تبا و تاب ان امور میں باقی کوئی کمی رہ گئی ہے۔ سنبھلو! اب وقت ہے ورنہ پھر کھپتا ناکام نزوے گا ۱۱ اویسی عفرہ

ان سب کو روکا گیا ہے کہ وہ عمارم الہی کے ہفتہ میں دواعی بشریہ کی پھلیوں کا شکار نہ کریں انسان کی ایک قوم ہے جس کو حکم بنتے ہی تعمیل کے لئے سرنظیم عطا کر دیا۔ یعنی شکار کرنے سے ڈک گئی۔ یہ صفات روحانیہ ہیں دوسری وہ ہے جس نے خود کو شکار کیا لیکن دوسروں کو بھی نہ روکا۔ یہ صفات قلبیہ ہیں تیسری وہ جو جس نے شکار میں بھرپور حصہ لیا یہ صفات نفسانیہ ہیں۔

صاحب روح البیان کے شیخ یعنی پیر مرشد کی صوفیانہ تقریر فرمایا کہ میرے شیخ نے فرمایا کہ نفس امارہ کا طور یوم سبت میں بھی ہے کہ وہ اپنے تمام اہل ذیال سے منقطع ہو گیا جبکہ اُس نے طاعت و جنت کی اتباع قبول کی اور اُس کے شہر حرام بھی ہیں کہ مراد اور قربت و وصال الہی سے محرومی کا طوق گلے میں ڈالا اور اُس کا غم قرار اور اس کا فلک آسمان دُنيا ہے اور اُس کی نصیحت کے متعلق آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قَنُظِرْ لِنَفْسٍ مَا قَدَّ مَثَلُ لَعْنٍ کافی ہے۔

نفس کی عادت ہے کہ وہ شیطان کو دھوکہ دینے اور اُس کے اُجھارنے پر دواعی بشریت میں مہمک ہو جاتا ہے قائمہ اس لئے کہ انسان کی عموماً عادت ہے کہ جس چیز سے اُسے روکا جائے اس پر بہت زیادہ حرص ہوتا ہے اور جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے نہیں روکا ان میں نفس کو رغبت تک نہیں ہوتی۔ جس میں روحانی صفات اور نفس پر غلبہ اور اُس کے صفات کا تزکیہ و تخلیہ جیسے اوصاف پائے جائیں یقین کر لو کہ وہ اہل نجات و ارباب درجات و اصحاب قربات سے ہے اگر اس پر نفس کا غلبہ اور اُس کے صفات کا حملہ ہو تو سمجھو کہ وہ اہل ہلاکت و ارباب درکات و اصحاب مبادات سے ہے۔ ثنوی شریف میں ہے س

① نفس تو تامت و تازہ است و قدید

وانکہ روحت حاسہ غلبی ندید

② کہ علامتت ذال دیدار نو

التجانی مینک عن دار الغرور

③ وانکہ آئکہ عقل او مادہ بود

نفس زستش زو اما وہ بود

④ لا حیرم مغلوب باشد عقل او

جز سوائے خسران نباشد عقل او

⑤ وصفت حیوانی بود بر زن فنون

زائچہ سوئے رنگ و بو دارد و زکون

ترجمہ ① تیرا نفس مکمل اور تازہ اور مضبوط ہے تیری روح نے غیبی حس کو بھی نہیں دیکھا۔

② اسی قدر کے دیدار علامات میں سے ہے کہ تو دار الفروغ سے کنارہ کش رہ۔

③ اسی پرافسوس ہے جس کی عقل مادہ ہے اس کا نفس پلید نرا اور ہوشیار رہے۔

④ اس اعتبار عقل ہمیشہ اس سے مغلوب رہے گا اسے سوائے خسارہ کے کوئی چارہ نہ ہوگا۔

⑤ حیوانی وصفت مادہ میں زیادہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ وہ رنگ و بو کی طرف مائل ہوتی ہے۔

تفسیر عالمائے **وَإِذَا ذُنُوبُكَ تَأْذَنُ بِمَعْنَى أَذِنَ جِئْتُ تَوَعَّدُ بِمَعْنَى وَعَدَ** اور اللہ تعالیٰ نے اس فعل کے وقوع کو ایک مقرر وقت تک اپنے علم و ارادہ سے معلق کیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ اے حبیب

کرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہودیوں کے اس وقت کو یاد کیجئے جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے مقدر فرمایا کہ

لَيَنْبَغِيَنَّ لَكَ يَوْمَئِذٍ نُكْتَةً فِي كِتَابِهِمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ ان پر قیامت تک۔ علیہم لَيُبَيِّنَنَّ کے متعلق ہے اور لَيُبَيِّنَنَّ

کلام جواب قسم کے لئے ہے اس لئے کہ **وَإِذَا ذُنُوبُكَ تَأْذَنُ** الٰہی قسم کے قائم مقام ہے جیسے لفظ علم اللہ و شہد اللہ قسم

کے قائم مقام آتے ہیں اس لئے کہ یہ دونوں اپنی خبر موزن کی تاکید کے لئے واقع ہوتے ہیں۔ نابریں انہیں قسم کے

قائم مقام سمجھا جاتا ہے۔ **مَنْ يَسْؤُاْهُمْ مِّمَّا هُمْ** ایسے لوگ جو انہیں رنج پہنچائیں گے۔ **أَسْؤُاْ** یعنی رنج پہنچانیدن

(کذا فی تلخ المصادر)

سَوْءُ الْعَذَابِ سخت عذاب سے۔ جیسے ذلیل و خوار کرنا اور جزیہ مقرر کرنا۔ اسی طرح کے اور گوناگوں

عذاب چنانچہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد سخت نضر کو ان پر مسلط فرمایا جس نے ان کی

آبادیوں کو تہ و بالا کر دیا اور ان کے بقایا جزیہ مقرر کیا جو مجوسوں کو ادا کرتے تھے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ وآلہ وسلم

کے ظہور تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ آپ نے بھی ان پر جزیہ مقرر فرمایا۔ اور وہ اسی طرح ذلیل و خوار ہوں گے۔

فَإِنَّ عدادی نے فرمایا کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت تک یہود کو عزت و احترام نصیب

نہیں ہوگا۔ **إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ** بے شک تمہارا رب جلد حساب لینے والا ہے اور انہیں دنیا میں بھی

عذاب میں مبتلا کرے گا **وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ** اور بے شک جو ان کے حضور میں تائب ہو کر ایمان

لائے اس کے لئے غفور رحیم ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ شیطان کو تا قیامت مہلت دی گئی ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی انسانی مخلوق کو تکالیف و مصائب کا شکار بنانے یعنی قربت الہی سے دُور کرے اور مگر ہی پر اُٹھارے اور عبودیت میں کمزوری پیدا کرے اور راہ مستقیم سے پھیرے اِنَّ رَبَّكَ لَسَمِيعٌ الْعَقَابِ کچھ اور انہیں دنیا میں سزا دیتا ہے اور مہلت بھی تاکہ گناہوں میں منہمک ہوں اور یہ اُن کی دنیوی سزا ہے اور یہی اُخروی سزا کا موجب بنتی ہے وَ اِنَّكَ لَعَفُوٌّ رَّحِيْمٌ اور اللہ تعالیٰ ان کو گول کے گناہ بخشتا ہے جو اس کی طرف تائب ہو کر رجوع کریں یعنی اگر قلوب و ارواح نفس کی متابعت اور اُس کی خواہش سے تائب ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے اپنی کوتاہیوں پر استغفار کریں تو اللہ تعالیٰ مغفور ہے اور جو توبہ کر کے اس کی طرف رجوع کرے تو اس کے لئے رحیم ہے۔

تفسیر صوفیانہ کی دوسری تفصیل اِنَّكَ لَسَمِيعٌ الْعَقَابِ یعنی اہل ایمان کو دنیا میں مختلف تکالیف و مصائب میں مبتلا کرتا ہے یعنی خوف اور بھوک اور نقص اموال و النفس و ثمرات جیسے مصائب اُس کے گناہوں کا کفارہ بنیں یہاں تک کہ جب وہ دنیا سے رخصت ہوں تو گناہوں سے بالکل پاک ہوں انہیں آخرت میں کسی قسم کا عذاب نہ ہوگا وَ اِنَّكَ لَعَفُوٌّ رَّحِيْمٌ اور ایسے لوگوں کے لئے آخرت میں اللہ تعالیٰ مغفور رحیم ہے۔

حکایت حضرت یحییٰ علیہ السلام سے ملے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام منہں پڑے۔ یحییٰ علیہ السلام نے انہیں فرمایا کیا وجہ ہے کیا آپ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے مطمئن ہیں۔ یعنی تمہیں اللہ تعالیٰ کا کوئی خوف نہیں رہا۔ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تو آپ اتنا خوفزدہ کیوں ہیں۔ کیا آپ کو اللہ تعالیٰ کی رحمت پر کوئی اُمید نہیں۔ دونوں نے کہا ہم دونوں اپنے نظریہ پر قائم نہیں۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے وحی آئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی طرف وحی بھیجی کہ تم میں سے مجھے وہی زیادہ محبوب ہے جو میرے ساتھ حُجُن کُن رکھتا ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

① نہ دوست کہ چندیں بلا دید و منہد
جو مکش رداں گشت و قدرش بکند

② گزہ عفو کرد آل یعقوب را
کہ معنے بود صورت خوب را

③ بگردار بدشاں مقید نہ کرد
بضاعات مزجات رو نہ کرد

④ ز لطف ہی چشم داریم نیم
بریں بے بضاعت بخش اے عزیز

- ترجمہ: ① دیکھئے یوسف علیہ السلام کتنی مصیبتیں اور قیدیں دیکھیں جب ان کا حکم جاری اور قلندر بلند ہوا۔
 ② آل یعقوب (علیہ السلام) کا گناہ معاف فرمایا حسین صُورَت کو ایسا معنی ہونا ہوتا ہے۔
 ③ انکے بُرے کردار سے انہیں منقید نہ کیا اور نہ ہی انکی معمولی پوچھی رد کی۔
 ④ ہم بھی تیرے لطف سے (اے اللہ) بھی اُمید رکھتے ہیں اے غالب (رب تعالیٰ) ہمارے بے لفاظی کے باوجود ہمیں بخش دے۔

سبق ماقبل پر لازم ہے کہ وہ اپنے رب پر محسن ظن کے عقیدہ پر مضبوط رہے اور عبادت کے متعلق معمولی طور بھی مستحکم اور تکامل نہ برتے اس لئے کہ کشتی شکنی پر نہیں چل سکتی۔

حکایت مع نصیحت حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے بصرہ کے ایک جنگل میں سعدون مجنون کو دیکھ کر کہا آپ کا کیا حال ہے اور زندگی کیسے گزر رہی ہے۔ انہوں نے فرمایا اے مالک اس کا کیا حال پوچھتے ہو جو صبح شام بہت بڑے سفر کو لگے لگا رہا ہوا اور اُس کے ہاں زادِ سفر اور سامانِ راہ بھی نہ ہوا اور جانا بھی ایسے مالک کے ہاں ہو جو عادل ہو اور اُس کا فیصلہ بھی عوام کے سامنے ہو گا۔ یہ کہہ کر خوب رویا۔ میں نے اُس سے پوچھا آپ روتے کیوں ہیں انہوں نے فرمایا نہ مجھے غم دینا ہے اور نہ ہی موت سے گھبرا یا ہوں رونا اس لئے آتا ہے کہ زندگی آوارگی میں گزر گئی کوئی نیکی بھی پلے نہ بانہو سکا۔ اب گرہ و زاری کے سوا اور کیا کروں جبکہ جانتا ہوں کہ زادِ راہ بالکل نہیں لیکن سفر بہت لمبا ہے اور سفر کی منزلیں بھی پرخطر ہیں۔ سفر طے کرنے کے بعد یہ بھی پتہ نہیں کہ میرا مالک مجھے جنت میں بھیجتا ہے یا کہ دوزخ میں۔ میں نے اُن کی پُر حکمت گفتگو سے متاثر ہو کر عرض کیا کہ لوگ آپ کو مجنون (پانگل) کہتے ہیں حالانکہ آپ کی باتیں حکیمانہ اور دانشمندانہ ہیں انہوں نے فرمایا آپ کو بنی اسرائیل کی طرح دھوکہ ہوا۔ لوگوں کا غلط خیال ہے مجھے جنون نہیں بلکہ اپنے محبوب کی محبت میں ایسا جنگل گیا ہوں کہ اب میرا قلب اور آنتیں ایک ہو گئی ہیں اور عشق نے میرے گوشت اور خون اور ہڈیوں کو جلا کر راکھ بنا دیا ہے۔ بس میں اگر مجنون ہوں تو اُسی کے عشق کا جنون ہے اور حیرانی چھائی ہے تو اُسی کی محبت کے شغف نے مجھے دینا سے ناستھانا بنا دیا ہے۔ میں نے اُس سے عرض کی تو پھر آپ لوگوں کے ساتھ بیٹھتے کیوں نہیں اُن سے متنفر ہو کر جنگلوں اور دیرواڑوں میں کیوں پھرتے رہتے ہیں۔ اس کے جواب میں انہوں نے مندرجہ ذیل شعر چڑھا۔

کن من الناس حائبا

وارض بآلہ صاحباً

قلب الناس کیف شئت

تجدہم عقارباً

ترجمہ: لوگوں سے عیشہدگ اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کی روستی میں زندگی بسر کرو۔ اس لئے کہ لوگوں کے خیالات

کا کیا کہنا وہ تو دوسروں کو زک پہنچانے ہیں پچھوؤں سے کم نہیں ہیں۔

(روض الریاضین لیا فی رحمہ اللہ تعالیٰ)

تفسیر عالمیانہ وَقَطَعَهُمْ اور ہم نے بنی اسرائیل کے گروہ بنائے فی الْأَرْضِ زمین میں۔ یعنی ہم نے ہر فرقہ ان تھے بنایا۔ زمین کے ہر علاقہ میں کہ کوئی علاقہ بھی اُن سے خالی نہیں کہ جہاں پران سے کوئی فرقہ نہ ہو۔ بطور مثال جبکہ انہوں نے حق سے روگردانی کی تاکہ مستحضر بننے سے اُن کی شان و شوکت نہ بڑھے۔

أَمَّا جِیہ قَطَعَهُمْ کے مفعول سے حال ہے۔ یعنی اُن کا حال یہ تھا کہ وہ بہت بڑی جماعتیں تھیں۔ یا قَطَعًا مفعول ثانی ہے باعتبار اس کے کہ وہ صیرنا کے معنی کو متضمن ہے۔

مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ بعض اُن میں نیک نجت ہیں۔ یہ اُمَمًا کی صفت ہے۔ اُن سے وہ حضرات مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دین کے سچے پیروکار تھے وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ اور بعض ان کے ماسوائے دُونَ ذَلِكَ موصوف کو محذوف کی صفت ہے یہ دراصل وَمِنْهُمْ نَاسٌ دُونَ ذَلِكَ تھا اور وہ محذوف موصوف یعنی ناس اپنی صفت سے مل کر مبتدا اور منہم اس کی خبر ہے۔

سوال طرف مبتدیانے بلکہ وہ کسی مسند ایہ ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی اور یہاں پر دونوں ظرفین ہیں؟
جواب علامہ تفتازانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ عرب میں عام شائع و ذائع ہے کہ مبتدا و خبر دونوں طرف واقع ہو سکتی ہیں۔ اس قاعدہ پر نحویوں نے کہا جب ایسی صورت واقع ہو تو ظرف اول کو مبتدا اور دوسری کو خبر بشرطیکہ اس ظرف میں موصوف محذوف مانا جائے۔ جیسے یہاں کیا گیا ہے۔ لیکن اس کے برعکس کرنا جائز ہے۔ اگرچہ معنوی لحاظ سے یہ بہت بعید ہے ایسی صورت میں خبر کو مؤخر کرنا اولیٰ ہوتا ہے اور ساتھ ہی یہ نحویوں نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں موصوف کو محذوف ماننا اولیٰ ہے۔

فائدہ اس میں یہ بھی اشارہ ہو گیا کہ یہاں بھی صلاحیت کو محذوف ماننا مناسب ہوگا۔ جیسے اس سے قبل وَمِنْهُمْ الصَّالِحُونَ اس پر دلالت کرتا ہے۔ گویا اصل عبارت وَ مِنْهُمْ أَهْلُ ذَلِكَ الصَّلاَحِ ہونی چاہئے تھی۔ یعنی یہ لوگ اہل صلاح کے درجہ سے مگرے ہوئے ہیں اس سے کافر یا فاسق لوگ مراد ہیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہاں ذَلِكَ بمعنی اُولَئِكَ ہوا اور اُس کا متارایہ صالحون ہے۔

قاعدہ نحویہ نحویوں کا مسلم قاعدہ ہے کہ ذَلِكَ اسم اشارہ مفرد تثنیہ جمع سب کے لئے مستعمل ہوتا ہے (کنز اللغات) سعدی چلیں

الخلف مستعمل ہے لیکن صفت کا معنی دیتا ہے یہی وجہ ہے کہ واحد جمع دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے "خلف فلان فلانا" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کو پارٹی میں اپنا نائب اور جانشین بنا جائے یعنی اسے اپنا قائم مقام چھوڑ جائے کہ قوم اور برادری کے جملہ امور کی تدبیر اس کے سپرد ہوں۔

قائدہ ابن الاعراب نے فرمایا الخلف بفتح اللام ہونو بمعنی نیک اور جانشین اگر باسکان اللام ٹھہر تو بڑا جانشین مراد ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ردی کلام کو بھی خلف کہا جاتا ہے۔

قائدہ محمد بن جریر نے کہا کہ مدرج میں اکثر بفتح اللام مستعمل ہوتا ہے اور ذم میں تنکین بلام اور کبھی اس کے برعکس یعنی بفتح اللام ذم پر اور تنکین اللام مدرج پر بولتے ہیں اور ساتھ یہ بھی کہا کہ میرا خیال یہ ہے کہ ذم پر جب مستعمل ہوگا فوضف اللبن سے مانور ہوگا۔ وہ اس وقت بولتے ہیں جب دودھ کھٹا ہو جائے جبکہ اس کے برتن میں اتنا دیر تک رکھا جائے تو وہ خراب ہو جائے۔ اس سے وہ محاورہ بھی ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں خلف فم الصائم یہ اس وقت بولتے ہیں جب اس کے منہ کی پھیں تغیر آجائے۔ گویا مرد اہل فساد مشد بہ اور غم الصائم مشد بہ اور وجہ تشبیہ تغیر و فساد ہے۔

خلاصہ یہ کہ خلف غصیر و شمر ہر دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے البتہ بفتح اللام اکثر خیر کے لئے مستعمل ہوتا ہے (کنز فی تفسیر الجردی)۔

وَرِثُوا الْكِتَابَ وہ کتاب کے وارث ہوئے یعنی اپنے بڑوں سے کتاب و تورات کے وارث ہوئے جسے وہ پڑھتے اور اس کے مضامین کو سمجھتے تھے۔

قائدہ میراث ہر اس شے کو کہا جاتا ہے جو مرنے والے سے کسی کو ملے اور یہ محلاً مرفوع ہے کہ خلف کی صفت ہے۔

يَا حِذُّوْْنَ عَصْرَ ضَىٰ اس ادنیٰ کے اسباب حاصل کرتے۔ یہ جملہ متانفہ ہے یعنی دنیا کی مین کے اسباب حاصل کرتے ہیں ای دنیٰ و دوسے مشتق ہے بمعنی القرب ہذا الدار و ہذا الحیوۃ۔

قائدہ دنیائے اسے اس لئے موسوم کرتے ہیں کہ وہ انسان کو قریب اور جلدی سے ملتی ہے۔ مثلاً کہتے ہیں وفوت منہ دنوا یعنی میں اس کے قریب ہوا اور الدانی بمعنی القریب یا الدینا الدنات سے مشتق ہے مثلاً کہا جاتا ہے دنال الرجل دناتہ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی خلیس اور کمین ہو جائے کہ اس میں کسی قسم کی بھلائی نہ ہو اور یہودیوں کا تورات کے ذریعے دنیوی اشیاء لینے سے ان کی رشتہیں لینا اور کلام حق (تورات) کی تحریف مراد ہے۔

قائدہ حدادی نے کہا کہ متاع دنیا کو عرض سے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ دنیا کے تمام ساز و سامان فانی ہیں گویا عارضی طور چند لمحات کے لئے حاصل ہو کر فنا ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہذا عارض مہطلت اس میں عارض سے بادل ٹر رہا ہے کہ وہ بھی عارضی طور نمودار ہو کر چھپ جاتا ہے۔

وَلَيَقُولُونَ سَبَّحْتَ لَنَا؟ کہتے ہیں کہ منقریب ہیں بخش دیا جائے گا یعنی اللہ تعالیٰ ہمیں غلطیوں پر ملاحظہ نہیں فرمائے گا۔ بلکہ ہماری غلطیوں سے درگزر فرمائے گا۔ مثلاً کہا جاتا ہے غفر اللہ ذنبہ یہ اس وقت کہا جاتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کسی کے گناہ چھپا کر معاف فرما دے۔

سَبَّحْتَ یہ بار بار یعنی ان کی طرف سنبھالنا یا غزوں کی منیر کی طرف سند ہے جیسے عدو کو اہوا قرب میں۔ اب عبارت بدل ہوگئی۔ سَبَّحْتَ لَنَا أَخَذَ الْعَرْضَ الْأَرْضِ الْأُولَىٰ

تفسیر صوفیانہ تاویل میں ہے کہ بعض نفوس کی عادت ہے کہ وہ مواہب ربانیہ اور کثوف روحانیہ کو غرضی دینی صرف و بیان تک محدود ہوتے ہیں اس سے نہیں اس لئے کہ ان کی نیات بھی دھوکہ اور فریب کاری سے خالی نہیں۔
وَإِنِّيَأْتِيَهُمْ عَرَضٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوهُ اور اگر ان کے ہاں اُس جیسا اور سامان آئے تو اُسے لے لیتے ہیں اور یَقُولُونَ کے فاعل سے حال ہے یعنی وہ حکم الہی غلط بنا کر اور عوام کے رجحان کے مطابق تورات میں تحریف کرنے پر رشوت لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے اس کاروبار پر اللہ تعالیٰ ہمیں نہیں پکڑے گا یعنی جو کچھ ہم اسباب دنیوی لیتے ہیں اللہ تعالیٰ ہماری غلطیوں سے درگزر فرمائے گا یہ کہتے جاتے ہیں اور دنیوی اسباب یعنی رشوتیں لیتے بھی جاتے ہیں اس رویہ سے تاب نہیں ہوتے۔

أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْكُمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ کہتا ہے اُن سے عہد مذکور کتاب تورات میں نہیں لیا گیا تھا۔
أَن لَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ کہ اللہ تعالیٰ پر سوا کے حق کے اور کوئی بات نہ کہنا۔ یہ ميثاق علی عطف بیان ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ پر تہمت پر دازی چھوڑ دو۔ مثلاً یقینی طور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں بخش دے گا اور انہوں کا دھڑا دھڑا کر کتاب کے جارہے ہیں وَكَذَّبُوا مَا فِيهِ اور جو کچھ تورات میں ہے اُسے انہوں نے پڑھا بھی ہے کیا یہ حکم اس میں انہوں نے نہیں پڑھا ہوگا۔ من حیث المعتبر اس کا عطف أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْكُمْ ذَلِكُمْ ہے اس ضمن کی تقریر یہ ہے یعنی واقعی اُن سے کتاب میں وعدہ لیا گیا اور واقعی وہی حکم انہوں نے خود بھی کتاب میں پڑھا۔

ترجمہ: ② تو یقیناً جب تک ستون قائم رہیں گے تو دین کا گھر بھی قائم رہے گا۔
 اِنَّ لَا تَصْنَعُمْ اَحَدًا الْمُصْلِحِينَ ہے شک ہم نیک لوگوں کی نیکی نہ کٹے نہیں کرتے یعنی ان کے
 قول و عمل کا انہیں پورا اجر دیتے ہیں۔
 فائدہ ماضی نے کہا کہ نیک نیک کر کے ہیں ہم انہیں ان کی نیکی کا اجر اور ثواب عنایت فرماتے ہیں۔
 تفسیر صوفیانہ اصلاح دو قسم ہے۔
 ① اصلاح ظواہر۔
 ② اصلاح بواطن۔

اصلاح ظواہر یہ ہے کہ اعمال صالحہ پر پابندی اور اصلاح بواطن یہ ہے کہ نفس کی ایسی تربیت کی جائے کہ اس میں
 فیض الہی کے نور قبول کرنے کی استعداد ہو جائے۔
 سبق دور حاضرہ میں قرآن پاک پر عمل نہ کرنے کی عادت بن گئی ہے بہت بڑے نیک بخت لوگوں بلکہ بہت بڑے
 سیدنا اویس اللہ کی اولاد و بد اعمالی کے شکار ہو کر بد بختوں کے زمرے میں شریک ہو گئی ہے اور دنیا کی لچکوں
 پر فریبہ نظر آتے ہیں۔

حکایت حضرت حسن (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ میں شتر بدری صحابہ رضی اللہ عنہم کو آنکھوں سے دیکھا کہ وہ
 حلال اشیاء سے پرہیز کرتے کہ نامعلوم اسی کے متعلق ہم حساب دے سکیں گے یا نہ۔ لیکن تم حرام کو وہ
 اشیاء سے نہیں بچتے بلکہ ان کے ارتکاب کے بہت منہمک نظر آتے ہو حالانکہ وہ اپنے دور میں تمہارے سے
 زیادہ سخت تکالیف میں مبتلا تھے لیکن اس کے باوجود شاد کام تھے۔ اگر تم ان کو دیکھتے تو سمجھتے کہ یہ مجنون (پاگل) ہیں اگر
 وہ آج تمہارے بہتر سے بہتر لوگوں کو دیکھ لیں تو کہیں گے کہ انہیں بد اخلاق کہاں سے نصیب ہوئی ہیں۔ اگر وہ تمہارے
 اشرار کو دیکھ لیں تو فوراً صادر فرمادیں کہ انہیں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)
 پر ایمان نہیں۔ اگر وہ ان حضرات کو اپنا حلال پیش کریں تب بھی وہ اس خطرہ سے قبول نہ کریں گے کہ ان کی حالت
 خراب فلہذا نامعلوم یہ مال حلال کس ہے یا حرام کا۔ اسی شک و شبہ کی بنا پر اس سے ترک کر دیں گے۔

حکایت سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر نے عرض کی کہ مجھے کہاں رفاقت پذیر ہونا چاہیے آپ نے
 انہیں شام کے علاقہ کے لئے اشارہ فرمایا۔ انہوں نے عرض کی وہاں کے لوگوں کی معاش کیسی ہے حلال کی
 معاش کے خوگر ہیں یا حرام خوار۔ آپ نے فرمایا یہ مت پوچھیے ان کے دلوں پر مشتبہات کا اثر ہو چکا۔ ہاں اللہ تعالیٰ

لے جیسے آج کل ہمارے مشائخ کے بعض سجادہ نشین اور پیرزادگان کا حال ہے ۱۲ اویسی

کو توفیق شامل مال ہو تو وہ علیحدہ بات ہے۔ کسی نے کیا خوب فرمایا ہے
خانہ پر گندم و یک جو نفرشادہ بگور

غم مرگت چو غم برگ زمستانی نیست

ترجمہ: گھر گندم سے بڑھے لیکن تونے اپنی قبر کے لئے ایک جو بھی نہ بھیجا۔ تجھے موت کا اتنا غم بھی نہیں کہ جتنا سردیوں
کی موسم میں تیری کھیتی کے پتے بھرنے پر تجھے غم ہوتا ہے۔

سبق اس سے ثابت ہوا کہ سالک کے لئے مرشد کامل کی تربیت ضروری ہے اس لئے کہ وہ نفس کے مصالح و
مفاسد کو خوب جانتا ہے۔

زمن اے دوست ای یک پند بپذیر

برو قتراک صاحب دوستے بگیری

ترجمہ: اے دوست مجھ سے ایک نصیحت قبول کر ابھی سے کسی صاحب دولت (ولی) کا دامن پکڑ۔

تفسیر عالمائے **وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ** اور یاد کرو جبکہ ہم نے پہاڑ کو اکھڑ کر ان کے اوپر کر دیا اللہ تعالیٰ
یعنی شے کو اپنی جگہ سے اکھڑنا۔ الجبل سے کوہ طور مراد ہے کہ جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
کلام الہی سنا اور وہیں پر انہیں تورات کی تختیاں عطا ہوئیں یا فلسطین کا کوئی پہاڑ مراد ہے یا وہ پہاڑ مراد ہے جو
بیت المقدس میں تھا اور فوقہم منصوب ہے۔ نتقنا اس کا ناصب ہے متقمن یعنی رفعا گریا یوں فرمایا گیا کہ ہم پہاڑ
کو آپکے اوپر کر دیا۔ اس معنی پر تنق رفع اور اس کے حصول کے مقدمات اور اس کا ایک سبب ہو گا۔ **كُلُّهُ**
ظُلَّةٌ گویا وہ ایک سابان تھا۔ **ظُلَّةٌ** یعنی سقیفہ جسے فارسی میں سابان کہا جاتا ہے۔ یعنی ہر وہ شے جو کسی پر
سایہ افکن ہو **وَظَنُّوا** اور انہوں نے یقین کیا کہ **أَنَّهُ** واقعہ **بِهِمْ** کہ ان پر گرنے والا ہے اس لئے کہ جب پہاڑ
اکھڑ جائے تو وہ غلامیں نہیں ٹھہر سکتا۔ علاوہ ازیں انہیں اس سے قبل کہا گیا کہ اگر تم تورات کے احکام نہیں مانو گے
تو پہاڑ تمہارے اوپر گرایا جائے گا۔

مروا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب بنی اسرائیل کے ہاں تورات لائے اور انہیں
پہاڑ کے گرنے کا واقعہ پڑھ کر سنائی۔ انہوں نے تورات کے احکام قبول کرنے سے انکار کر دیا کہ اس میں
تکالیف اور مشقت بھرے احکام تھے۔ انہوں نے انکار کے ساتھ اپنی بات منوانے کی باتیں شروع کر دیں اللہ تعالیٰ
نے پہاڑ کو حکم فرمایا کہ وہ اپنی جگہ سے ہٹ کر ان کے سروں پر کھڑا ہو جائے چنانچہ وہ اپنی جگہ سے ہٹ کر ان کے تمام
لشکر کے سروں پر آ کر کھڑا ہو گیا اور سارا لشکر اس کے نیچے آ گیا۔ کوئی ایک بھی پہاڑ سے باہر نہ تھا اور پہاڑ ۸۲۰ میل
تک لمبا چوڑا تھا۔ اب انہیں حکم ہوا کہ اگر تورات کے احکام قبول نہ کرو گے تو تمہارے اوپر گر دیا جائے گا۔ جب یہ چوتھے

دیکھا کہ پہاڑ گرنے کو ہے تو سب کے سب منہ کے بل بائیں جانب سجدہ میں گر گئے اور دوسری جانب سے پہاڑ کو تر بھی نگاہ سے دیکھتے رہے یہی وجہ ہے کہ اب یہود منہ کی بائیں جانب سجدہ کرتے ہیں اس کی علت یہی بتاتے ہیں کہ چونکہ ہمارے اسلاف سے پہاڑ اسی طرح سجدہ کرنے سے اٹھایا گیا فلہذا اب ہم بھی اسی طرح سجدہ کریں گے۔

نکتہ چونکہ انہوں نے تورات کے احکام بادلِ ناخواستہ مجبور ہو کر مانے تھے اور قاعدہ ہے کہ جو کسی بات کو مجبوراً بادلِ ناخواستہ مانے تو وہ اس بات سے مٹ جاتا ہے چنانچہ یہودیوں کے اسلاف و اخلاف کا بھی یہی معاملہ ہے کہ وہ چند روز کے بعد نہ صرف اپنے معاہدہ سے مٹ گئے بلکہ تورات میں تحریف کر ڈالی۔

خُذُوا یہاں فلانِ مخدوف ہے یعنی ہم نے انہیں کہا کہ اے **لَوْ مَا آتَيْنَاكُمْ** جو کتاب احکام ہم نے صادر کئے ہیں **بِقُوَّةِ** بڑی مضبوطی اور **عِزِّ** باجبرم سے اگرچہ انہیں مشقت اور تکالیف بھی ہیں۔ اور یہ **خُذُوا** کی ضمیر سے حال ہے۔ **وَاذْكُرُوا مَا فِيْهِ** اور جو اس میں ہے اسے یاد کرو۔ یعنی اس پر عمل کرو لا پر دہی کر کے اسے پس پشت نہ ڈالو۔ **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** تاکہ تم تورات کے احکام پر عمل کرنے سے قبیح اعمال اور رذیل اخلاق سے بچ جاؤ۔

تفسیر صوفیانہ اگر انسان کو نفس کے رحم و کرم پر چھوڑا جائے تو وہ طبیباً امورِ دینیہ کو قبول نہیں کرتا اور نہ ہی شرعی بوجھ اٹھانے کے لئے تیار ہوتا ہے۔ اگر اسے کسی طریق سے منوایا جائے اور وہ اُن کے ظاہر یا باطن پر عمل کرتا بھی ہے تو مجبور ہو کر قبول کرتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اربابِ عنایت کو توفیق بخشا ہے تو بڑے بڑے مجاہدات و ریاضات کا عامل بن جاتا ہے لیکن عنایتِ الہی سے نہ ان خود اور اپنے ارادوں سے احکام بجالاتے ہیں۔ ثنوی شریف ہے ۔

① چشمہ و گشتِ ہارِ راستہ اند

جز مر آہنا کہ از خود راستہ اند

② مجر عنایت کہ کشایدِ چشمِ بر

جز محبت کہ نشایدِ چشمِ را

③ جہدِ بے توفیقِ خود کس را مباد

در جہاں والدِ علم بالرشاد

ترجمہ: ① انہوں نے آنکھیں اور کان بند کر لئے ہیں اس کے سوا باقی تمام دُور ہیں۔

② عنایتِ الہی کے سوا کون آنکھ کو بے محبت کے سوا غضب کو کون فرو کرے۔

② بے توفیق الہی کسی کو جدوجہد نصیب نہ ہو جہاں میں اللہ تعالیٰ ہی رہبری کو خوب جانتا ہے۔

حکایت حضرت الشیخ افتادہ آفندی نے حضرت الہدائی قدس سرہما سے فرمایا کیا وجہ ہے کہ بہت سے لوگ تیس سال تک عبادات و مجاہدات میں لگے رہتے ہیں لیکن انہیں مراتب و کمالات حاصل نہیں ہوتا آپ حضرات کو معمولی سے ریاضت و طاعت سے حاصل ہوئے۔ انہوں نے فرمایا کہ جن دروازے کے ہم ہیکاری ہیں وہ بہت بلند و بالا ہے اور وہ اُس دروازے تک پہنچتے نہیں بلکہ وہ ادھر ادھر بھٹکتے رہتے ہیں لیکن یہ اپنی ہمت سے نہیں بلکہ اُس کے فضل و کرم سے غنایت ہوا۔ شیخ آفندی اُن کی آخری بات سن کر ہنس پڑے۔

حکایت منقول ہے کہ حضرت بایزید بطنطامی قدس سرہ نے ایک عرصہ تک غرہ روزہ نہ کھایا اس خیال پرنا معلوم حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسے کس طرح تناول فرمایا۔ (کاٹ کر یا ویسے ہی)۔

نکتہ حضرت شمس تبریزی قدس سرہ نے فرمایا کہ تربوز کے قصبے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بایزید بطنطامی قدس سرہ تاحال حجاب میں تھے۔

سبق حضرت الشیخ افتادہ آفندی قدس سرہ نے فرمایا کہ حضرت شمس تبریزی قدس سرہ کا مطلب یہ ہے کہ بایزید بطنطامی قدس سرہ کے کمالات میں نقص نہیں تھا جیسے شمس تبریزی کے کمال میں نقص کا احتمال نہیں ہوتا صرف فرق اتنا کہ بایزید بطنطامی سرہ زہد کے ذریعہ کمال کو پہنچے اور شمس تبریزی قدس سرہ کو معرفت کے ذریعے حاصل ہوا اور اللہ تعالیٰ کے قرب کے طریقے کثیر اور مختلف ہیں لیکن یاد رہے کہ ریاضت سے جو کمال حاصل ہوتا ہے وہ انکم و اثبت ہوتا ہے اس لئے کہ صاحب زہد کو اگرچہ عرصہ دراز تک راہ نہیں ملتا لیکن جب ملتا ہے تو آٹھ بھٹکتے سے پہلے حاصل ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت علاج اس کو ضبط نہ کر سکے اس لئے کہ شریعت و طریقت کے فتویٰ کی زد میں آگئے لیکن یہ تو معلوم ہو کہ انہیں بھی یہ کمال نصیب ہوا تو مذکورہ طریقہ کے مطابق ملا۔

قاعدہ صاحب کمال کو پہلے غنایت رہبری کر تے ہیں پھر اُسے زہد کی توفیق نصیب ہوتی ہے۔ پھر وہ ریاضت مجاہدہ میں لگ جاتا ہے۔ اس کے عشق سے سرشار ہوتا ہے پھر ایک خصوصی حال نے مشرف ہوتا ہوا عالم حقیقت میں پہنچتا ہے۔

قاعدہ اللہ تعالیٰ کے ملنے کے راہ مخلوقات کے سانس کے برابر ہیں جب بھی کسی راہ سے وصال نصیب ہوتا ہے وہ حق ہوتا ہے۔

ازالہ وہم اللہ تعالیٰ کے ملنے کی کوئی راہ متعین نہیں جیسے بعض جاہل لوگوں کا خیال ہے کہ اس کے ملنے کے چند مخصوص راہ ہیں البتہ یہ ضرور ہے کہ اُس کے اسلوب نظر نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَأَتُوا الْبَيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا** اس آیت میں ابواب سے وہ طریقے مراد ہیں جو ہر ایک کے حال مناسب ہیں۔

قاعدہ وصال الہی کا بہترین طریقہ تقویٰ و ذکر اللہ ہے۔

قاعدہ کتب الہیہ اور انبیاء و رسل علیہم السلام کا تشریف لانا بھی رحمت و عنایت حق ہے جو بھی ان کی اتباع کرتا ہے تو وہ جمیع عقبات سے نجات پا جاتا ہے بلکہ اس عالم دنیا کے گورکھ دھندوں سے محفوظ ہو کر عالم ملکوت اعلیٰ میں پہنچ جاتا ہے۔

بہر کارے کہ مہمت بستہ گرد

اگر خارے بود گلہ دستہ گرد

ترجمہ: جن کام کے لئے مہمت باندھ لی جائے اگر وہ کاٹا ہو تو گلہ دستہ ہو جائے گا۔

نسخہ تفسیر ہند میں ایک ایسی قوم تھی کہ جب کوئی ارادہ کرتے تو لوگوں سے علیحدگی اختیار کر کے اقلت ہو جاتے۔ یہاں تک کہ جیسے وہ چاہتے ویسے ہو جاتا۔

حکایت حضرت سلطان محمود غزنوی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ ایک بار دیار ہند کو فتح کرنے کے لئے غزنی سے ہند تشریف لائے۔ ہند میں ایک شہر کو فتح کرنے کی ٹھان لی لیکن جوہی اس کے لئے جنگ کا ارادہ کرتے بیماری میں مبتلا ہو جاتے۔ بار بار اس طرح ہوتا لوگوں سے پوچھا تو انہوں نے کہا یہاں ایک جماعت ہے کہ جیسے وہ تصور باندھ کر بیٹھتے ہیں۔ اسی طرح ہو کر رہتا ہے۔ سلطان نے اپنے مشیروں سے مشورہ کیا تو انہوں نے کہا کہ ان کے قرب میں طبل اور غزنا وغیرہ وغیرہ بجاویں تاکہ وہ تشویش میں پڑ کر تصور نہ باندھ سکیں۔ سلطان نے ایسے کیا۔ اُدھر ان کے خیالات منتشر ہوئے اُدھر بادشاہ کو نصیب اور تندرستی ملی۔ پھر وہ شہر فتح ہوا۔

سبق سالک پر لازم ہے کہ ذکر یا الجہر کے طبل بجائے تاکہ نفس کے خیالات اور شیطان کے وسوسے منتشر ہوں۔ اس طرح قلب کا شہر نفس و شیطان کے پنجے سے آزاد ہوگا۔ لیکن عنایت الہی ہر وقت شامل سمجھے۔

نماز کے بعد ذکر یا الجہر کا ثبوت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جوہی نماز سے فراغت پاتے تو جہر سے پڑھتے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ حَمْدٌ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

حضرت ابو النجیب سہروردی قدس سرہ نے فرمایا کہ اِنْ تَبَيَّنَ وَالصَّادِقَاتِ فَنَعْمًا بِالصَّادِقَاتِ فائدہ سے ذکر یا الجہر مراد ہے۔

ذکر یا الجہر کے فوائد

حضرت عمر نسفی اور امام واحد رحمہما اللہ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ ذکر بھی فرائض میں سے ہے اور

اور فرائض کو عمل الاعلان کرنا محبوب ترین طریقہ ہے تاکہ لوگ بدگمان اور تہمت نہ لگائیں۔ ذکر بالجہر دل کو بیدار اور فہم کو بلند کرتا اور توجہ الی اللہ کو بڑھاتا اور نیند کو مٹاتا اور سرور و فرحت لاتا ہے۔ شادی شریف میں ہے کہ

① یاد ہاں خویشتن را پاک کن

روح خود را چاک و چالاک کن

② ذکر حق پاکست چوں پاکی رسید

رخت بر بندد بیرون آید پلید

③ می گریزد صد ہا از صد ہا

شب گریزد چوں بر فروزد ضیاء

④ چوں در آید نام پاک اندر دہاں

نئے پلیدی ماند و نئے اند ہاں

ترجمہ: ① اے بندہ خدا اپنا منہ پاک بنا اور روح کو چیت و چالاک بنا۔

② اللہ کا ذکر پاک ہے جب پاکی پہنچتی ہے تو پلیدی وہاں سے چلی جاتی ہے۔

③ نفیس نفیس سے بھاگتی ہے۔ رات بھاگ جاتی ہے جب روشنی چمکتی ہے۔

④ جب پاک نام منہ میں آئے گا تو پلیدی اور گندگی بھاگ جائیں گی۔

فائدہ ① وَاذْكُرُوا مَا فِيْهِ ذِكْرٌ لِّغُلَامٍ اَوْ حَفْظَ ظَاہِرِی كُوْبھی شامل ہے اگر ان سب میں سے عمدہ عمل ہے

حضرت شیخ مفتی سعدی قدس سرہ نے کیا خوب فرمایا کہ مراد از نزول قرآن سُورت خوب کا حصول کرنا

ہے نہ کہ کبھی ہوئی سُورت کی ترتیل عامی پیدل چل کر منزل مقصود کو پہنچ جاتا ہے اور عالم بے عمل سواری (علم) کے

باوجود اس پر عمل نہ کرنے سے سو گیا تو محروم رہا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو غفلت و جہالت کی نیند سے بیداری بخشنے اور ہمارے

خاتمے احسن حال پر سرانجام ہوں۔

وَأَذْأَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ
عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ۖ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ۚ قَالُوا بَلَىٰ ۖ شَهِدْنَا ۚ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ
الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا
مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ ۖ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝
وَكَذَٰلِكَ نَقُصُّكَ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَاشْلُ عَلَيْكُمْ نَبَأَ
الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا فَأَتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ
الْغَاوِينَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ
هُوَ ۖ فَمَثَّلُهُ لَكُمُلُ الْكَلْبِ ۖ إِنَّ تَحْمِيلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكُهُ
يَلْهَثُ ۚ ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ فَاقْصُصْ
الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا ۖ وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِآيَاتِنَا غَافِلِينَ ۝ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۖ
وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَا وَلِيكَ ۚ هُمْ الْخَاسِرُونَ ۝ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا الْجَهَنَّمَ كَثِيرًا
مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ ۖ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ۖ وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا
يُبْصِرُونَ بِهَا ۖ وَلَهُمْ آذَنٌ لَا تَسْمَعُونَ بِهَا ۚ أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ
يَلْهُو هُمْ أَصْلًا ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۝ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۖ فَادْعُوهُ
بِهَا ۖ وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ۝ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۝

ترجمہ: اور اے محبوب یاد کرو جب تمہارے رب نے اولاد آدم کی نشت سے ان کی نسل نکالی اور انہیں خود ان پر گواہ کیا کیا میں تمہارا رب نہیں سب بولے کیوں نہیں ہم گواہ ہوئے کہ نہیں قیامت کے دن کہو کہ ہمیں اس کی خبر نہ تھی یا کہو کہ شرک تو ہمارے باپ دادا نے کیا اور ہم ان کے بعد کیجے ہوئے تو کیا ہمیں اس پر ہلاک کر دینا جو اہل باطل نے کیا اور ہم اسی طرح آئیں رنگ رنگ سے بیان کرتے ہیں اور اس لئے کہ ہمیں وہ پھر آئیں اور اے محبوب انہیں اس کا احوال سنا دیجئے ہم نے اپنی آئیں دیں تو وہ اس سے صاف نکل گیا تو شیطان اس کے پیچھے لگا تو گمراہوں میں ہو گیا اور تم چاہتے تو آئینوں کے سبب اسے اٹھالیتے مگر وہ تو زمین پر چڑ گیا اور اپنی خواہش کا تابع ہوا تو اس کا حال کتنے کی طرح ہے تو اس پر حملہ کرے تو زبان نکالے اور چھوڑ دے تو زبان نکالے یہ حال ہے ان کا جنہوں نے ہماری آئیں جھٹلائیں تو تم نصیحت سناؤ کہ کہیں وہ دھیان کریں۔ کیا بُری کہاوت ہے ان کی جنہوں نے ہماری آئیں جھٹلائیں اور اپنی ہی جان کا بُرا کرتے تھے جسے اللہ راہ دکھائے تو وہی راہ پہنچے اور جسے گمراہ کرے تو وہی نقصان میں رہے اور بے شک ہم نے جہنم کے لئے پیدا کئے بہت جن اور آدمی وہ دل رکھتے ہیں جن میں سمجھ نہیں اور وہ آنکھیں جن سے دیکھتے نہیں اور وہ کان جن سے سنتے نہیں وہ چرباؤ کی طرح ہیں بلکہ ان سے بڑھ کر گمراہ وہی غفلت میں پڑے ہیں اور اللہ ہی کے ہیں بہت اچھے نام تو اسے ان سے بچاؤ اور انہیں چھوڑ دو جو ان کے ناموں میں حق سے نکلتے ہیں وہ جلد اپنا کیا پائیں گے اور ہمارے بنائے ہوؤں میں ایک گروہ ہے کہ حق بتائیں اور اس پر انصاف کریں۔

تفسیر عالمائے واذا اخذ ربک اے محمد بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی اسرائیل کے اس وقت کو یاد
علیہ السلام سمیت۔

سوال آیت میں صرف بنی آدم علیہ السلام کہاں سے نکال آیا؟
جواب عرف میں بنی آدم نوع انسان بشر کو کہا جاتا ہے بنا بریں آدم علیہ السلام کا شامل ہونا اس عرفی معنی کے اعتبار سے ہے اور اس سے وہ لوگ مراد ہیں جن سے اولاد کا سلسلہ جاری ہو حقیقہً یا حکماً۔ حکماً سے یہ مراد ہے کہ ان سے اولاد کا ہونا بالقوہ پایا جائے خواہ بالفعل موجود نہ ہو بوجہ کسی عارضہ اور سبب کے جیسے عقیقہ ہونا یا سر سے شادی نہ کرنا یا بچپن میں مر جانا۔
مِنْ ظُہُورِہُمْ یہ بنی آدم سے بدل ہے یعنی ان کی پشتوں سے۔

مسئلہ اس سے ثابت ہوا کہ ہر انسان سے اصلا اباء میں عہد لیا گیا۔ یہ اس وقت ہوا جب وہ ماں کے پیٹ میں غفلت نہ ہوئے۔

ذُرِّيَّتِهِمْ اُن کی اولاد سے۔ یہ اخذ کا مفعول ہے یعنی ہر دور کی نسل سے اس کا یہ طریقہ کیا گیا کہ جس ترتیب سے پیدا ہوں گے اور جس طرح اُن کے زمانہ کی تربیت ہوگی اسی طرح انہیں ایک دوسرے سے نکال کر وعدہ لیا گیا جو سب سے آخر میں پیدا ہوگا **وَآشْهَدُ لَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ** اور اُن کو اپنے نفسوں پر گواہ بنایا جنہیں پشتوں سے نکال کر ظاہر کیا گیا ان سب کو صرف اپنے اپنے نفس کے لئے گواہ بنایا گیا دوسرے

پر نہیں کہ سب نے اپنے طور پر اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار کر کے اس پر مضبوط اور قائم رہنے کا وعدہ کیا اور معاہدہ ہوا کہ ہم عبودیتِ معبودِ حقیقی سے محضوں کریں گے۔ اُس کے غیر کے لئے عبودیت کا حق نہیں سمجھیں گے اسی طرح معبودِ حقیقی کے احکام کے سامنے سر تسلیم خم کریں گے۔

أَكُنْتُ بِرَبِّكُمْ کیا میں تمہارا نہیں ہوں۔ یہاں قائل محذوف ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اُن سے عہد لے کر فرمایا **أَكُنْتُ بِرَبِّكُمْ** یعنی کیا میں تمہارا رب اور تمہارا رے جملہ امور کا مالک نہیں ہوں اور علی الاطلاق نزیب میرے قبضہ میں ہے کہ اس میں اور کسی کو دخل نہیں کیا اسے تم مانتے ہو یا نہ۔

قَالُوا یہ جملہ مستلفہ بیانہ ہے اور مقدم سوال کا جواب ہے مگر سوال یہ ہے کہ کسی نے کہا تو پھر اللہ تعالیٰ کو بندوں نے کیا جواب دیا تو فرمایا۔ **قَالُوا** یعنی انہوں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی **بَلَىٰ شَهِدْنَا** ہاں ہم اپنے نفس پر گواہی دیتے ہیں کہ بے شک تو ہمارا رب کریم اور معبودِ برحق ہے تیرے سوا نہ کسی کو رب مانیں گے اور نہ معبود۔

فَرَقَ بَيْنَ بَلَىٰ وَنَعْمَ کی نفی کے بعد واقع ہو کر اپنے مابعد کو مثبت بناتا ہے مثلاً یہاں پر **أَكُنْتُ بِرَبِّكُمْ** واقع ہوا ہے تو اُس کا مابعد مثبت یعنی بے شک اے رب کریم تو ہمارا رب ہے۔ اس نفی کے بعد اثبات کے اقرار سے ایمان ثابت ہوا اور نعم نفی کے بعد واقع ہو کر اس کی نفی کی تاکید کرتا ہے مثلاً اس خباثت کو لینے کے اگر کوئی **أَكُنْتُ بِرَبِّكُمْ** کے بعد نعم کہہ دے تو اب معنی ہوگا کہ بے شک اے اللہ تعالیٰ تو ہمارا رب نہیں اس طرح کا اقرار سراسر کفر ہے۔ بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ ایک خیالی اور تمثیلی امر ہے نہ کہ تحقیقی اور واقعی اسے اس شخص سے تمثیل دی گئی ہے جس کے سامنے اللہ تعالیٰ کی ربوبیتِ الوہیت پر آفاقی و انفسی دلائل موجود ہوں جنہیں وہ دیکھ کر اقرار و اعتراف کرے کہ اللہ تعالیٰ کی الوہیت و ربوبیت حق اور ثابت ہے ورنہ کوئی شہاد تھا نہ اخذ و عدا ورنہ ہی کوئی اور نہ موجب۔ یہ صرف ایک خیالی اور تمثیلی مثال قائم کی گئی ہے اور ایسے تمثیلات و تمثیلات عرب میں عموماً ہوتے ہیں بلکہ قرآن و حدیث و کلام بلغائیں بکثرت موجود ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ نے زمین و

آسمان سے فرمایا فقال لَهَا اَلَا رَمٰی اِیْتِیَا طَوْعًا وَّکَرْهًا

اَنْ تَقُوْلُوْا یَوْمَ الْقِیَمَةِ یہ افذ و اشہاد کا مفعول ہے یعنی ہم نے یہ امور اس لئے طے کئے کیونکہ جب قیامت میں تمام معاملہ کھل کر سامنے آجائے گا اِنَّا کُنَّا عَنْ هٰذَا بے شک ہم تھے اس سے یعنی رُبوبیت اور وحدانیت اور اس کے احکام سے عَفْلٰیْنِ بے خبر۔ اور ایسے غافل کہ ہم کسی دلیل سے متنبہ نہ ہو سکے۔ اس سے واضح ہو کہ اگر معرفت حق انسان کا جبلی فطری امر ہے لیکن عواض سے محجوب ہو کر یوں معذور پیش کریں گے جسے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔

اس سے ثابت ہو کہ مذکورہ بالا اشہاد و افذ و شہاد وغیرہ تمثیلی و تحتلی امر ہیں۔ ورنہ اگر حقیقی و دوقعی قائدہ ہوتے تو یوں کہنا پڑے گا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ نے اُن پر بے التفاتی اور نیاں طاری فرمادی ہے اس وجہ سے قیامت میں جواب دیں گے۔ اِنْ کُنَّا عَنْ هٰذَا عَفْلٰیْنِ بے بیات عبت اور فائدہ ہونے کا اور یہ اللہ تعالیٰ کے شان کے خلاف ہے (کذا فی حاشیٰ سعدی جلیبی المفتی)۔

اَوْ تَقُوْلُوْا اِنَّمَا اَشْرَکَ اَبَاؤُنَا یَا تَم کہو کہ بے شک ہمارے آباؤں نے شرک کیا۔ اس کا غلط اَنْ تَقُوْلُوْا پر ہے۔ یہ وَاَوْ مَعَ الْخُلُوْءِ کے لئے ہے جمع کے لئے نہیں یعنی ہمارے آبا و اجداد نے شرک کو تفرغ کیا اور وہ انہی کا گھڑا ہوا طریقہ تھا۔ ہم اُن کے تابع تھے۔ مِنْ قَبْلِ ہٰرے زمانے سے پہلے وَکُنَّا اور ہم تھے ذَرِیَّةٌ مِنْۢ بَعْدِہُمْ اُن کی اولاد اُن کے بعد ہیں کئی کی خبر نہیں تھی اور نہ ہی ہم حق و باطل کی تمیز کر سکتے تھے اَنفُسَہُمْ لَنَا کہاں ہیں تو ہمارا مواخذہ کر کے ہیں تباہ و برباد نہ کیجئے۔ بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ اس کی وجہ سے جو گمراہ کن لوگوں نے کیا۔ اگرچہ وہ ہمارے آبا و اجداد تھے یہ اس وقت کہیں گے جب اُن کے آبا و اجداد کی گمراہی ظاہر ہو جائے گی اور انہیں یقین ہو جائے گا کہ وہ واقعی مجرم ہیں تو معذرت کرتے ہوئے عرض کریں گے ہم تدبیر اور معاملہ اور فہم و ادراک سے بالکل عاجز تھے۔ لیکن جب انہیں بتایا گیا کہ تم بڑی تعداد کے مالک تھے اب تمہارا یہ عذر نامعقول اور غیر قابل قبول ہے اس لئے کہ دلائل و براہین قائم ہونے کے بعد ان سے استدلال کی قوت و طاقت کے باوجود عذر غیر مسموع ہوتا ہے۔

وَکَذٰلِکَ اٰیۃٌ لِّہٖ اِشارۃ اس اشارہ مصدر کی طرف ہے جو آنے والے فعل میں ہے اور یہ محلاً منسوب اور مفعول مطلق ہے یعنی تفصیل بیع جو بہت منافع کی جامع ہے کی طرح۔ نَفِصَلُ الْاٰلِیَّتِ ہم واضح طور پر بات بیان کرتے ہیں۔ اس سے مذکورہ آیات مُرَاد ہیں نہ کوئی اور وَلَعَلَّہُمْ یَنْجَعُوْنَ تاکہ جو لوگ گناہوں میں منہمک ہیں یا آباء کی تقلید باطل میں گرفتار ہیں اور دیگر خرابیوں سے روگردانی کر لیں۔ ہم اس لئے ان کو واضح دلائل و براہین دکھاتے ہیں اس معنی پر اس جملہ کی دونوں داویاں ابتدائی ہیں یا دوسری داوِ عاطفہ ہے جس

کا معطوف علیہ مفقود ہے اور اس کا ترتیب تفصیل مذکور پر ہے اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ ہم آیات کو مفصل طور سے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ ان آیات کو ملاحظہ کریں اور ان کے ترغیب دہندہ امور اور بھڑکنے والی باتوں پر غور کر کے برائیوں سے ڈک جائیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ امور یعنی اشیاء و اخذ میثاق وغیرہ خیالی یا تمثیلی نہیں بلکہ حقیقی اور قائمہ و قوی ہیں۔

سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کی پیٹھ پر رحمت کا ہاتھ پھیر کر ان سے ہر پیدایا ہونے والی روح کو ظاہر کر کے فرمایا اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ تو انہوں نے جواب دیا بلی اس وقت "نعم" کا اعلان ہوا۔ یعنی اب کے بعد کسی کو اقرار و انکار قائمہ نہ دے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے آیت کریمہ مذکورہ کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا جبکہ آپ سے اسی آیت کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم پیدا فرمایا کہ ان کی پیٹھ مبارک پر سیدھا دست (قدرت) پھیرا اور ان سے کہ بعض اولاد کی دین میں باہر نکالیں اور فرمایا ان کو بہشت کے لئے پیدا فرمایا۔ ان کی علامت یہ ہے کہ وہ اہل بہشت کے عمل (نیک) کریں گے پھر بایاں دست (قدرت) پھیر کر بقایا رومیں نکالیں اور فرمایا ان کو دوزخ کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور ان کی علامت یہ ہے کہ وہ دوزخیوں کے برے عمل کریں گے۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم پھر عمل کی بدوجہد کا کیا فائدہ؟ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا کہ جس بندے کو بہشت کے لئے پیدا فرماتا ہے تو اس سے بہشت کے اعمال کا صدور ہوتا ہے اور جسے دوزخ کے لئے پیدا فرماتا ہے تو اس سے دوزخ کے اعمال کی عادت ہو جاتی ہے ہر دونوں کی یہی کیفیت موت تک ہوتی ہے کہ مرتے وقت اگر بہشتیوں کے اعمال کا عادی ہے تو مرتے ہی اسے اللہ تعالیٰ بہشت میں داخل فرماتا ہے اگر مرتے وقت اس سے دوزخیوں کے اعمالی سرزد ہوتے ہیں تو مرنے کے بعد اللہ تعالیٰ اسے دوزخ میں داخل کرے گا۔

فائدہ اس حدیث سے یہ نہ سمجھنا کہ اللہ تعالیٰ انسانوں کے تمام ارواح بالذات آدم علیہ السلام سے نکالے بلکہ اس طرح ہو کہ پہلے ان کی لپٹ مبارک سے وہ نکالے جو ان سے بلا واسطہ پیدا ہوئے پھر ان ارواح کو جتنے پیدا ہوں گے۔ اسی طرح تاقیامت کے سلسلہ کی ترتیب ہی۔

سوال آیت تو مطلق ہے تم نے اپنی طرف اسے کیسے مقید کر لیا؟

جواب چونکہ آیت میں سلسلہ کی ترتیب کا بیان مطلوب نہیں اس لئے وسائل مذکورہ کی تفسیر صحیح نہیں اور نہ ہی اس کی ضرورت حدیث شریف میں بھی اجمالی طور ذکر کیا گیا ہے۔ آیت وحدیث شریف میں اصلی مقصد یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کے دور کے کافروں پر ہجرت قائم کی جائے کہ انہیں راہِ مذہبِ غیر مفید ہوگا کہ ہم آپ کا جہاد کے قتل دہے ہیں ذاتی طور پر تعالیٰ کی ربوبیت والوہیت کا اعتراف کر چکے ہو کہ تمہاری رو میں اصحابِ آپ سے نکالی گئیں اور تم نے خود سوال اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ کے جواب میں بلی کہا تھا۔ پھر اب تمہارا عذر نامقول ہے جو کہنے ہوا اِنَّمَا اَشْرَکَ بَاۡنَا مِنْ قَبْلُ وَکُنَّا ذُرِّیَّةً ۚ وَنَبِّدْہِمۡمَ الخ مطلوب مذکور کے پیش نظر وسائل کی ضرورت نہیں تھی ورنہ اخراجِ ارجاع کا سلسلہ دار تھا جیسا کہ ہم نے پہلے عرض کیا ہے اَلْکَذٰی اِلٰلٰہِشَاد

سوال تفسیرِ حدادی میں ہے کہ کفار پر ميثاق کی باتیں کیسے حجت بن سکتی ہیں۔ جب انہیں یاد ہی نہیں دے دیے کہ ہمیں یاد نہیں کروا قی انہیں اصحابِ آدم علیہ السلام سے سلسلہ وار اُن کے آباء کی سے نکال کر سوال وجواب کیا گیا تھا۔ **جواب** حضراتِ انبیاء علیہم السلام نے انہیں دلائل وبراہین قائم کر کے تمام باتیں واضح طور پر بتائیں جن کے سامنے انہیں سوائے ماننے کے کوئی چارہ نہ رہا۔ صرف سب دھڑی اور ضد سے منکر رہے۔ حضراتِ انبیاء علیہم السلام کی تذکیر اُن کے لئے حجت کافی ہے اس وجہ سے پھر قیامت میں انکا مذہبِ مسموم ہوگا۔ اس کی مثال یوں ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے ایک رکعت چھوڑ جاتا ہے اور اُس سے نسیان کی وجہ سے ایک وہ رکعت متروک ہوئی اب فراغت کے بعد معتبر اور ثقہ لوگ اسے کہتے ہیں کہ تو نے ایک رکعت چھوڑ دی۔ ان لوگوں کی بات اس پر حجت ہوگا کہ اگر نماز کا اعادہ نہ کرے گا تو مجرم ہوگا۔ اگرچہ خود کو اسے یاد نہیں اور یاد کرنے پر زور لگاتا ہے تب بھی یاد نہیں پڑتا۔ تو اب اس کا غیر مسموم ہے کہ مجھے خود کو یاد نہیں آتا۔ جب لوگوں نے تجھے بتا دیا تو اب انکار کیا۔ ایسے کفار کو کہا جائے کہ جب تمہیں حضراتِ انبیاء علیہم السلام نے یاد دلایا تھا تو اب تمہیں انکار کیوں؟

فیصلہ کن تقریر بعض مفسرین نے اس ميثاق وغیرہ کو خیالی اور نمیشلی سے تعبیر کیا۔ لیکن حضرت ابوالسود مفسر نے اُن بقولوا الخ کو استشہد الخ کا مفعول قرار دیا ہے اور کہا کہ اگر یہ حقیقی ميثاق ہوتا تو مسلمانوں کو پناہ چاہئے اُن کی تقریر پہلے گزر چکی ہے۔ اُن کا یہ قول بھی غلط ہے اس لئے کہ اُن بقولوا الخ فعل مفعول ہے جیسے کلام کا سیاق و سباق بتاتا ہے۔ اب معنی اس فعل مضمر کے مطابق یہی ہوگا کہ ”ہم نے ان سے کیا جو کہنا تھا کہ ميثاق لیا اور ارجح کو ظاہر کر کے انہیں اپنے نفوس پر گواہ بنایا کہ قیامت میں اسے کافروں نے نہ کہ سچو کہ ہم اس ميثاق سے بے خبر تھے۔ اس سے ہم دنیا میں متنبہ نہیں ہو سکے ورنہ ہم نیک عمل کرتے۔“

قائد کا شفی صاحب نے فرمایا کہ یہی آیت اللہ کے عہد کا مرکز ہے تاکہ بے خبر کو متنبہ کرے ورنہ ہوشمند اور بیدار **قائد** دل حضرات اس روز کے سوال وجواب سے غافل نہیں رہے۔

نڈائے الست ہیچمال نشان بگوش
بفسریاد قالوا بلی خروش

ترجمہ: الست کی نڈا تا حال ان کے کانوں میں گونج رہی ہے اسی لئے وہ ابھی قالوا بلی کی فریاد کر رہے ہیں۔
نجات میں مذکور ہے کہ حضرت علی ہیل اصفہانی سے سوال ہوا کہ الست کے دن کی کوئی
حکایت مست الست بات آپ کو یاد ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ دن بھی کوئی بھولنے کا ہے اس لئے کہ وہ
وہ تو میرے لئے کل کی بات محسوس ہوتی ہے۔

حضرت شیخ الاسلام خواجہ انصاری نے فرمایا یہ جواب ابھی ناقص ہے اس لئے کہ صوفی کو شب و روز سے
فائدہ یہی مطلب صوفی و تامل اسی الست کی گھڑی میں ہے۔

① روز امروز است اے صوفی و شان

کے بود از دی و فردا نشان

② آنحضرت نیست فاقی یک نفس

ماضی و مستقبل و حالت و بس

ترجمہ ① صوفیوں کا ہر روز امروز (ایوم) ہے ان کے ہاں تو آج اور کل کا کوئی نشان نہیں۔

② جو حق سے لمحہ بھر غافل نہیں اس لئے ماضی و مستقبل و حال یکساں ہیں۔

حکایت بادہ خوار الست حضرت ذوالنون مصری قدس سرہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ کو بھی الست کی گھڑی یاد
ہے آپ نے فرمایا ہاں وہی آواز میرے کانوں میں تاحال گونج رہی ہے۔

الست کی صوفیانہ تحقیق بعض کا ملین کی ارواح کو اس مزاج جزئی عنصری کے تعین سے پہلے علمی اوصاف حاصل
ہوتے ہیں یعنی یہی عنصری مزاج جو مرتبہ عین اور غارج میں ہے اس سے پہلے وہ

باخبر ہوتے ہیں اور یہ مرتبہ عینی خارجی ازجہت کلیہ روحانیہ مرتبہ نفس لگی مراد ہے جو نفس تعین روح الہی اصلی سے
منتقل تھا پس روح لکی و صفا ہو یا ذائقہ کا ملین کی ارواح کے لئے سمراتب دعوالم میں ایک مرتبہ اور ایک عالم متعین ہوا
ہے اور ان کا ملین کی ارواح پر نزول و ہبوط کے وقت وہ عوالم و مراتب گذرتے رہے۔ یہاں تک کہ ان کا نزول

مرتبہ حین ظاہری اور عالم مزاج عنصری پر ہوا۔ اُن کا اس نشاۃ عنصریہ سے متصل ہونے کا بھی ایک تعین ہے اس تعین
میں بھی اس کا حکم روح اصلی کے مقتضی پر ہوتا ہے یعنی جیسے اس عالم و مرتبہ میں اس کا مقتضی تھا اس تعین میں بھی

اس کا وہی تقاضا ہے پھر اس تعین میں کہ اب نشاۃ عنصریہ سے متصل ہوا روح اصلی الہی ہے بتنا اللہ چاہتا ہے
اُسے اپنے علوم سے باخبر فرماتا ہے۔ جسے مذکورہ تحقیق ذہن نشین ہو گئی وَ کُنْتُ نَبِیًّا وَ اَدْمُ بَیِّنُ الْمَآءِ
وَالطِّینِ کے راز سے واقف ہو جائے گا۔ اور اُسے حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذکورہ بالا جواب

کا حال منکشف ہو جائے گا۔ اس سے تحقیق مطلوب ہو تو ”مفتاح الغیب“ مصنفہ حضرت صدر الدین قزوئی کا مطالعہ کیجئے۔
تفسیر صوفیانہ آیت میں چند اشارات ہیں۔

① موجودہ کا اخذ موجود سے یہ مخلوق کے حق میں ہے۔

② معدوم کا اخذ معدوم سے مثلاً فرمایا خلقتک من قبل ولم تکن شیئاً۔

③ معدوم کا اخذ معدوم سے کما قال تعالیٰ واذ اخذ ربک من بنی آدم ظہورہم۔

اس وقت بنو آدم معدوم تھے اور ان کا ظہور بھی معدوم تھا اور ذریات بھی معدوم تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کمال قدرت سے ذریات معدوم الی یوم یوم الیقمتہ اور ان کے ظہور معدوم اور بنو آدم معدوم سے اس طور وعدہ لیا کہ ان معدومین کو اس حالت مخصوصہ میں پیدا فرما کر انہیں اعلیٰ کے مناسب ایک مخصوص وجود بخش کر ان سے الست کا خطاب فرمایا ہے۔

عالم یشاق میں ارواح کی تقسیم جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی پشت مبارک سے ان کی اولاد کے ذرات نکال کر ان کی پشتوں سے ان کی ذریات اور قیامت تک آنے والی ارواح

(جن ذرات میں امانت رکھے گئے تھے) کو ظاہر کیا تو اس وقت وہ تین گروہ بن گئے۔

① صف اول میں سابقین کی ارواح۔

② اصحاب میمنہ۔

③ اصحاب شملہ۔

فائدہ وہ ذرات ارواح کے انوار سے چمک اٹھے انہیں ذرات موجودہ نے وجود ربانی سے لباس روحانی پہنایا۔

اسی طرح ان کے کاؤں اور آنکھوں اور قلوب کو روحانی لباس پہنایا گیا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اَکُنْتُ

بِسْمِکُمْ کا خطاب فرمایا۔ سابقین کی ارواح نے سمجھ لیا اور روحانی سے حقیقتی کا خطاب سنا اور نورانی آنکھوں سے

ذات حق کے جمال کا مشاہدہ فرمایا۔ اور روحانی نورانی ربانی قلوب میں نور محبت کے ساتھ ذات حق کے دیدار کا عشق پیدا

کیا۔ محبت بھرے انداز میں اَکُنْتُ بِسْمِکُمْ کے خطاب کے جواب میں عرض کی۔ بے شک اے رب کریم تو ہمارا محبوب

و معبود ہے۔ ہم نے تیری محبوبیت و معبودیت کا مشاہدہ کر لیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ لیا کہ سوائے میرے

نہ کسی سے محبت کرنا اور نہ کسی کی عبادت کرنا اس کے بعد اصحاب میمنہ کی باری آئی تو انہوں نے خطاب حق کو سمجھ لیا

سے سنا اور اس کے جلال کا ابصار پر روحانیہ سے مطالعہ کیا۔ قلوب ربانیہ الہیہ کے ساتھ ایمان لا کر عبودیت کے رنگ

میں عرض کی کہ اے رب کریم ہم نے مانا کہ تو ہمارا معبود ہے۔ ہم نے تیرا خطاب سُن لیا اور پورا یقین کر لیا۔ ان سے

اللہ تعالیٰ نے وعدہ لیا کہ میرے سوا کسی کی عبادت نہ کرنا۔ اس کے بعد اصحاب شملہ کی نوبت آئی انہوں نے بھی خطاب حق

کو سمجھ لیا اور ان کے آگے عزت کا جواب تھا اور ان کے کاؤں میں عزت الہی کا بوجھ رکھا گیا اور ان کی آنکھوں

پر شفا واد کی پٹی باندھی گئی اور ان کے دلوں پر محنت کی مہر لگائی جن کی وجہ سے نہایت تکلف سے جواب دیا کہ یا اللہ

ہم نے مانا کہ تو ہمارا رب ہے لیکن ہم مجبور ہو کر کہہ رہے ہیں لیکن دل نہیں مانتا اللہ تعالیٰ نے اُن سے عبودیت کا وعدہ کیا۔ اس اعتبار سے مخلوق کئی قسم ہے۔ کوئی کافر ہیں اور کوئی ایمان میں اس لئے جس طرح یشاق میں روحانی استعداد تھی وہی نصیب ہوا۔ اسے پورے طور سمجھ لو کیا بہترین مضمون ہے۔

ہم جانتے ہیں کہ عدم میں اپنی مخلوق سے اللہ تعالیٰ نے صرف انسان سے کلام فرمایا باقی کسی دیگر صوفیا نہ تقریر کہ کو ایسا اشرف نہ ملا۔ انسان ابھی معدوم تھا تو اس سے روز یشاق میں سکالام کا شرف بخشا گیا پھر اس انسان کا خاصہ ہے کہ معدوم ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ کے سوال کا جواب دیا۔ یہ بھی اس کریم کی مہربانی ہے کہ وجود کے بغیر ہی انسان کو جو دو کم ہی سے نواز رہا ہے۔

نکتہ اس لئے صوفیا کلام فرماتے ہیں کہ انسان کی ابتدا یہی ہے تو انتہا بھی یہی ہے اس کی توضیح یوں ہے کہ انسان ایسی محویت پیدا کرے کہ خود اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے سمیع و بصیر اور زبان ہو جائے چنانچہ حدیث قدسی میں اسی طرف اشارہ ہے چنانچہ فرمایا کنت لہ سمعاً و بصیراً و لساناً فبی یسمع و یبصر و بی ینطق یعنی میں بندے کے سمیع و بصیر اور زبان ہوتا ہوں کہ وہ مجھ سے شفا دیکھتا اور بولتا ہے، اس طرف حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے اشارہ فرمایا۔ جب آپ سے پوچھا گیا کہ سالک منتہی کب ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا جب وہ ہدایت کی طرف رجوع کرتا ہے۔ یعنی معدوم محض ہو کر محویت کی غاصل کرنے سے سالک منتہی بنتا ہے اور یہی عدم انسان کی ہدایت و ابتدا ہے۔

نتیجہ اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ مذہب اہل حق کا ہے اور وہ اس کے حصول کے لئے شب و روز کوشاں رہتے ہیں اور بات حق بھی یہی ہے اور جیسے روحانیت کا غلبہ نصیب ہوتا ہے۔ اُسے یہ بات معمولی اور آسان معلوم ہوتی ہے کہ محویت کا حصول کچھ مشکل نہیں۔ بجائے اہل ظواہر اور معتزلہ کے کہ وہ اس طریقہ کے منکر ہیں اُن کی دلیل یہ ہے کہ اخذ یشاق بصورت مذکورہ محال ہے اس لئے کہ یہی ظاہری جسمانیت حیاہ اور عقل و ادراک کے لئے شرط ہے اور جن ذرات کے متعلق تم کہتے ہو کہ انہیں ظہور بھی آدم سے باہر نکالا گیا ان میں نہ تو شعور تھا اور نہ فہم اور ادراک اور یہ امور تو انہیں اس وقت نصیب ہوئے جب انہیں گوشت پوست اور خون وغیرہ میسر آیا اور ظاہر ہے کہ گوشت پوست وغیرہ کا آغاز حضرت آدم علیہ السلام سے ہو کر قیامت تک تدریجاً ہر ایک کو حاصل ہوا اور ہوتا رہا ہے اور ہوگا۔ اور یہ امور عرصہ دنیا کے ہیں پھر کیونکر ممکن ہے کہ یہی اشخاص صلب آدم میں موجود تھے پھر بیک وقت انہیں وہاں سے نکالا گیا۔

معتزلہ اور اہل ظواہر کا رد سابقہ مضامین اُن کے مذکورہ بالا غلط استدلال کا رد ہو چکا ہے لیکن ان بے وقوفوں کو کون سمجھائے کہ قادر قدرت کا ملہ سے بعید نہیں۔ یہ تو معمولی

ہٹ پی بات آج کل کے معتزلہ و اہل غیر مقلد اور اُن کے پیٹی بند بھائی دیوبندی کہتے ہیں۔

اجساد و اشخاص کا معاملہ ہے اگر وہ کیریم چودہ طبقات آسمان و زمین کے علاوہ تمام پہاڑ اور اشجار اور تمام دریا و دیگر
اشیاء ایک انڈے میں سمو دیئے اور انڈے میں نقص بھی نہ آئے تو وہ قادر ہے۔ سرسری طور ان عقل کے انمول
سے پوچھا جائے تو بلا تامل اور بے دھڑک کہہ دیں گے کہ یہ تو ناممکن ہے۔ (العباد باللہ)۔
طالب حق پر لازم ہے کہ وہ الست کے ہند کو ہر وقت خیال میں رکھے پھر وہ مجید اور اسرار رکھیں گے کہ
سبق جنہیں مشاہدہ کر کے حیران ہوگا۔ اور وہ غیبی خزانے ایسے کھل کر سامنے آجائیں گے جیسے سورج چمک رہا ہے
یہ دل کے سودے ہیں جو عمل کرتا ہے۔ اس لئے سورۃ و معنی اور ظہور و خفا ایک ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو یہ
دولت نصیب فرمائے (آمین)۔

وَأَنشَأْ اے پیارے محمد کریم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھ سنائیے علیکم السلام یہودیوں کو مَبَا الَّذِي أَتَيْتُمُ
الْيَتِيمَا اُس کے بلند مرتبہ اور عالیشان کا حال کہ ہم نے اپنی آیات عنایت فرمائی۔

سوال تم نے نیا کا معنی بلند مرتبہ اور عالیشان کہاں سے نکال لیا؟
جواب نیا کا استعمال امر عظیم کے لئے ہوتا ہے اس لئے ہم نے ترجمہ میں اسی استعمال کی بناء پر معنی مذکور کیا ہے۔
آئینا آیتان سے مراد یہ ہے کہ ہم نے اسے اپنی الوہیت و وحدانیت کے دلائل سکھائے اور سمجھائے۔
اس شخص کے بارے میں مفسرین کے کئی اقوال ہیں یہاں مقام و حال کی مناسبت سے کہ یہودیوں کو زبرد
فائدہ توجیح بخیرنا مطلوب ہے اس لئے بنی اسرائیل کا کوئی عالم مراد ہے۔ (کذا فی الارشاد)۔
یا اس سے بلعم یا سور یا مراد ہے (کذا فی منہاج العابدین لام غزالی قدس سرہ)۔

سوال مؤرخین کہتے ہیں کہ وہ کنعانی اور جبارین سے تھا۔ امام غزالی قدس سرہ کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ
بنی اسرائیل سے تھا۔

جواب انسان ہمیشہ منشا و مولد کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ چونکہ اس کی ولادت اور نشو و نما وہاں ہوئی تھی
اس لئے اُن کی طرف منسوب ہوتا تھا۔

بلعم یا سور کا تفصیلی واقعہ حدادی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور سیدنا
ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کسی شہر میں ایک عابد رہتا تھا۔ اس شہر
پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حملہ کرنے کا ارادہ ہوا اس لئے کہ اس شہر کے مکین کا فرستے اور بلعم یا سور کو اسم اعظم
معلوم تھا۔ اس شہر کے بادشاہ نے استدعا کی کہ موسیٰ علیہ السلام اور اُن کے ساتھی اہل ایمان کے لئے بدو کی کچھ
ناکہ وہ ہمارے شہر پر حملہ نہ کر سکیں۔ اُس نے جواب دیا کہ میرا اور اُن کا ایک دین ہے اور اپنے دین والے کے
تباہی کے لئے بدو کا کرنا میرے لئے لائق نہیں۔ علاوہ ازیں وہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر اور اُن کے ساتھ مدد کے لئے
فرشتے اور اہل ایمان ہیں اور مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے علم عطا ہوا ہے اور مجھے یقین ہے کہ اگر اُن کے لئے بدو

کروں گا تو نہ دنیا کار ہوں گا اور نہ دین کا اور آخرت بھی برباد۔ بادشاہ اور اس کے حواریں نے اسے مال اور جاہ
 جلال کی بڑی پیشکش کی اور بہت سے ہدایا و سخاوت بھی پیش کئے یہاں تک کہ اُس کے ورغلانے میں کامیاب ہو گئے
 بعض روایات میں ہے کہ اسے اپنی عورت سے بڑی محبت تھی اس لئے اس کا مطیع و فرمانبردار رہتا تھا اس کے
 شہر کے لوگوں نے بہت بڑے تحفے اور مال و دولت جمع کر کے اس کی عورت کے سامنے رکھ دیئے۔ لالچ میں
 آکر اُس نے اُن ہدایا و سخاوت کو قبول کر لیا۔ قوم نے کہا کہ ہم بہت بڑی مصیبت میں گرفتار ہیں جسے تم دیکھ رہی ہو
 براہ مہربانی بلعم باعور کو سفارش کریں تاکہ وہ ہمارے دکھ درد کا مداوا کریں۔ بلعم کو اس کی بیوی نے کہا دیکھئے
 قوم کے ہمارے اوپر بہت بڑے احسانات ہیں۔ علاوہ ازیں اُن کے حقوق ہمانیگی کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ہم اُن کی
 مدد کریں اور آپ تو مجھ سے زیادہ جانتے ہیں ہمانیگان کے دکھ درد کے وقت مدد کرنا ہمارا دینی اور اخلاقی
 فرض ہے اور وہ اس سے قبل آپ کے ساتھ احسان و مروت سے پیش آتے رہے اور آپ احسان کا بدلہ احسان
 کے ضابطہ کو بھی جانتے ہیں اور پھر آپ میں اُن کی مشکل کشائی کی صلاحیت و اہلیت بھی ہے۔ بلعم باعور نے جواب دیا
 کہ چونکہ یہ حکم خدا کا ہے میں اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا اور نہ ہی تم مجھے مجبور کر سکتے ہو۔ اگر شرعی مجبوری نہ ہوتی
 تو میں اُن کی ضرورت مدد کرتا لیکن عورت بے حد گئی اور بالآخر منوا ہی لیا۔ بلعم باعور اگدھی پر سوار ہو کر پہاڑ کی طرف
 چل دیا تاکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بددعا کرے۔ گدھی تھوڑی دیر چل کر گر پڑی۔ بلعم باعور کو غصہ آیا نیچے اُتر کر
 بے چاری کو خوب مارا۔ یہاں تک کہ گدھی کی جان بوں پر آگئی مجبوری کھڑی ہوئی اسپر پھر سوار ہوا مگر وہ تھوڑی
 دُور چل کر پھر گر پڑی۔ پھر بلعم باعور نے اُسے مارا۔ اللہ تعالیٰ نے گدھی کو بولنے کی طاقت دی بلعم باعور کو کہا
 اے بد بخت! ذرا سوچ تو کیا جا رہا ہے دیکھ میرے آگے فرشتے ہیں جو مجھے وہاں جانے سے روکتے
 ہیں۔ میں وہاں کیسے جاؤں جہاں موسیٰ علیہ السلام کے لئے بددعا کی جائے وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور پھر
 اُن کے ساتھ اہل ایمان ہیں۔ بلعم باعور نے گدھی کو چھوڑ کر پیدل چلنا شروع کیا اور پہاڑ پر جا کر دعا مانگنی شروع
 کی جب وہ موسیٰ علیہ السلام اور اہل ایمان کے لئے بددعا کرتا تو اللہ تعالیٰ اُس کی زبان پھیر کر اُس کی اپنی قوم کا
 نام زبان پر جاری کر دیتا۔ اگر دعائے خیر کرتا اللہ تعالیٰ اُس کی زبان پر موسیٰ علیہ السلام اور اہل ایمان کا نام جاری کر دیتا
 قوم نے کہا یہ کیا کر رہے ہو بددعا ہیں کرتے ہو اور دعائے خیر موسیٰ علیہ السلام اور اہل ایمان کے لئے اس نے
 جواب دیا یہ میرے بس کی بات نہیں بخدا میری زبان اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے وہ جس طرح چاہتا ہے چلاتا
 ہے اس کے بعد اس کی زبان بڑھتی ہوئی سینہ پر لٹھک گئی۔ اس نے اپنی قوم سے کہا اب مجھ سے دنیا بھی گئی اور
 دین بھی برباد اور آخرت بھی برباد۔ اُس نے کہا کہ اب میرے اندر جو ہر غنا وہ چھین گیا۔ اب سوائے جیلہ اور کھو
 قریب کے کوئی چارہ گہ نہیں ہو سکتا۔ اب یوں کرو کہ اپنی عورتوں کو سنگسار کر بنی اسرائیل میں بھیج دو اور انہیں کہہ

کو غیر آئی کہ اس نے ولایت کو دیکھ لیا تو اس کی ولایت چھین لی۔ اس کا ایک وقت تھا کہ اس کے ملفوظات لکھنے والے بیک وقت بارہ ہزار قلم دوات لئے پیچھے بیٹھے رہتے کہ اس کے علم و حکمت کے جوہر و موقی جمع کر لیں لیکن جب مروود ہوا تو محسوس ہوا کہ ایک کتاب لکھی کہ جہاں کا کوئی صانع نہیں کیا نہ سنت (دہری) ہو گیا۔ لغو ذبا اللہ من سقطہ ہم اللہ تعالیٰ کے غضب سے بے نواہ کر سکتے ہیں۔ یاد رہے کہ اس موضوع پر سب سے پہلا مصنف یہی بلعم باعورا ہے۔

تفسیر صوفیانہ اس سے اہل حق عبرت پوزی کہ وہ قادر مطلق کیسے پرواہ ہے فلہذا کہتے بہت بڑے بلند مقامات طے ہو جائیں یہاں تک کہ پیغمبروں کے درجات سے فائز ہو یا آئمہ اور صحابہ کے مقامات حاصل کرے اور تابعین اور مشائخ کما ملین کا مرتبہ پالے تب بھی خدا تعالیٰ کے غضب اور قہر سے ڈرتا ہے اور اپنے اوپر دنیوی عیش و عشرت کا دروازہ نہ کھولے نہ کھانے میں نہ پینے میں نہ لباس میں نہ نکاح کے معاملات میں اور نہ مکانات وغیرہ۔ اس لئے کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے اولیاء کرام کے لئے عالم غیب میں کئی طرح کے احسانات و احسانات رکھے ہیں کہ نہ کسی نے آنکھ سے دیکھے ہیں نہ کسی کان نے سنے اور نہ کسی دلی پر آن کا تصور ہو سکتا ہے۔ ایسے ہی اُن کے لئے بلائیں اور مصائب و تکالیف پوشیدہ ہیں۔ کامل عارف بلکہ واصل منتہی پر لازم ہے کہ دنیا کے عیش و عشرت کی طرف جھکاؤ کر کے اللہ تعالیٰ کی اُن کی بلاؤں اور مصیبتوں کو دعوت نہ دے۔ ہر حال میں خواہشات نفسانیہ اور نوازات دنیویہ سے بچنا ہے۔ (لکذا فی النایات النجیہ)۔

قائدہ کا شفیق نے لکھا کہ شیخ الاسلام نے فرمایا کہ نامعلوم ہادئ تقدیر کھلتے ہی کیا گل کھلاتی ہے اگر فضل و کرم لائے تو مہرام جیسے کافر سے دنا اتر و اگر دین حق کا شیدائی بنا دے۔ اگر عدل کا ترازو لے کر لے لے تو بلعم باعورا جیسے ولی کامل سے ایمان بلکہ شرافت انسانی چھین کر کتوں کے ہم پلہ بنا دے۔

① آرا بری از صومعہ بر دیر گراں انگنی

وین را کشی از بیکدہ سر حلقہ مردان کنی

② چوں و چرا در کار تو عقل ز بونہ کسے سد

فرمان وہ مطلق توئی حکمیکہ خواں آن کنی

ترجمہ، ① اے صومعہ (مجادگاہ) سے اٹھا کر کافروں کے بیکدہ میں پھینکتا ہے اسے بیکدہ سے نکال کر مردان خدا کا سرخیل بناتا ہے۔

② کسی کی عقل کو بچوں و چرا کی طاقت ہے مطلق فرمان دینے والا تو ہی تو جیسے چاہے حکم فرماتا ہے تفسیر عالمانہ وَلَوْ شِئْنَا اور اگر ہم کسی کو بلند قدر بنانا چاہیں۔ لَسَفَعْنَاهُ تو ہم اُسے ادبیا ابرار کے

مراتب عنایت فرمادیں۔ یہاں انہیں آیات اور ان پر مدامت کرنے کے سبب سے۔

قائدہ مفسرین فرماتے ہیں کہ ان آیات سے معصیٰ ابراہیم علیہ السلام مراد ہیں جنہیں بلعم باعور اسنے پڑھا تھا یا وہ کلمات مراد ہیں جو اسم اعظم پر مشتمل تھے۔

وَلِكُلُّهُ اَخْلَدَ اِلَى الْاَرْضِ یٰكُنْ وَهْ زَمِنْ كَوْچِیْٹْ گِیا۔ یعنی دنیا کی طرف جھکا تو ہم نے اُس کے مراتب بلند نہ کئے اس لئے کہ اس نے بلندی درجات و مراتب کے خلاف ارتکاب کیا۔

قائدہ الاغلا والی الارض سے آیات پر غور و فکر کے مداومت اور ان کے معتنفی کے مطابق عمل کرنے سے روگردانی کرنا مراد ہے اور معانی کا قاعدہ ہے کہ اکتایۃ ابلغ من التقریح یعنی کلام میں کنایہ تصریح سے زیادہ بلیغ ہوتا ہے۔

وَاتَّبَعْ هَوْلَهْ اور دنیا کو مغلوب بنا کر اور اسے پسند کر کے خواہش نفسانی کے تابع ہوا اس وجہ سے گرا تو سر کے بل اور بہت زیادہ گرا اور مرد ہو کر بہت ذلیل ترین لوگوں میں شامل ہو گیا۔ اسی حرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا فَمَثَلُهُ پس رذیل و خلیس ہونے میں اس کی مثال۔

قائدہ لفظ مثل مشترک ہے مابین صفت و کہاوت کے لیکن یہاں پر بمعنی صفت ہے (کذا فی الجوی۔ مَثَلُ الْكَلْبِ کتے کی طرح یعنی اس کے خیس ترین احوال میں سے اس کا ایک حال کتے کی طرح تھا۔ اِنْ تَحْمِلْ عَنْکَیْہِ اگر اس پر حملہ کرو اور اسے ہٹاؤ۔

قائدہ یہ خطاب ہر اس شخص کو ہے جو خطاب کے لائق ہے اور یہی زیادہ موزوں ہے اس لئے کہ کسی کی شقاوت اور خرابی کی اشاعت اس طریق سے بلیغ ہوتی ہے۔

یَلْهَتْ بَیْہِ۔ اللہ تعالیٰ بچنے سخت سانس کھینچ کر زبان کو باہر نکالنا اَوْتَاوْکَہْ یا اُسے چھوڑ دو تو بھی نہ نیسے۔ گویا اُس کی ہمیشہ یہی حالت رہی ہے اسے بھڑکیاں دے کر بھگایا جائے یا رہنے دیا جائے وہ اپنی مذکورہ حالت کو نہیں چھوڑتا۔ اس لئے کہ اپنی قلبی ضعف کی وجہ سے نہ گرم ہوا کر ہٹا سکتا ہے اور نہ ٹھنڈی ہوا کو کھینچ سکتا ہے بنا بریں وہ مجبوراً لمبے لمبے سانس کھینچتا ہے بخلاف دوسرے حیوانات کے کہ وہ لمبے لمبے سانس کھینچنے کے محتاج نہیں اور نہ انہیں ضرورت ہوتی ہے ہاں تھکان اور دوسری نکالین کے وقت وہ ایسا کر لیتے ہیں پس جیسے کہ ہمیشہ زبان نکال کر سانس کھینچتا ہے اور تنگی میں رہتا ہے اسی طرح اس کا فرا مال ہے کہ اسے نصیحت کرو اور غلطی سے روکو تو نہ وہ اپنی غلطی سے ہٹتا ہے اور نہ نصیحت قبول کرتا ہے اگر اُسے اپنے حال پر چھوڑ دو تب بھی ہدایت نہیں پاتا اور اُسے اپنی اس غلطی کا احساس تک بھی نہیں ہوتا۔ بلکہ خاست و زوالت اور کمیٹی کی حد تک پہنچنے کی جدوجہد کرتا ہے۔

دُنیا کی مذمت غور کیجئے دنیا کس طرح ذلیل و خوار کرتی ہے بالخصوص علمائے کلمے لئے تو ذہر قاتل ہے۔
حدیث شریف جو علی پرواز تو بلند رکھتا ہے لیکن اس سے ہدایت نہیں پاتا تو اللہ تعالیٰ سے بھی اسے
 بُندا اور دُوری نصیب ہوگی۔

نکات جو شخص نعمت پر شکر نہیں کرتا اسے ناشکرا کہا جاتا ہے پھر اس سے نعمت چھین لی جاتی ہے۔
 جیسے کمالات و شرافت اور بزرگی صرف روٹی کے ایک ٹکڑے کو جاتا ہے اسے جس سے محروم
 اسی کا غلام ہے جو اسے محروم روٹی کا کھلاکے یا ہڈی چوائے خواہ وہ اسے مٹی پہ لٹاؤ یا گندگی پہ ڈالو یا بہتر تنہ تحت
 پہ بٹھاؤ اس کے لئے برابر ہے اسی طرح لاپچی انسان کا حال ہے کہ اسے بزرگی و شرافت سے کیا مطلب اور نہ ہی
 وہ کسی نعمت کا حق جانتا ہے بلکہ وہ فضل و کرامت اور شرافت کا لباس پھینک کر قہر و تکبر کی چادر اوڑھ
 لیتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ جاہل الحق اس پر خوش نہ ہو کہ اتباع ہو اے نفس امارت سے نقصان نہیں
 پہنچائے گی۔ جب اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم السلام کو اتباع ہو اے نفس سے روکتا بلکہ انہیں طرح کی
 وعیدیں سناتا ہے پھر ہم کس بارگ کی مولیٰ۔ چنانچہ داؤد علیہ السلام سے فرمایا **يَا دَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً**
فِي الْاَرْضِ فَابْتَغِ فِيهَا مَا نَشَاءُ لَكَ مِنَ النِّعَمِ وَلَا تُبْسِغِ الْكُلَّ فِي الْمَوْتِ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ حضرت عافکہ
 شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

مباش غرہ بعلم و عمل فقیہہ مدام

کہ ہیکس ز قضاے خدا جاں نبرد

ترجمہ: اے فقیہ (عالم دین) ہمیشہ علم و عمل سے دھوکہ نہ کھو کہ یہ کیونکہ اس کی قضا سے کوئی جان بستر نہیں ہو سکتا۔
تفسیر عالمانہ ذلک مثل القوم الذین کذبوا بآیاتنا ان لوگوں کی طرح ہے جنہوں نے
 ہمارے آیات کی تکذیب کی۔ اس سے مراد یہودی ہیں یعنی جیسے بلعم باعور بادجو دیکر آیات الہی
 سے نواز گیا لیکن ان سے نکل کر دنیا کی طرف جھکا۔ یہاں تک کہ کئے کی طرح ہو گیا۔ جیسے ہی یہودی ہیں کہ انہیں تورات
 عطا ہوئی جو دیگر احکام کے علاوہ خصوصاً سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نعمت پر مشتمل تھی اور اس میں قرآن
 کریم کے متعلق بھی مذکور تھا کہ وہ بھی اس آخر الزمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منجملہ معجزوں کے ایک معجزہ ہوگا اور

لے لیکن ہمارے بعض علماء صاحبان تو اس کمینہ کو شیر باد سمجھتے ہیں۔ نا معلوم اس کے حصول میں کیا کیا پاڑے سلکتے ہیں۔
 تے جیسے آج کل کاروباری حضرات اور دوکاندار صاحبان اور دنیا داروں وغیرہ وغیرہ کا حال ہو گیا ہے۔
 علیہم السلام۔ اویسی غفرلہ

اس میں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق جو خوشخبری بھی تھی کہ وہ عنقریب تشریف لائیں گے چنانچہ آپ کے وسیلہ و جلیلہ سے کفار پر فتح و نصرت کی دعا بھی مانگتے تھے لیکن اس کے باوجود وہ اُن امور سے نکل کر حضور علیہ السلام کے خلاف ہو گئے اور آپ کی ہی بھر کر تکذیب کا بلکہ آپ کے متعلق توہرات میں تحریف کی۔

فَاَقْصَصْ الْقَصَصَ پس انہیں خبر دیجئے۔ القصص سبب کا طرح مصدر بمعنی مفعول اور اس میں الف لام عہدی ہے **لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ** اس سے تفکر کی امید رکھئے جو وہی تفکر انہیں نصیحت قبول کرنے کی طرف پہنچا دے۔ **سَاءَ مَثَلًا** ساء بمعنی بُس ہے اور مثلاً ساء کے فاعل ضمیر سے تیز اور اس فاعل مضمحل کی تفسیر ہے۔ **الْقَوْمُ** مخصوص بالام اور اس کا مضاف محذوف ہے اُس کے اور فاعل و تمیز کے درمیان تصادف کے وجوب کی وجہ سے دراصل عبارت یوں تھی۔ **سَاءَ مَثَلًا لِلْقَوْمِ وَبِئْسَ الْوَصَفُ**

وصف القوم یعنی قوم کا طریقہ یا وصف بُرا ہے۔

حدادی نے فرمایا کہ یہاں بُرائی اور قباحت اُن کے فعل کی مطلوب ہے نہ کہ نفس مثل کی اب مطلب یہ ہوگا۔ **فَانذَرْنَاهُ** کران کا فعل بُرا ہے جس کی وجہ سے انہیں وصف قبیح سے موصوف ہونا پڑا اور نہ یہ تو ظاہر ہے کہ یہ مثال اللہ تعالیٰ کی جانب سے دی گئی ہے اور اس کا ہر فعل پر از حکمت اور نہایت صواب ہی صواب ہوتا ہے۔

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا جنہوں نے ہمارے آیات کی تکذیب کی باوجود دیکھ اُن پر بھی براہیں قائم تھے اور وہ انہیں جانتے بھی تھے۔ **وَالْقَوْمُ الْفٰطِلْمُونَ** اور وہ اپنے نفسوں پر ظلم کرتے تھے یعنی تکذیب سے ان کا اپنا نقصان ہوا۔ اس لئے اُس کا وبال انہیں پر پڑے گا۔

مَنْ يَهْدِ اللَّهُ جس کے لئے اللہ تعالیٰ ہدایت کی تخلیق فرماتا ہے **فَهُوَ الْمُهْتَدِى** یہ وہی ہدایت یافتہ اس کے سوا اور کوئی ہدایت نہیں پاسکتا خواہ وہ کیسا ہی بلند قدر ہو۔

سوال جب اس کی تخلیق پر منحصر ہے پھر وعظ و نصیحت کا کیا فائدہ؟

جواب وعظ و نصیحت اس ہدایت تخلیقی کا وسیلہ ہیں یہ نہیں کہ انہیں کسی قسم کی تاثیر ہو کہ اُن سے خواہ مخواہ ہی ہدایت نصیب ہو جائے۔ صرف اُن سے اتنا فائدہ ہوگا کہ اُن کی وجہ سے بندہ اپنے اختیارات کے حصول کے لئے صرف کرے گا۔

وَمَنْ يُضِلِلْ اور جس کے لئے ضلالت کی تخلیق کرے یعنی اس کے اندر ہدایت کے بجائے ضلالت کی تخلیق کرے یعنی اس کے اندر ہدایت کے بجائے ضلالت پیدا فرمائے کہ بندہ اپنے اختیار کو ضلالت پر صرف کرے۔

فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ پس وہی ہیں خسارے والے نہ اُن کے غیر۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ جسے عنایتِ الہی اور ہدایتِ ابدی نصیب ہوتی ہے وہ بلند مراتب تک پہنچتا ہے نہیں گرتا۔ دراصل یہ وہ حضرات ہیں جنہیں انہی نور کے چھینٹے نصیب ہوئے جبکہ ازل میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نور کے چھینٹے ڈالے وہ ہدایت پاگیا اور جو اس نور کے چھینٹے سے محروم رہا وہ گمراہ ہو گیا اور وہ خواہش نفسانی کے گھیرے میں آکر اللہ تعالیٰ کے راہ سے ہٹ گیا۔ یہی وہ لوگ ہیں جنہیں انہی نور کے چھینٹوں سے محرومی ہوئی نہ انہیں وہ نور نصیب ہوا اور نہ وہ ہدایت پاسکے۔

حکایت حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ ہر وقت بارگاہِ حق میں عرض کرتے۔ اَللّٰهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ لے اللہ تعالیٰ سلامتی بخش۔ اس شخص کی طرح کہ جس کی کشتی دریا کے بھنور میں پھنسی ہو وہ نہایت بجز و نیاز سے عرض کرتا ہے اَللّٰهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ۔

حکایت سیدنا یعقوب علیہ السلام کو جب یوسف علیہ السلام کی خوش خبری گئی تو آپ نے پوچھا وہ کس دین پر مبنی عرض کی گئی وہ دین اسلام پر ہیں۔ آپ نے کہا "اب ان کے لئے نعمت کی تکمیل ہو گی۔"

اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ محبوب کلمہ یہ ہے کہ بندہ اُس کا شکر کرتے ہوئے کہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ فَانہ الذِّیْ اَنْعَمَ عَلَیْنَا وَ هَدَانَا اِلَی الْاِسْلَامِ رَجِیعُ مَحَمَّدٍ اَللّٰہُ کے لئے ہیں کہ اُس نے ہمیں نعمت سے نوازا اور دولت اسلام بخشی۔

سبق سالک کے لئے لازم ہے کہ وہ شکر سے غافل نہ ہو مثلاً کہے کہ میں مسلمان ہوں یا عارف ہوں یا نیکی کی توفیق یافتہ ہوں یا گناہوں سے محفوظ ہوں بلکہ یہ سمجھے کہ یہ سب اُس کی کرم نوازی ہے ورنہ وہ بے نیاز ہے اگر چاہے تو اس گھر میں معاملہ برعکس کر دے اس لئے کہ تمام اعمال کا دار و مدار غافہ پر ہے۔

حکایت اللہ تعالیٰ سے کسی ولی کامل نے عرض کی اے اَلْاَعْلٰیین تو نے بلغم باعور کو کیوں اپنے دروازے سے ہٹا دیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے اسے کتنی ہی بڑی نعمتوں اور اور کرامتوں سے نوازا لیکن اس نے کبھی میرا شکر نہ کیا اگر وہ زندگی میں ایک دفعہ بھی شکر کرتا تو میں اس سے کبھی دی ہوئی نعمت نہ چھینتا۔

سبق کسی کے پاس نفیس جو ہر ہو کہ جس کی قیمت کروڑوں روپے ہوں۔ لیکن وہ کسی کو ایک ڈمڑی ریڈی پیسہ) میں بیچ ڈالے تو دنیا میں اس جیسا غبی جاہل خسارے والا اور کون مقصود ہوگا اور ہر ایک ہی کہے گا کہ وہ خیس و ذلیل اور بے وقوف ہے ایسے ہی سالک کا حال ہے کہ وہ عمر بھر بے بہا گوہر کو کوڑیوں کے عوض بیچ رہا ہے اسے سوچنا چاہیے کہ میرے ہاں ایک بیش بہا گوہر ہے۔ اسے محفوظ کرنا لازم ہے دینا چند ساعت ہے۔ عمل میں کوتاہی کرے گا تو نقصان اُٹھائے گا۔ پھر اسے احکم الحاکمین کے سامنے حاضر ہونا ہے جو ذرہ ذرہ کا حساب لے گا۔

ہم دعا کرتے ہیں کہ وہ کریم ہمارا خاتمہ ایمان پر فرمے۔ اس پر یہ کوئی مشکل بھی نہیں اور دعا کرتے ہیں کہ وہ ہماری غلطیوں سے درگزر فرمے۔ اے مولا کریم اپنے کوتاہ اندیش بندے کی تمام امیدیں پوری فرما دے (ملائین)

تفسیر عالمائے دین اَنَا اور سَجْدَا ہم نے پیدا کیا۔
حاصل لغات قاموس میں ہے ذرا بخل کی طرح یعنی خلق الٰہی ہے اس سے ذریتہ کو کیا گیا ہے۔ اس کا انٹہ جن پر اطلاق ہوتا ہے۔

لَجَّهِنَّ دخول جنہم اور اس میں عذاب دینے کے لئے اللہ تعالیٰ نے جنہم کو آخرت کا جیل خانہ بنا دیا ہے اسے اس جنہم کہتے ہیں کہ اس کا گڑھا گہرا ہے مثلاً کہا جاتا ہے بئر جنام یہ اس کنوئیں کو کہتے ہیں جس کی گہرائی بہت زیادہ ہو۔ اور جنہم کی طریقے کے بعض طبقات سخت گرم تو بعض نہایت ٹھنڈے۔ ان کے اندر سخت گرمی بھی ہے اور سخت سردی بھی اور ہر دونوں ہر وقت اتہاکی درجہ پر ہوتی ہیں۔

فائدہ جنہم کی گہرائی اور اس کی بالائی حصہ کے درمیان کی مسافت ایک سو پچتر سال کی ہے۔
کَثِیْرٌ بہت سے ہیں **مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ** جملہ ان جنوں اور انسانوں سے جو کفر پر مرمے جن کا اللہ تعالیٰ کو مسلم ہے کہ فلاں اپنے اعتقاد سے کفر پر زندگی بسر کر کے مرے گا۔ بنا بریں وہ لہل نہار سے ہے۔
جن کیسی مخلوق ہے جن ہوائی اجسام رکھتے ہیں اور انہیں مختلف شکلیں اختیار کرنے کی قدرت حاصل ہے انہیں عقول بھی ہیں اور فہام بھی اور بہت بڑے سخت کام سرانجام دے سکتے ہیں بخلاف انسانوں کے اور انہیں جن اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ آنکھوں سے اور بھل اور پوشیدہ رہتے ہیں۔ مثلاً کہا جاتا ہے جِنَّةٌ لَّیْلٌ یعنی اسے رات نے ڈھانپ لیا اور جن کا مادہ یہی ہے۔ اور انس و بشر ایک شے ہے اور وہ انس الٰہی سے مشتق ہے بمعنی البصرہ یعنی اسے دیکھ لیا۔ چونکہ انسان بشر دیکھا جاتا ہے جن کی طرف پوشیدہ انہیں اس نام سے موسوم ہے۔

بہ حضور علیہ السلام اس معنی پر بشر و انسان ہیں۔ باقی رہی حقیقت اس کے متعلق یہی کہا جائے گا کہ

حقیقت محمدی پا کوئی فی سگدا

اتھاں چپ دی جا ہے الا کوئی فی سگدا

اسی لئے کہا گیا ہے

خدا جانے محمد کی رسالت کہاں کہاں تک

وہیں تک دیکھ سکتا ہے نظر جس کی جہاں تک ہے۔

(امویسی غفرلہ)

صلى اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

سوال آیت میں جن کا ذکر مقدم کیوں؟

جواب ① گنتی میں بھی وہی زیادہ ہیں اور تخلیقا بھی وہی پہلے ہیں اس لئے انہیں مقدم کیا گیا۔

جواب ② لفظ ان زبان پر آنا بوجھل نہیں جتنا جن ہے اس لئے کہ انہی میں لڑائی خفیہ اور سبب ہو رہے ہیں اور یہ دونوں زبان کے لئے آسانی ہیں بخلاف لفظ جن کے کہ اس میں ثقلالت ہے پھر تکلم میں ثقیل لفظ کا مقدم ہونا اولیٰ ہوتا ہے اس لئے کہ مکالم کو بولنے میں اسی طرح راحت محسوس ہوتی ہے۔

مسئلہ تمام امت کا اتفاق ہے کہ جن ہماری شراعت کے مطابق عبادت پر مامور ہیں اس لئے کہ ہمارے نبی کریم ﷺ علیہ وآلہ وسلم ہر دونوں (جن و انسانوں) بلکہ عباد کائنات کی طرف مبعوث ہوئے۔

مسئلہ سابقہ اُمم میں بھی جنات ہمارے نبی علیہ السلام کے اُمتی ہونے کی طرح احکام شریعہ کے مکلف تھے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُولَٰئِكَ الَّذِیْنَ حَقَّ عَلَیْهِمُ النُّقُولُ فِیْ اَمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِہُمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْاِنْسِ اِنتِہُمْ کَاٰنُوا خٰسِرِیْنَ۔

سوال صرف انسان و جن کا نام کیوں لیا گیا ہے حالانکہ عبادت تمام ملائکہ اور دوسری مخلوق بھی کرتی ہے؟
جواب چونکہ فطرت عبادت و سعادت کی استعداد صرف انہی میں ہے اس لئے اُن کا نام لیا گیا اگر افسوس تو
مذکور نہ ہوتی تو انہیں مکلف نہ بنایا جاتا۔

سوال کیا وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کو اہل اسلام سے زیادہ بنایا ہے؟
جواب ① تاکہ بندوں کو معلوم ہو کہ وہ عبادت سے مستغنی ہے اگر اُسے عبادت کی ضرورت ہوتی تو کفار کو تھوڑا اور اہل اسلام کو زیادہ بناتا۔

جواب ② تاکہ کفار کے درمیان اہل اسلام کی عزت و عظمت کا اظہار ہو۔ اس لئے کہ اشیاء کو خدا دے چھپاتا جاتا ہے۔

جواب ③ شے تھوڑی مقدار میں ہو تو وہی ذیشان مشغور ہوتی ہے۔
سوال حدیث شریف میں ہے کہ رحمت الہی اُس کے غضب پر غالب ہے اس بنا پر اہل رحمت بہ نسبت اہل غضب ہزار میں سے نو سو ننانوے ہیں اور اہل رحمت صرف ایک؟

جواب ① کثرت بہ نسبت بزرگ آدم کے ہے ورنہ فرشتوں اور حورو و غلمان کے لحاظ سے دیکھا جائے تو کثرت اہل رحمت کو حاصل ہے۔

جواب ② اہل غضب اس لئے زیادہ ہیں تاکہ اخبار کے لئے فدیہ بن سکیں۔ چنانچہ صحیح حدیث شریف میں ہے کہ ہر مؤمن کا فر کی پیشانی سے پتھر گرا اُسے جہنم میں ڈال کر کہے گا یہ میرے نفس کا فدیہ ہے۔

ایک مشکل حدیث شریف کی بہترین تحقیق حدیث شریف میں ہے کہ جہنم کے لئے اولاد لڑنا کو پیدا
اس حدیث شریف سے اشکال پیدا ہوتا ہے کہ زانی کا فعل ہے اسے اولاد کے ذمہ کیا قصور۔ اس کے کئی جوابات
دیئے گئے ہیں۔

اولاد لڑنا اس وقت جہنم کی مستحق ہے جبکہ وہ بھی اپنے آباء و اہمات کی طرح زنا کا ارتکاب کریں اگر
حدیث مذکور صحیح ہو تو اس کا مطلب وہی ہے جو ہم نے بیان کیا اور تمام علماء کا اتفاق ہے کہ حدیث مذکور اپنے
ظاہر کے معنی پر نہیں بلکہ اس کی تاویل ضروری ہے۔ (ایک تاویل اور بیان ہوئی کہ زانی المقاصد الحسنہ)۔
جو زانی و زانیہ زنا پر مواظبت کریں وہ جہنم میں جائیں گے اسی مواظبت کی وجہ سے اسے اس فعل کا ولد
کہا جاتا ہے مثلاً شہود کو بنو العصف اور بہادر کو بنو المحرب اور مسلمانوں کو بنو الاسلام کہتے ہیں۔

فائدہ مشائخ کا اتفاق ہے کہ ولد لڑنا و لایت غاصہ کے لئے نااہل قرار دیتے گئے ہیں۔
أَهْمُ قُلُوبٍ یہ محلاً منصوب ہے اس لئے کہ کثیرا کی صفت ہے۔ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ذِيہ محلاً مرفوع ہے
اس لئے کہ قلوب کی صفت ہے۔ یعنی اُن کے قلوب تو ہیں لیکن اُن سے کچھ سمجھتے نہیں اور انہیں معرفت حق اور دلائل
پر غور و فکر نہیں لگاتے۔
فائدہ قلب شیشہ کی طرح ہے جو انکار و غفلت سے رنگ آلود اور تصدیق اور رجوع الی اللہ سے روشن ہو جاتا
ہے حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

① عیار ہوا چشم غفلت بدوخت

سموم ہوا کشت عمرت بسوخت

② بکن سرمہ غفلت از چشم پاک

کہ فردا شوی سرمہ در چشم خاک

ترجمہ: ① خواہشات نفسانی کی بنیاد نے تیری عقل کی آنکھیں سی دی ہیں۔ نفسانی خواہشات کی ٹونے تیری عمر کی
کھیتی جلا دی ہے۔

② آنکھوں سے غفلت کا سرمہ دھو کر کیونکہ کل تو نے خاک کی آنکھ کا سرمہ بننا ہے۔

وَأَلْهَمُوا عَيْنَيْنِ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا أَدْرَأْنَ كَمَا آنْكَهِيْنَ تُوْهِیْ لَیْكِنْ اُنْ سَیْءُ اللّٰہِ قَالِیْ كَیْ سَیْءُ اَشْیَا
کو منظر عبرت نہیں دیکھتے

ترجمہ آدم زاد سے بلند مرتبہ پرافسوس کہ وہ جانوروں جیسا بلکہ اُن سے گیا گذرا ہو۔
أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ وہی لوگ آخرت اور جو کچھ آخرت میں اُس کے لئے تیار کیا گیا ہے سے
 غافل ہیں۔

تفصیلاً انسان میں طرف روحانیت کی ہے دوسری جانب جہانیت کی۔ اُس سے عقل و شہوت سے مرکب
 کیا گیا ہے اُس کا عقل شہوت پر غالب ہو تو وہ ملائکہ سے افضل ہے اگر وہ شہوت فانی سے مغلوب ہو جائے تو
 پھر جانوروں سے بھی ذلیل و خسیں تر ہے۔ اس کی ترجمانی کی گئی ہے۔

بہرہ از ملکیت ہست و نصیب از دیو
 ترک دیوی کن و بگذر بفیضت ز ملک

ترجمہ: تیرا کچھ حصہ ملک اور کچھ دیو (شیطان سے ہے) دیوی (شیطان کی) چھوڑ کر فیضیت میں فرشتوں سے آگے
 نکل آ۔

فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو قسم بنائی ہے ایک وہ ہیں جنہیں صرف اپنے قرب و محبت کے لئے پیدا فرمایا ہے
 یہ اہل اللہ اور خواص اللہ ہیں۔ انہیں اپنے حسن و جمال کا مظہر بنایا ہے اور یہی حضرات اس کلام کو بلا واسطہ سنتے
 ہیں اور اُس کے جمال کو بلا واسطہ دیکھتے ہیں اور اس کی معرفت کو بلا واسطہ پہنچاتے ہیں اور دوسرے وہ ہیں جنہیں
 بہشت اور اپنی نعمت کے لئے پیدا فرمایا تاکہ اُن پر اپنا لطف اور رحمت ظاہر فرمائے اور ان میں وہ قلوب ہیں
 کہ جن سے وہ توحید و معرفت کے دلائل سمجھتے ہیں اور اُن کی دونوں آنکھیں آیات حق کو دیکھتی ہیں اور تیسرے وہ
 ہیں جو تبارِ حجیم کے لئے پیدا کئے گئے ہیں تاکہ اُن پر اپنا قہر و جلال ظاہر فرمائے۔ یہی لوگ جانوروں کی طرح ہیں وہ نہ
 اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں اور نہ اُن کے دل میں اس کی طلب ہے بلکہ جانوروں سے بھی گزرے ہیں۔ وہ اس لئے
 کہ جانوروں میں فطری طور پر سعادت و معرفت اور طلب الہی کی استعداد رکھی ہی نہیں گئی اور انہیں یہ استعداد پیدا کی گئی
 لیکن بد بختوں نے اس استعداد کو شہوات نفسانی اور دنیا کی طرف میلان سے ضائع کر دیا کہ آخرت کیجہ کر دنیا خریدی۔ دین
 ویکر دیتا ہے لی اور اپنے مالک و مولیٰ کو چھوڑ دیا اس لئے وہ جانوروں سے بھی گمراہ تر ہوئے جو بوجہ استعداد ضائع
 کرنے کے وہی لوگ اللہ تعالیٰ سے غافل اور محالاتِ اہل معرفت اور اُن کی عزت و عظمت سے جاہل ہیں رانادیلالت النجیہ۔

تفسیر عالمائے **وَاللّٰهُ لَا يُمْسِكُ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا رِجَالًا مَّحْمُولِينَ** (احسن کی تائید ہے
 یعنی اُس کے تمام اسماء سے اجل و افضل ہیں۔ اس لئے کہ اسم معنی پر دلالت کرتا ہے جیسے
 معانی احسن و اشرف ہیں تو اسماء بھی۔ اسماء سے وہ الفاظ مراد ہیں جو مختلف معانی پر دلالت کرتے ہیں۔

مسئلہ اس سے واضح ہو کہ اسم معنی کا بغیر ہوتا ہے اس لئے کہ اگر اسم معنی کا مین ہوتا تو اسم کی طرح مستحق بھی
 ذوق و دہوتا۔ حالانکہ اس کا ذوق و دہونا محال ہے۔

ہیں کہ الف لام ایک زائد حرف ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

مستجاب دعا کی کُنجی مثلاً البکیر المتعالی وغیرہ۔ اس میں الف اور لام کو چھوڑ کر مثلاً البکیر متعالی کہا جائے پھر اس اسم کے ابجد کے قاذون پر عدد نکالے جائیں۔ انہی اعداد کے مطابق اس اسم کو تنہائی یا جہاں شوریہ شغف نہ ہو منع شرائط معولومہ رجوعا ل حضرات جانتے ہیں، کے پڑھا جائے لیکن اعداد کی شمار نہ زائد نہ کم تو انشاء اللہ دُعا جلد قبول ہو جائے گی۔

نکستہ زیادہ و نقصان کی قید اس لئے لگا کی گئی ہے کہ اسماء میں گنتی بمنزلہ کُنجی کے دندنے کے ہے کُنجی میں اگر دندنے پڑھ جائیں یا کم ہو جائیں تو تالہ نہیں کھتا ایسے ہی ذکر اہل کے وقت گنتی میں کمی یا زیادتی ہو جائے تو دعا قبول نہ ہوگی اس راؤ کو سمجھ کر بہترین انمول موتی منقوش کر کے محفوظ کیجئے۔

تفسیر صوفیانہ دین کے تین مقام ہیں۔

① اسلام۔

② ایمان۔

③ احسان۔

ایسے ہی بہشت کے بھی اہل بہشت کے لئے تین مراتب ہیں۔

① جنت الاعمال۔

② جنت المیراث۔

③ جنت لائقان۔

مرتبہ اول مقام اسلام سے اس وقت متعلق ہوگا جب سالک اسماء مذکور کے جملہ احکام اپنے اندر کر دینے کی کوشش بلکہ ایسی جدوجہد کرے کہ جملہ اسماء کے آثار اس میں پائے جائیں پھر ہر اثر کا اپنے عمل کے ساتھ مقابلہ کرے مثلاً انعام پر شکر بلا پر صبر وغیرہ وغیرہ اسی حیثیت کو برقرار رکھنے سے جنت اعمال میں داخل ہوگا اور یہ جنت اعراضی کے مترادف ہے۔ یعنی واعراض جو ایمان ثابتہ باقیہ سے زائل ہو جاتے ہیں۔ یہی وہ ہے جن کی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خبر دی ہے کہ وہ کھلا میدان ہے اس کے اندر باغات بونا چاہتے ہو یعنی سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ کی کثرت کرو۔

مقام ایمان کے حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ان اسماء کے حقائق و معانی و مفہومات پر روح روحانیہ سے مطلع ہونے کی جدوجہد کرو۔ اور ان اسماء کے اخلاق اپنے اندر پیدا کرو جیسے حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ تَخْلُقُوا بِاخْلَاقِ

اللہ - اللہ تعالیٰ کے عبادات اپنے اندر پیدا کرو - اور ان اوصاف میں ایسا کمال حاصل کرو کہ ان اسماء میں محو ہو جاؤ اس مرتبہ کی تکمیل پر جنت المیراث میں جگہ ملے گی - یہی جنت اولیٰ کا مقام ہے بلکہ اس کا باطنی درجہ ہے جیسے عالم ملک کے لئے عالم ملکوت کا درجہ ہے ایسے ہی جنت اولیٰ کو یہی مقام حاصل ہے - اس مرتبہ کی طرف حضور علیہ السلام نے اشارہ فرمایا کہ "ہر ایک کی بہشت اور دوزخ میں ایک منزل ہے - جب وہ مرتا ہے اور اُسے دوزخ میں داخل کیا جائے تو اس کے بہشت والے مرتبہ کا وارث اہل جنت کو بنایا جاتا ہے - چنانچہ قرآنی آیت سے اس کی تصدیق ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَدْعُونَ الْفِدْوَنَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور مقام احسان کے حصول کا تحقق تقویٰ اور صبر و معانی جنہیں حدوث اور وہ حضرات حق کے آگے پردہ اور حجاب سے تعلق مٹانے سے ہوگا - چنانچہ فرمایا

تسرت عن دھری بظلم حناحہ

بحیث اری دھری ولیس یرانی

فلو تسأل الایام ما اسی مادیت

واین مکانی ما درین مکانی

ترجمہ: انہیں زمانہ ہے اس کے پروں کے ذریعہ پوشیدہ رہا - میں اسے دیکھتا تھا لیکن وہ مجھے نہیں دیکھ سکتا تھا -
(۱) اگر تم زمانہ کے ایام سے میرا نام پوچھو تو وہ میرے نام سے بے خبر ہیں اور نہ ہی وہ جانتے ہیں کہ میرا مکان کہاں ہے۔

جو اس مقام کو عبور کر لیتا ہے تو اُسے جنت الاثنان میں داخل کیا جاتا ہے - دراصل یہی غیب الغیب کے پوشیدہ اسرار و مخفی جمیعوں کا محل ہے - اس کی طرف حضور علیہ السلام نے اشارہ فرمایا کہ وہ ایسا مقام ہے کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے نہ کسی انسان کے دل میں اُس کا تصور آ سکتا ہے - اُس کی تائید قرآنی آیت سے ہوتی ہے - اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان المتقین فی جنت و نسہ فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر نیک متقین باغات اور نہراور اپنے مالک مقتدر کے نزدیک مقعد صدق میں ہوں گے -

اسماء کے متعلق دوسری تقریر حضرت ابن الملک نے فرمایا جو ان اسماء گرامی کے حقوق کی پابندی یعنی اقصا کے مطابق عمل کرتا ہے - مثلاً جب کہتا ہے یا رزاق - تو رزق کا بھروسہ صرف اسی پر کرے اور ضرور شرمی کی بنیاد سے مانے جب کہے الفجار - البنا فاع - تو یقین کرتے ہوئے ہر نفع پر شکر اور ہر ضرر پر صبر کرے - اسی طرح باقی اسماء گرامی کے متعلق ہے -

تیسری تقریر بعض مفسرین نے کہا کہ محمد من احصاها جو حدیث شریف میں واقع ہوا ہے اس کا مطلب

یہ ہے کہ جو ان کے معانی کو سمجھ کر ان کی تقدیر کرتا ہے ۔

چوتھی تقریر بعض کہتے ہیں کہ جو ان کا علیحدہ علیحدہ تبرک کے طور ذکر کرتا ہے ۔

امام بخاری کی تقریر امام بخاری نے فرمایا کہ اس سے ان کو حفظ کرنا مراد ہے چنانچہ دوسری روایت میں مَنْ احصاها کے بجائے (مَنْ حفظها ہے) یہی موزوں ہے ۔

فائدہ یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہی اسم زیادہ مشہور ہیں اور فضائل میں ایک دوسرے سے متفاوت بھی ہیں جبکہ معانی کے لحاظ سے متفاوت ہیں جیسے جلال و شرف کی صفت جہیں ہوگی وہ دوسرے اسم سے افضل ہوگا۔ چونکہ ان ننانوے اسم میں شرف و جلال کا معنی بطریق اتم ہے ۔ بنا بریں یہ باقی اسم سے افضل ہے ۔

اسما الہی کی گنتی اللہ تعالیٰ کے اسم صرف انہی ننانوے کی تعداد میں محصور نہیں بلکہ عقیدہ یہ ہونا چاہیئے کہ اسماء الہی ان گنت ہیں چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا جب کسی بندے کو دکھ اور تکلیف پہنچے تو کہے اللھم اِنی عبدک وابن عبدک وابن امتک تا صیتی بیدل ما ضی فی حکمک استا لک بانک انت اللہ لا الہ الا انت الاحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن کھوا احد ۔

حضور علیہ السلام نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ کے اسم اعظم کا وسیلہ پیش کر کے دُعا مانگتا ہے تو وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوگا اور اس کی دُعا مستجاب ہوگی ۔

فائدہ ان ننانوے اسم میں اسم اللہ اسم اعظم اور شان و فضیلت میں افضل و اعلیٰ ہے اس لئے کہ وہ ذات پر ذات کرتا ہے اور وہی جمیع صفات کا جامع ہے کہ کوئی صفت بھی اس سے خارج نہیں ہوتی بخلاف باقی اسم کے ان میں یہ جامعیت نہیں بلکہ وہ اپنے اپنے معانی پر دلالت کرتے ہیں ۔ مثلاً علیم علم پر ۔ قدیر قدرت پر وغیرہ وغیرہ ۔

فائدہ لفظ اللہ صرف اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے اس لئے کہ سوائے اُس کے اور کسی پر اس کا اطلاق جائز نہیں نہ حقیقتاً نہ حکماً بخلاف باقی اسم کے اُن کا اطلاق غیر اللہ پر جائز ہے ۔ مثلاً قادر علیم ۔ رحیم وغیرہ ۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر بولے جاتے ہیں لیکن بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ اسم بھی صرف اس سے محض نہیں کہا قال اللہ الاسماء المحسوسہ ۔

تقریر صوفیانہ در مراتب اسماء الہیہ ہمارے شیخ حضرت علامہ اقیاء لہد بالسلامۃ (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے اپنی بعض تحریروں میں لکھا کہ ہوسیت الہیہ جمیع مراتب میں ماری ساری ہے مثلاً پہلے مرتبہ حیات میں متعین ہوئی ۔ اسے تعین کبریٰ سے تعبیر کرتے ہیں پھر عالم غیب سے منسوب ہو کر متعین ہوئی

اسے تعین کبریٰ سے تعبیر کرتے ہیں پھر عالم غیب سے منسوب ہو کر متعین ہو کر پھر مرتبہ علم میں ہویت دوہرہ متعین ہوئی اور یہی اس کا آخریت عظمیٰ کا تعین ہے۔ پھر عالم معانی سے منسوب ہو کر متعین ہوئی۔ اس مرتبہ کی صورت میں پھر مرتبہ ارادہ میں اس کا۔ پھر بار ثانیہ اول کے ساتھ تعین ہوا پھر عالم ارواح سے منسوب ہو کر متعین ہوئی پھر مرتبہ قدرت میں متعین ہوئی اور یہ چوتھا باطنہ اولیٰ کہلاتا ہے۔ پھر عالم شہادت میں منسوب ہو کر متعین ہوئی۔ اس ترتیب سے اس کے اسماء کی ترتیب یوں ہے۔ ہوا الحی العلیم المرید القدیر۔ ہوا الاول والاخر والظاہر والباطن۔ ہویت کے اس سر بیان سے حقائق اربعہ کا ظہور ہوا اور ان کے اہمات جمیع حقائق اور اہمات الاسماء الالبیہ کہلاتے ہیں وہ اسماء الالبیہ ننانوے ہوں یا ایک ہزار ایک اور حقائق کلیہ اہمات کے ہر چہاں عوالم میں دورہ کرنے متعین ہوئے۔ چار کو چار میں ضرب دینے سے سولہ ہوئے۔ ظہور لبون کے اعتبار سے انہیں ضرب دی گئی تو کل تیس ہوئے پھر احادیث کے جمع الجمع کے اعتبار سے تیس ہوئے پھر عالم سمع و زبنة البصر والکلام میں دوران کے اعتبار کے تعین سے ننانوے ہو گئے۔ پھر باعتبار احادیث جمع الجمع کے متوہ ہو گئے اس لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا ہر نماز کے بعد تیس بار سبحان اللہ تیس بار الحمد للہ تیس بار اللہ اکبر پڑھا کرو۔ پھر اس کی ایک سو گنتی پورا کرنے کے لئے کہا کرو۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

پھر یہ ظہور لبون میں متعین ہونے کا وجہ سے متوہ دس میں ضرب دی جائے تو ایک ہزار ہو جاتے ہیں پھر احادیث جمع الجمع کا اعتبار ہو تو ایک ہزار ایک اسماء گرامی ہو جاتے ہیں اس سے معلوم ہو کہ اہمات الحقائق والاسماءات ہیں ان کے کلیات ننانوے یا ایک ہزار ہو کہ اعداد اور ان کی جزئیات لاتعداد و لا تحصى ہیں۔

تفسیر عالمانہ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِكَ ۖ وَتُؤْتَاهُ اللَّهُ مِمَّا يُرِيدُ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ اور چھوڑو ان لوگوں کو جو اللہ کے اسماں کو بوجہ اللہ تعالیٰ کے اسماء میں لحد کرتے ہیں۔

اجل لغات الاحاد وللحد یعنی میانہ روی سے مہنا۔ یعنی ان لوگوں کو چھوڑ دو جو اپنے معاملات میں سخن سے سہٹ کر باطل کی طرف جھکتے ہیں یا اللہ تعالیٰ کے وہ نام رکھنا جو اس نے اپنے لئے مقرر نہیں فرمائے۔ لحد یعنی کسی آسمانی کتاب میں وہ نام اللہ تعالیٰ کے لئے وارد ہونا معلوم ہے اور نہ ہی اس میں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تصریح ملتی ہے یا اللہ تعالیٰ کا ایسا نام لینا جس میں فساد و بطلان کا وہم ہو جیسے بادیہ نشین لوگ اللہ تعالیٰ کو ابوالمکارم اور امیض الوقیۃ کے نام سے پکارتے ہیں اگرچہ ابوالمکارم ہر اس ذات کو کہتے ہیں جو جمیع صفات کمالیہ کا جامع ہو۔ اگرچہ یہ معنی اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال کرنے میں کوئی شرعی قباحت نہیں لیکن ابوالمکارم ایسا کلمہ ہے جس کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے ناموزوں ہے۔ امیض الوجہ کا شرعاً معنی بن

سکتا ہے کہ ہر وہ ذات جو تمام گندے اور خراب افلاق و عادات بلکہ جملہ نقائص سے منزہ و مقدس لیکن بڑے لفظی معنی کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے لئے نامناسب ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ پر اس کا اطلاق ناجائز ہے۔
فائدہ آیت میں ترک سے اس فعل سے اِقْتِنَاب مُراد ہے اور اسماء سے وہ نام مراد ہیں جو اپنے ظن فاسد سے انہیں اللہ تعالیٰ کے سمجھتے ہیں اس سے یہ مراد نہیں جو اللہ تعالیٰ کے حقیقی اسماء ہیں وہ بھی اس کے لئے استعمال کرتا چھوڑ دو۔

فائدہ یا مُراد یہ ہے کہ اس کے بعض اسماء کے اطلاق سے انکار نہ کرو۔ مثلاً کفار کہتے ہیں: رحمن کون ہے ہم تو صرف رحمان الیہامہ کہ جانتے ہیں۔ اس معنی پر بھی ترک بمعنی اِقْتِنَاب ہوگا اور اسماء سے اللہ تعالیٰ کے حقیقی اسماء مراد ہوں گے۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو جمیع اسماء حسنیٰ سے بچا رو کہ اس کے بعض حقیقی اسماء اس کے حقیقی اسماء سے خارج نہ کرو۔

شان نزول مروی ہے کہ کسی صحابی نے دعائیں اللہ اور رحمن کا نام لیا تو کسی مشرک نے کہا حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کہا کرتے ہیں کہ ہم صرف ایک رب تعالیٰ کی پرستش کرتے ہیں پھر ان کا یہ صحابی دو معبودوں کی پرستش کا کیوں دم بھر رہا ہے اللہ تعالیٰ نے اُس کے رویں یہی آیت نازل فرما کر بتا دیا کہ رحمن کو پکارو یا اللہ کو سب اسماء کے نام ہیں۔ اور اسماء کے تقدس سے مٹی کا تقدس لازم نہیں آتا۔

سَيَجْعَلُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ جیسا عمل کر رہے ہیں اس کا عنقریب بدل پائیں گے یعنی تم بھی الحاد نہ کرو تا کہ اُن کی طرح تم بھی عذاب کی لپیٹ میں نہ آ جاؤ۔ چنانچہ عنقریب انہیں الحاد کی سزا ملے گی۔

وَدُّوا الَّذِينَ آمَنُوا اس کا معنی یہ ہے کہ ٹیڑھے لوگوں کی طرح اللہ تعالیٰ کے نئے نام رکھنے سے اِقْتِنَاب کر لیں لفظ تسمیۃ مضاف محذوف کہ دراصل "وَدُّوا التَّسْمِيَةَ الَّذِينَ آمَنُوا" اس لئے کہ ملحدوں کی ذات سے اِقْتِنَاب مقصود نہیں بلکہ اُن کے فعل تسمیۃ سے کنارہ کئی مقصود ہے۔

فائدہ بعض علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے الاسماء الحسنیٰ سے صفات الہی مراد لی ہیں۔ اس لئے کہ لفظ اسم کا کبھی ذات کی بڑی بڑی صفات پر اطلاق ہوتا ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے طار اسمہ فی الآفاق یعنی زمانہ بھر میں اس کا نام بلند ہے۔ یعنی عالم دنیا میں اس کے اوصاف و اخلاق کو دھوم ہے۔ اس تقریر پر اب اللہ الاسماء الحسنیٰ کا معنی اللہ الصفات العلی (اللہ کا صفات بلند ہیں)۔

یہی قانون غیر مسلموں کے رکھے ہوئے اسماء و اگوروں پر مشورہ پر ماتما۔ ہر۔ ہری رام وغیرہ پر لاگو ہوگا اور دیگر زبانوں میں جیسے لفظ God وغیرہ وغیرہ۔

تقریر صوفیانہ تاویلات البغیہ میں ہے وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی۔ اس میں اشارہ ہے کہ لفظ اللہ۔ اللہ تعالیٰ کے لئے بمنزلہ علم کے ہے۔ یہی اس کا ذاتی نام ہے باقی تمام اسماء صفاتی ہیں۔ اس لئے کہ اسماء کی نسبت لفظ اللہ کی طرف کرنے سے ثابت ہوتا ہے۔

فائدہ تمام صفاتی اسماء مشتق ہیں۔ سوائے اسم اللہ کے کہ وہ کسی سے مشتق نہیں یہی ہم صوفیاء کلام اور اکثر علمائے شریعہ کا مذہب ہے اس لئے کہ اللہ اسم ذات ہے پھر جب ذات مخلوق کی کسی شے سے پیدا نہیں۔ ایسے ہی اس کا اسم بھی کسی شے سے مشتق نہیں اس لئے کہ تمام اشیا و مخلوق ہیں اور اللہ تعالیٰ مخلوق کی ہر سے مستغنی بلکہ بلکہ ان سب کا خالق ہے۔

فائدہ اسماء صفاتی بھی بعض تو ذاتی صفات سے مشتق اور وہ غیر مخلوق ہیں اس بنا پر سوال پیدا نہیں ہوتا کہ صفات باری تعالیٰ بھی غیر مخلوق ہیں۔ پھر وہ مخلوق کی اشیا سے کیسے مشتق ہیں۔

فائدہ بعض صفات، صفات فعل سے مشتق ہیں اگرچہ مخلوق ہیں لیکن ان کا تعلق با سمیع ہے کہ بحیثیت ایجاد مخلوق کے اللہ تعالیٰ سے متعلق ہوئی ہیں۔

فائدہ صفات ذاتیہ یہ ہیں

- ① حیات
- ② سمع
- ③ بصر
- ④ کلام
- ⑤ علم
- ⑥ قدرت
- ⑦ ارادہ
- ⑧ بقا

یہ تمام صفات قدیم اور غیر مخلوق ہیں اور صفات الفعل مخلوق ہیں لیکن با سمیع کہ انہیں اللہ تعالیٰ سے بایں حیثیت تعلق ہے کہ وہ موجد کائنات ہے کہ جب اُس نے کائنات تخلیق کی یا انہیں رزق سے نوازا تو پہلی صفت کے لحاظ سے خالق اور دوسری کے لحاظ سے رزاق کہلائے گا۔ لیکن عقیدہ یہ ہونا ضروری ہے کہ وہ اول سے قادر علی الخالقیتہ والرزاقیتہ ہے اس تقریر پر وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی کا معنی الصفات الحسنى فادعوہا ہے اللہ تعالیٰ کو یاد کرو اس اسم سے جو اس کی کسی صفت سے مشتق ہے یعنی اُس کی صفات سے موصوف اور

اس کے انہی صفات کے تقاضوں کے مطابق متخلق ہو جائے۔

فائدہ اس کے اوصاف سے موصوف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نیت اور اعمال کو انہی کے تقاضوں کے مطابق قائم کرنا۔ مثلاً صفت خالقیت سے متعلق اور موصوف ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ نکاح اس نیت سے کر دے کہ توالد و تناسل میں اضافہ ہو۔ یعنی نکاح سے صرف سلسلہ بڑھانا مطلوب ہو۔ اس طرح سے بندہ نہیں ہو جاتا بلکہ صفت خالقیت کا مظہر یا متخلق ضرور ہو جاتا ہے۔

حکایت ایک حکیم سے پوچھا گیا کہ آپ کا اپنی عورت کے جماعت (ہم بستری) سے اصلی مقصد کیا ہوتا ہے جواب میں فرمایا اگر جماع صحیح طریقہ پر ہو تو اس سے ایک انسان کا اضافہ ہوگا۔ فائدہ جماع کا مطلب وہی طبی اصول ہے کہ جس کی تکمیل پر نطفہ ماں کے رحم میں ٹھہرتا ہے۔

فائدہ صفت رزاقیت سے متعلق اور موصوف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنی دولت محتاجوں اور مسکینوں پر لینے لے لے ایسے جمع کرے کہ ذخیرہ اندوزی کی لعنت کا طوق لگے میں نہ ڈالے اسی طرح تمام صفات کے متعلق سمجھئے۔

فائدہ بعض صفات سے متعلق ہونا احوال سے ہوتا ہے مثلاً دل کے آئینہ کا تصفیہ اور ماسوی الشک کے تعلق توڑنے پر اس کی نگرانی اور اسے ہر وقت اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رکھنا تاکہ دل کے اندر انہی صفات کے جلوے رونما ہوں بلکہ خود وہی اس کے دل پر کار فرما ہوں یہی راز ہے کُنْتُ لَكَ سَمْعًا وَبَصَرًا لِّبِي لِيَسْمَعَ مِنِّي وَيُبْصِرَ وَذُرِّوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا يَلْعَنُوكَ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفِعْلِ لَنَسْفَعَنَّهُ مِنَّا وَلَنَجْذِبَنَّ لَهُ أَزْوَاجًا مُّشَبَّهَاتٍ بِهَا

سے متصف نہیں ہوتے۔

مسئلہ جن اسماء سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے موسوم نہیں فرمایا۔ اُن سے اللہ تعالیٰ کو موسوم کرنا الحاد ہے جیسے فلاسفر اللہ تعالیٰ کو علت اولیٰ سے موسوم کرتے ہیں۔ اگرچہ علت اولیٰ سے اُن کی مراد موجب بالذات ہے لیکن پھر بھی ایک ایسے لفظ سے اللہ تعالیٰ کو موسوم کیا جا رہا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو موسوم نہیں کیا۔ علاوہ ازیں علت اولیٰ سے اُن کی مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ فعل وخلق و ایجاد میں غیر مختار ہے۔ تَعَالَى اللَّهُ مَعَنَا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عَلَوْا الْكِبَرَاءَ

مسئلہ اسی طرح اللہ تعالیٰ کو ایسی صفت سے موصوف کرنا جو اسے اُس کی صفات سے کسی قسم کا تعلق نہیں اور نہ ہی اُس کے لئے کوئی نقص وارد ہے تو یہ بھی الحاد ہے۔

لے اس سے ذکر شاہی مولوی عبرت حاصل کریں جبکہ وہ منصوبہ بندی میں گرفتار کو انسانی نسل کشی کے متعلق شرعی دلائل ہم پہنچاتے اور جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ ۱۲ اویسی ہنزلہ

سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ہ غنقریب انہیں ایسی رسوائی نصیب ہوگی کہ الحاد کی نحوست سے اُن کا ہر عمل خواہش بر مبنی ہوگا اور اُن پر رازی مہر لگ جائے گی کہ اُن کے لئے نجات کا راستہ مسدود ہو جائے گا پچھیدہ شود ہپائے ہر کس عیش - دہر شخص اپنے عمل سے مجزا ہوگا۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا کہ

دہقان سالخورده چرخش گفت لیسر

اے نور چشم من اذکر شدہ ندروی

ترجمہ: کیا خوب فرمایا بوڑھے کسان نے کہ اے بیٹے میرے نور چشم جو کچھ بولے گا وہی کاٹے گا۔

تفہیم عالماتہ و مہمن خَلْقْنَا اور بعض اُن میں وہ ہیں جنہیں ہم نے پیدا کیا۔

فائدہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی قوم میں بعض ائمہ ہادین و مہدین بنائے چنانچہ فرمایا وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُهُ وَإِلَهُهُمُ الْغَيْبُ لَوْنٌ ہ اس اُمت سے بھی اللہ تعالیٰ نے ائمہ ہادین و مہدین پیدا فرمائے کما قال وَمِنْ خَلْقْنَا أَوْرِيَهُ ظَرْفٌ مُّحْدَمَرُوع ہے یا تو اپنے مضمون کے لحاظ سے یا موصوف کے محذوف کے اعتبار سے۔ یہ ظرف مبتدا ہے اور اُس کا مابعد اس کی خبر ہے۔ دراصل یہ عبارت یوں تھی وَبَعْضٍ مِّنْ خَلْقِنَا يَابِغُضٌ وَمِنْ خَلْقْنَا۔

اُُمَّةٌ ایک بہت بڑا گروہ **يَهْدُهُ** اُن لوگوں کو ہدایت دیتا ہے درنا لیکہ متلبس ہے **بِالْحَقِّ** حق کے ساتھ یعنی وہ حق والے ہیں۔ یا یہ معنی ہے کہ کلمہ حق کے ساتھ ہدایت دیتے اور انہیں استقامت کی نلالت کرتے ہیں **وَإِلَهُهُمُ الْغَيْبُ** اور حق کے ساتھ **لَوْنٌ** آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ صحیح فیصلہ کرتے ہیں یعنی ظلم نہیں کرتے۔

حدیث شریف حق سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری اُمت میں بعض ایسے لوگ ہونگے جو عیسیٰ علیہ السلام کے نزول تک حق پر ہوں گے۔ اُن کے نزول تک ایسے لوگوں کی کمی نہیں ہوگی۔

حدیث شریف میں ہے کہ قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ زمین پر اللہ اللہ ہونا رہے گا۔

نکتہ حدیث شریف میں ہے کہ لفظ اللہ کو دوبارہ کہنے کا نکتہ شیخ صدر الدین قزوئی قدس سرہ بیان فرماتے ہیں کہ ذکر صرف لسانی مطلوب نہیں بلکہ حقیقی مقصود ہے 'ورنہ ہر زبان اللہ اللہ و در دل گاؤ خری تو بہتات ہوگی۔ اس سے ثابت ہوا کہ دنیا اولیاء اللہ کے دم سے قائم ہے کیونکہ حقیقی ذکر دہی ہیں۔

اولیاء اللہ کے وجود سے دنیا قائم ہے اس لئے کہ اللہ والے ہی اس اسم اعظم جو کہ جمیع کمالات اور جمیع صفات کا جامع ہے کو حقیقی طور پر یاد کرتے ہیں

اور اس اسم اعظم کو جو جانتا ہے تو سمجھو کہ وہ جمیع اسماء کو جانتا ہے اور اس کو معرفت حق بطور اتم و اکمل حاصل اور یہ قاعدہ اپنے مقام پر ثابت ہے کہ معرفت رکھنے والا تمام مخلوق سے کامل ترین ہر زمانہ میں موجود ہوتا ہے وہی اللہ کا غلیظہ اور وہی اس زمانہ کا ولی کامل ہوتا ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک دنیا میں انسان کامل ہوگا اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہو سکتی۔ اس میں اشارہ ہے کہ معنوی طور پر بند کامل دنیا کا ستون اور وہی دنیا کو قائم رکھنے والا ہے یا یوں کہو کہ دنیا کا بقا صرف اس بندہ خدا کی وجہ سے ہے جب اُس کا انتقال ہو جائے گا آسمان پھٹ جائے گا اور سورج بے نور ہو جائے گا اور ستارے گولے ہو جائیں گے اور مہینے پلیٹے جائیں گے اور پہاڑ پداکے جائیں گے اور زمین کو زلزلہ آجائے گا۔ پھر قیامت قائم ہو جائے گی حضرت شیخ صدر الدین قزوئی قدس سرہ کا یہ مضمون (فلوک) میں ہے۔

ابدال کے متعلق احادیث حدیث ① حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ زمین پر ۳۰ انسان ہر زمانہ میں ہوں گے جن کے قلوب آدم علیہ السلام کے مطابق ہوں گے۔ انہیں چالیس مخصوص ہوں گے جن کے قلوب موسیٰ علیہ السلام کے مطابق ہوں گے۔ انہیں پانچ مخصوص ہوں گے جن کے قلوب جبریل علیہ السلام کے مطابق ہوں گے ان میں تین مخصوص ہوں گے جن کے قلوب میکائیل علیہ السلام کے مطابق ہوں گے ان میں ایک مخصوص ہوگا جس کا دل اسرافیل کے مطابق ہوگا۔ جب وہی ایک فوت ہوتا ہے تو ان تینوں میں سے لیا جاتا ہے۔ جب ان تینوں میں سے کوئی فوت ہوتا ہے تو پانچوں میں سے ایک کو لیا جاتا ہے اور جب پانچوں میں سے کوئی فوت ہوتا ہے تو ساتوں میں سے ایک کو لیا جاتا ہے جب ساتوں میں سے ایک فوت ہوتا ہے تو چالیس میں سے لیا جاتا ہے جب چالیس میں سے ایک فوت ہوتا ہے تو تین سو میں سے لیا جاتا ہے تو ان تین سو میں سے جب کوئی فوت ہو تو عام آدمیوں میں سے کسی کو لیا جاتا ہے۔

اولیاء دافع البلاء ہیں انہی حضرات کے صدقے اللہ تعالیٰ اس امت کی بلائیں دور فرماتا ہے۔
غوث و قطب وقت کون حدیث مذکور میں جو ایک کا ذکر آیا ہے اس سے اُس زمانہ کے قطب مراد ہیں اور اسے دوسرے لفظوں میں غوث کہا جاتا ہے اُن کی شان جمیع اولیاء کرام میں ایسے ہے دائرہ فی لفظ کی حیثیت ہے گویا وہی جمیع اولیاء کرام کا مرکز ہوتا ہے (جیسے حضور غوث اعظم جیلانی بغدادی رضی اللہ عنہ)۔

حدیث ② حضرت ابو داؤد نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے چند ایسے بندے ہوتے ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے وہ نماز و روزہ اور شغ و خنوع اور اچھے سیرۃ و صورت وغیرہ سے ایسے مرتبہ کو نہیں پہنچتے بلکہ سچے تقویٰ و درغ

اور حین نیت و سلامت صدر اور جمیع اہل اسلام پر رحمت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انہیں چُن کر اپنے لئے مخصوص فرمایا ہے وہ چالیس مرد ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب کے مطابق ہوتے ہیں۔ جو فوت ہوتا ہے تو اس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ اپنی مرضی سے کسی کو مقرر فرمادیتا ہے۔

ابدال کے علامات اُن کی نشانیاں یہ ہیں۔

- ① کسی کو گالی نہیں دیتے۔
- ② کسی پر لعنت نہیں کرتے۔
- ③ اپنے ماتحت کو نہ ایذا دیتے ہیں نہ انہیں حقیر سمجھتے ہیں۔
- ④ اپنے سے بڑے کے ساتھ حسد نہیں کرتے۔
- ⑤ لوگوں سے پیٹھے بول بولتے ہیں۔
- ⑥ نہایت نرم اور دقیق ہوتے ہیں۔
- ⑦ سخی دل ہوتے ہیں۔

⑧ اُن کی پرواز کو نہ تیز گھوڑے پہنچ سکتے ہیں نہ تیز ہوائیں۔ بس اُن کا واسطہ صرف رب تعالیٰ سے ہوتا ہے۔ اُن کے دل عالم ملکوت کی طرف لگے رہتے ہیں اور ہر وقت نیکی میں سبقت کرتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کا حقیقی گروہ بھی حضرات ہیں۔ الا ان حزب اللہ ہم المفلحون یہ حضرت یافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا بیان تھا۔ جو انہوں نے روضی الرباعین میں لکھا۔

سحر روحانی اولیٰ گرام نے اپنے بہت بڑے مراتب اس لئے حاصل کئے ہیں کہ انہوں نے خلق کو سخی کی راہ دکھانے اور اُن کے مابین عدل و انصاف سے پیش آنے کو اپنا دستور العمل بنایا باوجودیکہ انہیں اپنی ذات کے لئے کسی حد تک عدل و انصاف اور ہدایت کی کمی نہیں تھی۔

حکایت حضرت عبید اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ تجارت کا کاروبار کرتے تھے اور فرماتے اگر پانچ بزرگ نہ ہوتے تو میں کبھی تجارت کو ہاتھ نہ لگتا

- ① امام ابو حنیفہ
- ② حضرت سفیان
- ③ حضرت فضیل
- ④ ثنیر ابن سماک
- ⑤ ابن ملبہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ صرف اُن کی وجہ سے اس لئے تجارت کرتے تاکہ تجارت کا

منافع اُن پر خرچ کریں۔ ایک سال ایسا ہوا کہ جب وہ تشریف لائے تو انہیں عرض کیا گیا کہ ابن علیہ نے خلیفہ (بادشاہ) کی قضا (ملازمت) اختیار کر لی۔ حضرت عبداللہ بن مبارک نہ ابن علیہ کے ہاں تشریف لے گئے اور نہ ہی مقرر کردہ وظیفہ پیش کیا۔ ابن علیہ خود اُن کے ہاں حاضر ہوئے۔ لیکن حضرت ابن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ نے اُن کی طرف توجہ نہ کی بلکہ بعد کو اُن کے ہاں مندرجہ ذیل اشعار لکھ کر بھیج دیئے۔

یا جامع العلم له باذیا

یصطاد اموال المساکین

اخملت للدنیا ولذاتہا

جیلہ تذهب بالمدین

فصرت مجنوناً بہا بعد ما

كنت داواء للمجامین

این روایاتک فی سرودها

سرك البواب السلاطین

ان قلت اكرهت فذا با باطل

زل حمار العلم فی الطین

ترجمہ: اے علم کو شکاری بنا کر مسکینوں کے مال لوٹنے والے تو نے دنیا اور اس کی لذات کے لئے یہ ایک جیلہ گھڑا ہے لیکن دین تو رخصت ہو جائے گا۔ اس طرح سے تو پاگل ہو گیا ہے حلا کہ اس سے قبل تو پاگلوں کو تندرست بناتا رہا۔ اس سے قبل کے تیرے وعدے کہاں گئے جبکہ ابواب السلاطین کے ترک پر تو تبلیغ کرتا ہے۔ علم کا گدھا کچھ پیس ڈنگا گیا۔

جب اسماعیل ابن علیہ نے یہ آیات پڑھے تو رشید و خلیفہ ببادشاہ کو استعفیٰ پیش کر دیا بمشکل ان کا استعفیٰ منظور ہوا جب ابن علیہ نے ملازمت چھوڑی تو عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف کر دیا۔ کسی نے کیا خوب فرمایا۔

ابو حنیفہ قضا نکرد دو ببرد

تو بمیری اگر قضا نکنی

ترجمہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قضا قبول نہ کی اور اسی پر وصال فرمایا۔ تو مرتا ہے اگر کوئی نوکری نہیں کرتا۔

اعدل تکن من مروف الدھ متعنا

فالصوف ممتنع للعدل فی عمر

(باقی مکتبہ پر)

لطیفہ

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْآيَاتِ سَأَسْتَدْرِيْجُهُمْ مِنْ حَيْثُ
لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَأُمْلِكْ لَهُمْ أَنْ كَيْدِي مَتِيْنٌ ۝ أَوَلَمْ
يَتَفَكَّرُوا ۚ مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِيْنٌ ۝
أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللّٰهُ
مِنْ شَيْءٍ ۚ وَ أَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُوْنَ قَدْ أَقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ۚ فَيَأْتِي
حَدِيْثٌ بَعْدَهُ يَوْمٌ مِّنْهُمْ ۝ مَنْ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ
وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ
آيَاتٍ مُّرْسَلًا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّيْ ۚ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْعِهَا إِلَّا
هُوَ ۖ ثَقُلَتْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۖ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً ۖ
يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ وَلٰكِنْ
أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ قُلْ لَا أَهْلِكُ لِنَفْسِيْ لَفْعًا وَلَا ضَرًّا
إِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ ۖ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَاسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ۚ
وَمَا مَسْنِي السُّوْءُ ۚ إِنَّا الْآلَٰئِذِ نَذِيْرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ۝

ترجمہ: اور جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائیں جلد ہم انہیں آہستہ آہستہ عذاب کی طرف لے جائیں گے جہاں سے انہیں خبر نہ ہوگی اور میں انہیں ڈھیل دوں گا بے شک میری خفیہ تدبیر بہت پکی ہے کیا سوچتے نہیں کہ ان کے حساب کو جوں سے کچھ ملاقہ نہیں وہ صاف ڈر سنانے والے ہیں کیا انہوں نے نگاہ نہ کی آسمانوں اور زمین کی سلطنت میں اور جو چیز اللہ نے بنائی اور یہ کہ شاید ان کا وعدہ نزدیک آگیا ہو تو اس کے بعد اور کونسی بات پر یقین لائیں گے جسے اللہ گمراہ کرے اسے کوئی راہ دکھانے والا نہیں اور انہیں چھوڑتا ہے کہ اپنی سرکشی میں بھٹکا کریں تم سے قیامت کو پہچتے ہیں کہ وہ کب کو ٹھہری ہے تم فرماؤ کہ اس کا علم تو میرے رب کے پاس ہے اسے وہی اس کے وقت پر ظاہر کرے گا بھاری پڑ رہا ہے آسمانوں اور زمین پر تم پر نہ آنے کی گمراہانگ تم سے ایسا پوچھتے ہیں گویا تم نے اسے غیب

تحقیق کر رکھا ہے تم فرماؤ کہ اس کا علم تو اللہ ہی کے پاس ہے لیکن بہت لوگ جاننے نہیں تم فرماؤ میں اپنی جان کے بھلے بڑے کا خود مختار نہیں مگر جو اللہ چاہے اور اگر میں غیب جان لیا کرتا تو یوں ہوتا کہ میں نے بہت بھلائی بھیجی اور مجھے کوئی بُرائی نہ پہنچتی میں تو یہی ڈرا ور خوشی سنانے والا ہوں انہیں جو ایمان رکھتے ہیں۔

تفسیر عالمائے کذاب بَابِ اٰیٰتِنَا اور وہ لوگ جنہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی اور آیات کو کون کا طرف مضاف کیا گیا ہے اس کی شرافت کی وجہ سے اور تکذیب کرنے والوں کو ان کی عظمت قبل ازنا مطلوب ہے کہ یہی آیات حق کا معیار اور عدل کا مصداق ہیں۔

(بقیہ ص ۲۲۱)

ترجمہ: عدل کرنے سے تمہارے حوادث دہر و رہر ہیں گے۔ حضرت عمرؓ میں صرف متغ ہے عدل کی وجہ سے۔
عدل کی صوفیانہ تقریر عدل اللہ تعالیٰ کے اسماء گرامی میں سے ایک ہے بخیر عادل اور عادل ہر وہ شخص جس سے عدل کا صدور ہو۔ جو وہ ظلم کی تفتیش عدل ہے۔ عادل کو وہ جانتا ہے نہیں جو اس کے عدل سے واقف نہیں اور عادل کے عدل کو پہچانا جاتا جب تک اس کے فعل کا علم نہ ہو اور عدل سے جتنا فائدہ انسان کو نصیب ہوتا ہے وہ سب کو معلوم ہیں۔ عدل سے موصوف ہونے میں سب سے پہلے ضروری ہوتا ہے تو شہوت و غضب کو قیدی بنا دے لیکن عقل و دین کے تقاضوں کے مطابق۔ جو شخص عقل کو غضب و شہوت کا خادم بنا دے اس سے ظلم سرزد ہوتا ہے۔ یہ عدل کا اجمالی خاکہ تھا اس کی تفصیل حدود و شرع کے مطالعہ سے معلوم ہوگی۔

اپنے اوپر عدل کے تقاضاؤں کی تفصیل اپنے لئے عدل کی تفصیل یہ ہے کہ ہر عضو کو اس حکم کا پابند بنانا جس طرح اس کے متعلق شریعت مطہرہ کا حکم ہے اسی طرح اپنے اہل و عیال اور اپنے ماتحت لوگوں میں بھی عدل پونہی ہے کہ جیسے شرع پاک نے حکم فرمایا ہے۔

ازالہ وہم عموماً ظلم کا مطلب یہی ہے کہ کسی کو ایذا اور عدل یہی ہے کہ لوگوں کو نفع پہنچائے یہ غلط ہے مثلاً کوئی بادشاہ اپنے خزانہ راجہ مختلف اسلحا اور کئی نادری کتب اور کئی طرح کے اموال سے بڑھے، مال و دولت کو کٹ دے اور اسلحا اور قلعے علماً پر تقسیم کر دے اور نادری کتبیں شکریوں و فوجیوں اور مجاہدوں کو دے کر انہیں مساجد و مدارس کا مالک بنا دے اس طرح سے اس نے فیروں کو فائدہ و منافع سے تو بھر پور کیا ہے لیکن حقیقت میں نگاہ سے دیکھا جائے تو اس نے سراسر ظلم اور

عدل سے کوسوں دور کی کارروائی کی ہے اس لئے کہ اشیاء مذکورہ کو غیر محل میں تقسیم کیا ہے اسی طرح مریضوں کو کڑوے و دوا مجبور کر کے پلائے جائیں یا انہیں پھلے گولے جائیں اور خون نکالا جائے اور وہ بھی اشیاء اس ترتیب پر جیسے حکم الہی ہے اور وہ ترتیب لطف و رحمت سے خالی نہیں یہی تو حقیقت عدل ہے۔ (کذا فی المقصد الاقطی فی شرح اسماء اللہ الحسنى الامام عزالی رحمۃ الملک المتعالی)۔

سَنَسْتَدْرِجُهُمْ سَمِ انہیں مہلت دیں گے یعنی انہیں تباہی و بربادی کے قریب کر دیں گے۔ لیکن تدریجاً تدریجاً الاستدراج یعنی الاستقصاء یعنی درجہ وار لیچے سے اوپر لے جانا اور الاستئصال یعنی درجہ وار اوپر سے نیچے لانا یہاں موزوں ترجمے یہ ہے کہ تباہیوں اور ہلاکتوں کے اعلیٰ درجات کی طرف دھکیلنا تاکہ وہ تقویت و عذاب کے امتیاز کے مراتب کو پہنچیں۔ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ یہ فعل مذکور کے مصدر کی صفت ہے یعنی ہم انہیں مہلت دیں گے کہ انہیں علم تک نہ ہو گا کہ سزاؤں کے جرائم و معاصی سے ملے گی ہی نہیں بلکہ وہ اس مہلت کو انسانی کی طرف سے اپنی عزت افزائی سمجھیں گے یا انہیں معلوم نہیں ہو گا کہ ہم ان کے متعلق کیا ارادہ رکھتے ہیں وہ اس لئے کہ ان پر اندریں اثنا نعمتوں کی فراوانی کر دی جائے گی۔ اسے وہ سمجھیں گے کہ ان پر لطف الہی ہے بنا بریں وہ انا اگرچہ جانیں گے اور غلط کاریوں کو تیز تر کر دیں گے۔ یہاں تک کہ سخت ترین عذاب کی لپیٹ میں آجائیں گے۔

مدہ خود را فریب از رنگ و بویم

کہ مہلت از خندہ من گریہ آمیز

ترجمہ: خود کو رنگ و بویں دھوکہ نہ دے اس لئے کہ خندہ دہننے سے آنسو بہانے پڑیں گے۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا

بہلئے کہ سپہرت دہد ز راہ مرو

ترا کہ گفت کہ این زالی ترک ستا گفت

ترجمہ: وہ مہلت جو تجھے زمانہ نے دی ہے اس میں سپیدی راہ سے نہ مہٹ۔ تجھے کسی نے کہا ہے

کہ یہ بوڑھی دنیا تیرے ہاتھ میں رہے گی۔

وَأَمْلَى لَهُمْ قَوْلَ كَسِ كُوَاسِ كَے اپنے طریقہ پر برقرار رکھ کر اس کی مہلت بڑھا دینا اور اس کے مؤلفہ

پر محبت نہ کرنا۔

مولانا ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کا عطف سَنَسْتَدْرِجُهُمْ پر ہے لیکن ضروری نہیں کہ اس

فائدہ میں سین استقبالیہ کا مفہوم بھی ہو اس لئے کہ املاء میں مطلق اطالہ و اہمال مطلوب ہوتی ہے اس میں استدراج

کی طرف تدریجی امور کا لحاظ نہیں ہوتا بلکہ یہ ایسا فعل ہے کہ اس کا صدور یکبارگی ہو سکتا ہے۔

سوال اس میں بھی بسا اوقات تدریج ہوتی ہے؟

جواب نفس فعل میں تدریج نہیں ہوتی۔ البتہ اس کے آثار و احکام میں گاہے گاہے تدریج ہوتی ہے اور آثار و

احکام کی تدریج نفس فعل کو مستلزم نہیں۔ اس نکتہ نگاہ میں استدراج میں صیغہ جمع اور املاء میں

واحد کا صیغہ لایا گیا ہے۔

اِنَّ كَيْدِي مَتَيْنٌ ہ بے شک میری خفیہ تدبیر مضبوط ہے یعنی میری گرفت سخت ہے۔

سوال اس گرفت کو کید یعنی مکر و جید مجاز خفیہ تدبیر سے کیوں تعبیر کیا گیا ہے؟

جواب ① گرفت مذکور کو مکر و جید سے مشابہت ہے کہ بظاہر انہیں نعمتوں سے نوازا گیا ہے لیکن بہانہ انہیں رسوا کیا گیا۔

جواب ② سعدی چلی مفتی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے کید سے تعبیر اس لئے کیا گیا ہے کہ اُن پر یہ عذاب اس طریق سے نازل ہوا کہ انہیں محسوس تک نہ ہونے دیا کہ اس کا اصلی موجب کیا ہے فرمایا کہ یہی جواب اولیٰ ہے۔

فائدہ اُلکید یعنی الاخذ بخفیۃ یعنی کسی کی خفیہ گرفت کرنا۔

فائدہ ہدایا نے لکھا کہ اُلکید یعنی الاضرار باشیء من حیث لا یتعدیہ یعنی کسی کو ایسی شے سے ضرر پہنچانا کہ اُسے اس شے کا احساس تک نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ حکم ① عطائیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دائمی احسانات اس طرح اس کی دائمی طوڑ تکالیف پہنچانے سے خوف رکھنا لازمی ہے اس لئے کہ ممکن ہے کہ یہ محمدؐ ڈھیل دینے کے ہو محال سَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ہ اس آیت کی تفسیر میں حضرت ہبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم انہیں نعمتوں سے بھر پور کر دیتے ہیں لیکن وہ نعمتوں میں مہنگ ہو کر شکر نہیں کرتے جب وہ نعمتوں کے نشہ سے محو ہو جاتے ہیں تو پھر ان کی گرفت کی جاتی ہے۔

② حضرت ابو العباس بن عطاء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ گناہ کرتے ہیں تو ہم انہیں نعمتوں سے نوازتے ہیں۔ اس طرح انہیں استغفار کا موقع نہیں ملتا تو پھر پکڑے جاتے ہیں۔

③ حضرت شیخ ابوالقاسم قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اندراج کے کئی طریقے ہیں۔

① آزمائش خوف کے بغیر کسی پر پے درپے احسان و کرم کرنا۔

② شہرت حاصل کر لینا لیکن خوف خداوندی سے بیکسری ہونا۔

③ مقاصد پالینا نقصان سے بچ جانا۔

④ اُمیدیں پوری کر دینا مقصد براری پر اس کی وفا کا مطالبہ نہ کرنا۔

⑤ بظاہر براری کا دم بھرنا اندرون خانہ غیروں سے ساز باز رکھنا۔

فائدہ استدراج کا ایک معنی اور بھی ہے وہ یہ سالک کو اپنی خبر ہوا ورنہ رب کا پتہ اس لئے بے ادبی کر کے بڑے لمبے چوڑے دعوائے کرے یا اپنے آپ کو مصائب کے وقت آزمائش ربانی سمجھے لیکن اس سے معافی

کے بجائے اپنے لئے بلند مراتب کا دم بھرے تو ایسے بندے کو سزا میں مہلت مل جاتی ہے جسے وہ اُلٹا اور بدست ہو جاتا ہے اور تصور کرتا ہے کہ اگر میرا پروگرام غلط ہوتا تو مجھے اتنا کیوں نوازا جاتا۔ اس گھمنڈ میں وہ مارکھا جاتا ہے جس کا اُسے اپنی غلطی کا احساس تک نہیں ہوتا اس طرح وہ اپنی تکالیف اور پریشانیوں میں مبتلا ہوتے وقت بھی یہی تصور کرتا ہے کہ اگر میرے لئے ترقی و درجات نہ ہوتی تو مجھے امتحان میں نہ رکھا جاتا۔ بلکہ مجھے تو آرام ملتا یہ بھی اس کی غلط خیالی ہے اس لئے کہ وہ اس طرح اپنے گھمنڈ کی سزا پانے کا اُسے چاہئے کہ ترقی و درجات کی خوش فہمی میں رہے بلکہ معافی کے سامان کی تیار دی کہ کے بارگاہ میں گمراہ لے تاکہ اُسے ایسی تکالیف سے بھی نجات ملے اور رخصتے حق بھی نصیب ہو۔

حکایت حضرت احمد حبیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض شاگردوں سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے عدل کے دیدار سے خوف رکھنا اور اُس کے فضل و کرم کی اُمید میں رہنا اور اس کی گرفت سے بھی بے خوف نہ رہنا اگر اُسے ہر بندے کو ہمیشہ میں داخل کرنے کا ارادہ ہوتا تو حضرت آدم علیہ السلام کو بہشت سے نہ نکالتا۔

سوال مجرموں کو مہلت دینے میں کیا حکمت ہے؟

جواب تاکہ بندے کو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کو اخذ و انتقام سے لطف و احسان محبوب تر ہے ورنہ اگر اخذ و انتقام محبوب ہوتے تو مجرم کے جرم کے بعد فوراً اس کی گرفت کرتا ہے۔ اُس نے مہلت دیدی تاکہ وہ اُسے گناہوں کی معافی لینے کا موقع مل جائے اور وہ کریم بندے کو معاف فرمائے تاکہ بندوں کو معلوم ہو کہ اس کے نزدیک غضب و شفقت اور کمناواری و عذاب تر ہے اور اس کی غضب پر شفقت رکھتی ہے۔ علاوہ ازیں مہلت دینا اس کی عادات کریمہ سے ہے کہ یہ بھی جو دوسخا ہے کہ مجرم کی فوراً گرفت نہیں کرتا۔

قائدہ بعض بزرگوں نے مہلت دینے کی یہ حکمت بیان کی ہے کہ ظالم مہلت میں اور ظلم کرے گا پھر اس کی گرفت اور سخت تر ہو جائے گی اور کسی کو جلد پکڑ لیتا ہے اور وہ بھی اس کی کریمی ہے کہ اگر اس کی جلد تر گرفت نہ ہوتی تو بندہ غلطیوں میں بڑھکتا رہتا تو اس کی سزا سخت تر ہوتی اس لئے اس کے لئے آخرت کی سزا میں تخفیف کرتے ہوئے جلد پکڑ لیا۔

سبق قاتل پر لازم ہے کہ وہ خفیہ تدبیر ربا نی سے ہر وقت خوفزدہ رہے اور اپنی مسکینی عاجزی اور فقر و انحسار کو لغت اور اپنی عزت افزائی سمجھے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فقر و مساکن سے زیادہ محبت کرتا ہے بلکہ ٹوٹے ہوئے دلوں کے قریب تر ہے اور دنیا کو ایک حالت پر قرار نہیں کسی کو چند دنوں کے لئے ملتی ہے تو پھر اس سے چھین لی جاتی ہے اور کسی سے چھینی جاتی ہے تو پھر اسے واپس دی جاتی ہے۔ کسی نے کیا خوب فرمایا

زمانہ بہ نیک و بد باطن است

ستارہ بگئے دوست و گدشت

ترجمہ: زمانہ نیک و بد سے معاملہ ہے ستارہ کبھی دوست ہوتا ہے کبھی دشمن۔

تَفْ عَالِمَانَهُ وَلَمْ يَتَّفَكَرُوا اسْتَحْ مَا بِصَاحِبِهِمْ وَمِنْ جَنَّةٍ طَيِّبَاتٍ انہوں نے نہیں سوچا کہ ان کے ساتھی کو جہنم نہیں۔

شان نزول حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قریش کو کئی راتیں صبح تک اللہ کے عذاب سے ڈراتے چلتے تھے اور بتاتے کہ سابقہ امتوں کا کیا حشر ہوا۔ تم بھی اگر احکام الہی کا انکار کرو گے تو تمہارا بھی وہی حشر ہوگا۔ ایک رات صفا پہاڑی پر کھڑے ہو کر قبیلہ کا نام لے کر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرایا اور دعوت اسلام پیش فرمائی یہاں تک کہ صبح ہو گئی انہیں سے ایک کافر نے بکواس کی کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھوں ہو گئے ہیں کہ ساری رات شوریدہ اور پیچھے رہے ہیں۔ (معاذ اللہ) اس کافر کی بکواس پر یہی آیت نازل ہوئی۔

ترکیب سمزہ انکار و تعجب و توبیخ کے لئے ہے اور واو عاطفہ اور اس کا معطوف الیہ مقدر ہے اور مانا فیہ ہے اس کا اسم جنسہ اور **بِصَاحِبِهِمْ** اُس کی خبر ہے اور اس جملہ کا تعلق تنکیر سے ہے اس لئے کہ وہ معنی افعال قلوب سے ہے اور یہ ہر دونوں وجہوں سے علی نزع الحافض منصوب ہے۔

المجملہ باتا جہنم کا ایک نوع ہے اس پر من داخل کرنے سے بتایا گیا ہے کہ جہنم کی کوئی قسم بھی آپ میں نہ تھی اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ انہوں نے آیات الہی کی تکذیب کی اور انہوں نے اس میں سوچا تک نہیں کہ ان کے مصاحب کو جہنم نہیں وہ تو ان کی بات انہیں تنکر کی دعوت دیتی ہے کہ وہ ان کی نبوت صدق و صحت پر غور و فکر کر کے ان پر اور ان پر نازل شدہ آیات پر ایمان لائیں۔

قائدہ جہنم کی نفی کر کے ان کی بد بختی کو پشت برہام کیا گیا ہے۔

تکذیب حضور علیہ السلام ان کے لئے دشمن ہونے کے باوجود ان کے صاحب قبلانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ تم خود ہی پہلے انہیں اپنا مصاحب مانتے تھے بلکہ نبوت کے مہار سے پہلے انہیں محمد الامین (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پکارتے تھے اب کیا ہو گیا ہے کہ تم ان کے جانی دشمن بن بیٹھے ہو یہ بھی تنکر کی ایک قسم کی دعوت ہے۔
اِنَّ هُوَ نہیں ہیں وہ (حضور علیہ السلام) **اِلَّا سَنِيْرٌ مُّبِيْنٌ** ہرگز ڈرانے اور ظاہر کرنے والے
 اس میں حضور علیہ السلام کی کمال شفقت و رافت کو بیان کیا گیا ہے اور آپ کی دعوت میں مبالغہ اور شب بھر و عطر کرتے

کا عذر بھی بتایا گیا ہے۔ **أَوَلَمْ يَنْظُرُوا** یہ ہمزہ بھی انکار کے لئے ہے اور **أَو** کا عطف کتبوا منقاد رہے یعنی کیا انہوں نے نامل واستدلال کی نگاہ سے نہیں دیکھا۔ **فِي مَمْلُوكَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** آسمانوں اور زمینوں کے بہت بڑے ملکوں میں کہ یہی آسمان و زمین کے بڑے بڑے ملک اللہ تعالیٰ کے مالک اور قادر ہونے کی عظمت پر دلالت کریں گے تو انہیں معلوم ہو جائے گا کہ زمین و آسمان کے بڑے بڑے ملکوں کی تخلیق و بعث نہیں اور نہ ہی بندوں کو بے کار چھوڑ رکھا ہے۔

فائدہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ ملکوت السموات سے نجوم۔ خمس و قمر اور ملکوت الارض سے بحور۔ جبال و بحار مراد ہیں اور ملکوت بمعنی بڑا بہت عظیم ملک ہے جیسے دیہوت رہبت سے تائبانہ کے طور بڑھائی گئی ہے مثلاً کوئی کہے کہ ملکوت العراق متعلق بی۔ یعنی عراق کا بہت بڑا عظیم ملک میرے متعلق ہے۔ **وَمَا خَلَقَ اللَّهُ** اس کا عطف ملکوت السموات پر ہے یعنی کیا تفکر نہیں کرتے ان میں جنہیں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا۔ **مِنْ شَيْءٍ** یہ ما خلق اللہ کا بیان ہے تاکہ معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر صرف بڑی بڑی مصوات ہی دلالت نہیں کرتیں بلکہ چھوٹی چھوٹی اور معمولی اشیاء بھی اس کی توحید اور صنعت پر دلالت کرتی ہیں۔ جس پر بھی لفظ شے کا اطلاق آئے گا وہی دلالت کرے گی خواہ وہ شے بڑی ہو یا چھوٹی اعلیٰ قدر ہو یا معمولی اور شے کئی اجناس پر مشتمل ہو تو یہ کہ جن کا احصاء ناممکن ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ موجودات کا ہر چھوٹا بڑا فرد و جزو و فرد کی دعوت دیتا ہے اور دلالت کرتا ہے کہ وہ کریم و وحدہ لا شریک اور صالح مطلق ہے کسی شائے کے بارے

وَفِي كُلِّ مَشْيٍ لَهُ آيَةٌ

تدل على آئته وأحدا

ترجمہ: ہر شے دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے۔

وَأَنْ عَلِمَى أَنْ يَكُونَ قَدْ أَقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ اس کا عطف بھی ملکوت پر ہے اور ان مخفف من المشغلہ ہے۔ اور اس کا اسم ضمیر شان ہے خبر قَدْ أَقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ہے یعنی کیا انہوں نے غور و فکر نہیں کیا کہ شان یہ ہے کہ ان کی موت کا وقت قریب ہے کہ عنقریب ان پر موت کا حملہ ہوگا پھر انہیں کیا ہو گیا کہ وہ طلب حق میں عجلت نہیں کرتے اور نہ ہی اس طرح متوجہ ہوتے ہیں کہ کوئی ایسا عمل کریں کہ جس سے ان کی نجات ہو جائے یہ موت اور نزول مذاب سے پہلے لازمی ہے۔

① نان پیش کا محل ضرا در دستنگ

وایام عثمان ستانداز چنگ

② بر مرکب فخر خویش نہ زیں

مردانہ دار آری در رہ دیں

ترجمہ ۱) اس سے پہلے کہ اجل تیرا راہ تنگ کر دے اور دور زمانہ تیرے ہاتھ سے ہاگ چھین لے۔
 ۲) اپنے فوجی سواری پر زین رکھ کر جوان مردوں کی طرح راہ دین پر چل۔

وَمَا آتَىٰ حَدِيثٌ حَدِيثًا نَفْتِ فِيهِ بِمَعْنَىٰ مُبِيدٍ اَوْ مَرْفُوعٍ عام میں بمعنی کلام یعنی پس کوئی بات نہ پیر
 بَعْدَ ۱ قرآن مجید کے بعد یُوْثِقُ اِيْمَانِ لَایْنِ گے۔ یعنی اگر اس قرآن پر ایمان نہ لائیں گے تو پھر کس پر ایمان
 لائیں گے اس لئے کہ قرآن پاک میں ہر شے کا بیان مکمل طور پر ہے اس کے بعد نہ کوئی کتاب نازل ہوگی اور نہ ہی کوئی نبی
 مرسِل تشریف لائے گا۔ ان کے ایمان نہ لانے کو قطعی طور پر بیان کیا گیا ہے اور ہر طرح سے نفی کی گئی کہ وہ ہرگز
 ایمان نہیں لائے نہ مالے اور باریومنون کے متعلق ہے مَن یُضِلِلِ اللہ مجھے اللہ تعالیٰ گمراہ کرے اور قرآن
 مجید سے فائدہ نہ اٹھانے دے فَلَا هَادِيَ لَہٗ تُوْا سے کوئی ہدایت دینے والا نہیں وَیَذِکُّرُہُمْ
 یذکر کو یاد سے پڑھا جائے اور وہ مرفوع اور جہل متالف ہے یعنی اللہ تعالیٰ انہیں چھوڑ دے گا۔ فِی طَغٰی اِنْفِمْ
 اپنی گمراہی میں یعنی کفر کی انتہائی سرحد میں یُعْمَہُوْنَ یہ یذہم کے مفعول سے حال ہے یعنی دریاغالی کردہ
 مترد و متحیر پھرتے رہیں گے۔

قاموس میں العلم محرکۃ۔ التردد فی الضلال والتحرر فی المنازعہ او طریق یعنی العلم کو بالحرکہ پڑھا جائے
 حل لغات گمراہی میں تردد اور منارعت یا طریق میں متحیر ہونا کسی دلیل اور حجت کو نہ جانتا۔

مسئلہ آیت میں تفکر پر براہِ نیکی کیا گیا اور بتایا گیا ہے کہ عاقل وہ ہے جو آفات و ہم و خیال اور ہوا و ہوس
 اور تقلیدِ آباء سے بچ کر حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق اور آپ کے اخلاق اور سیرت پر غور کرے
 قطع نظر آپ کے معجزات سے تو یقین سے کہہ سکے گا کہ واقعی آپ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور جس کی آپ دعوت دیتے
 ہیں وہ حق اور صدق پر مبنی ہے۔ ایسے تفکر سے ناسِ جنہم سے نجات نصیب ہوتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اہل نار
 کے متعلق خبر دی ہے کہ وہ اپنے آپ کو ناری اس لئے نہیں سمجھتے کہ انہیں سمجھنے سوچنے کی کوتاہی رہی محال حکایت
 منہم و کَانُوا لَوِ کُنَّا نَسْمَعُ اَوْ نَعْقِلُ مَا کُنَّا اَصْحَابَ السَّعِیْرِ
 اس آیت میں اشارہ ہے کہ مکافات دو قسم ہیں۔

تفسیر صوفیانہ ① جنہیں بغیر کسی شے کے واسطہ کے پیدا کیا گیا اسے ملکوت سے تعبیر کرتے ہیں اور یہی کون
 کا باطنی طریقہ ہے اور اس پر ظاہر ہی کون قائم ہے وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے قائم ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا فَسُبْحٰنَ الَّذِیْ یَبْدِیْہٖ مَلٰکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ۔

② وہ اشیاء جو کسی شے سے پیدا کی گئی ہیں یعنی یہی ملک جو کون کا کا ہر ہے یا در ہے کہ
 ظاہر ملک کو آنکھوں سے اور ملکوت یعنی ملک کو عقل اور قلب سے دیکھا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ارباب عقل ان
 آیات کو نظر عقل سے دیکھ کر اسے لال کر دیتے ہیں تو انہیں معرفت حق نصیب ہوتی ہے اور مصلحت کے وجود کا اثبات

بھی اسی طرح سے کرتے ہیں اور ارباب عقول کو شواہد نصیب کا صرف نہیں بلکہ اُسے ملکوت غیب میں داخل نصیب نہیں ہوتا۔ تاکہ ایمان ایقان بلکہ ایمان ہو چنانچہ براہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا وَكَذَٰلِكَ سَرَّيْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْمَكِينُ
ملکوت السموات والارض لیکون من المؤمنین۔

فائدہ ملکوت یعنی نبوت کا مشاہدہ کرانا اللہ تعالیٰ کا قدیمی طریقہ ہے کہ ایسا مشاہدہ ہر نبی اور ولی کو کرنا ہے جسے چاہتا ہے عالم ناسوت و ملکوت و جبروت و لاہوت کی سیر کرتا ہے یہ علیحدہ بات ہے کہ کسی کو عالم صغیر کی سیر نصیب ہوتی ہے کسی کو عالم کبیر کی اور بفضلہ تعالیٰ یہ طریقہ تا قیامت جاری رہے گا یعنی بلند بندے سیرانی اللہ اور سلوک طے کرتے رہیں گے۔

انسان کی ابتیازی شان بھی اس وجہ سے ہے ورنہ انسان اور حیوان میں بقا ہر کوئی فرق نہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی نوازش ہے کہ اُس نے نوع انسان پر فضل فرمایا کہ اپنے پیارے بندوں کو مخصوص راستے دکھائے جن پر وہ چل کر ترقی کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے عالم اکوان سے پرواز کر کے عالم شہود و اعیان بلکہ وصال الی الملک المان سے نوازے جاتے ہیں۔ اس وقت انہیں مرتبہ ایقان نصیب ہوتا ہے اور اس مقام کو مقام احسان کہا جاتا ہے ان منازل کو طے کرنے اور مقام احسان کو حاصل کرنے کے بعد اے نبی (اگر دو بر نبوت ختم نہ ہوا ہو) ورنہ ولی بنا کر بھیجا جاتا ہے تاکہ اپنے دوسرے بھائیوں کو حکمت بیان کر رہیں دکھائیں اور اسلام و ایمان کی باتیں بتائیں اور انہیں رب و رحمن کے وصال کی دعوت دیں اور جو ان کی دعوت پر لبیک پکاریں انہیں بہشت و رضوان کی خوشخبری سنائیں اور جو نہ مائیں انہیں دوزخ سے ڈرائیں

سبق جو ان کی بات مان لے گا اُسے لطف و احسان سے نوازا جائے گا اور جو انکار کرے گا وہ ہمیشہ غائب و غاسر رہے گا اس لئے حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا کہ ملکوت السموات والارض کی سیر سے نصیب ہوگی جو دوبارہ پیدا ہوگا۔

خلاصۃ المرام ایک لمحہ قلوب کو مشاہدہ ہوتا ہے اور ارباب عقول کی نظر و استدلال سے معرفت نصیب ہوتی ہے (کذا فی التالیات مع شرح و اضافات شیخنا الباقہ اللہ بالسلامۃ (قدس سرہ العزیز)۔

حکایت امام اعظم قدس سرہ اور دہریوں کا مسلمان ہونا منقول ہے کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ مسجد میں عبادت میں مشغول تھے کہ چند دائیہ اسلام آپ کو قتل کرنے کے لئے آگئے آپ نے فرمایا کہ مجھے مرنے سے کوئی خطرہ نہیں لیکن میرا ایک سوال ہے اُسے حل کر دو پھر مجھے قتل کر دو۔ انہوں نے کہا تبائیے وہ سوال کیا ہے آپ نے فرمایا میں نے ایک دریا میں دیکھا کہ کشتی کشتیان کے بغیر چل رہی تھی۔ سب ہنس پڑے اور مذاق کرتے ہوئے کہنے لگے کہ کشتی کشتیان کے بغیر کیسے چل سکتی ہے۔ آپ نے فرمایا جب ایک معمولی کشتی ملاح کے بغیر نہیں چل سکتی تو چودہ طبقات کا کارخانہ سورج اور اندستارے یعنی عدد و فصلی عالم کا نظام چلانے والے کے بغیر کیسے چل سکتا ہے۔ تمام دھڑکیے خاموش

ہو گئے اور انہیں اکثر کو دولت ایمان و اسلام نصیب ہوئی۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا
در حشمتِ سلیمان ہر کس کہ شک نماید

بر عقل و دانش او خندند و خرد و ہای

ترجمہ: حضرت سلیمان علیہ السلام کی حشمت پر ہوشیاری نہ کرے گا اس کا مُرخ و ہای نہ مذاق اڑائیں گے۔

تفسیر عالمائے یسئلونک عن الساعة آپ سے سادہ یعنی قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں۔

تحقیق الساعة ① یہ لفظ اکثر قیامت کے معنی پر مشتمل ہوتا ہے جیسے النجم کا اکثر اخلاق فریا (کھٹناں) پر آتا ہے اور قیامت کو "الساعة" سے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ اس سادہ مجھے اچانک اور قیامت بھی بغتہ (اچانک) واقع ہوگی۔ بنابر اس نام سے موسوم ہوئی یا

② اس لئے کہ دنیا کا تمام حساب و کتاب منٹ سیکنڈ میں طے ہو جائے گا۔ بنابر اس سے "الساعة" سے تعبیر کیا گیا۔ (تسمیۃ النحل باسم الخبز کے قبل سے ہے) یہ گھڑی ایسی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس وقت اسی حساب و کتاب کے سوا باقی تمام امور بند کر دے گا یا اس لئے کہ وہ اوقات جو بندوں کے ہاں بہت بڑے طویل اور دُور دراز اور لمبے چورے محسوس ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں ایک گھڑی میں طے فرمائے گا۔

یاد رہے کہ ساعت اُس گھڑی کو کہا جاتا ہے جبکہ مُردگان قبروں سے اٹھیں گے اس لحاظ سے اسے ساعت قیام الناس من العبادت کہا جائے تھا لیکن اب اُس کا تعین اور تعین پر غلبہ استعمال کی شہرت ہو چکی ہے اس لئے مصنف الیہ اور دیگر متعلقات کے لسان کی حاجت نہیں رہی۔

شان نزول مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاں یہودی حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں قیامت کے قیام کا پتہ دیکھنے۔ اگرچہ میں معلوم ہے کہ وہ کب قائم ہوگی۔ یہ صرف انہوں نے بطور آزمائش کے کہا ورنہ انہیں بھی یقین تھا کہ اس کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے مخصوص فرمایا۔ اُن کے سوال کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی۔

أَيَّانَ مَوْئِدُهَا يَا نَظْرُفَ زَمَانٍ اور انتہام کے معنی کو متفہم ہے اور وہ عملاً مرفوع خبر مقدم ہے اور مَوْئِدُهَا مبتدا مؤخر ہے یعنی اس کا اثبات و تقریر کب ہے۔ مَرْسُیْ مصدر مبی ہے۔ "ارساہ سے ہے معنی اُتار دے اور اکثر اس کا استعمال اُن اشیاء میں ہوتا ہے جو بہت زیادہ بوجھل اور ثقیل ہوں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ والجببالا ریسما اور چونکہ قیامت کا وقوع مخلوق کے لئے بہت زیادہ ثقیل اور بوجھل ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اسے ارسا سے تعبیر فرمایا ہے اور اس کا حرف جر محذوف کیا گیا کہ ہے اس لئے اُسے عملاً منصوب مانا جائے گا اور حرف جر محذوف اس لئے مانئے ہیں کہ عار و مجرور سے بدل ہے صرف مجرور سے بدل نہیں۔ گویا اصل عبارت یوں تھی یسئلونک

عن الساعة ان ايان مرسما.

” قُلْ اِنَّمَا عَلَّمَهَا فَرَايَ مِيرَا جَرِب رَصْلُ الشَّيْءِ وَلَا يَسْلَمُ اَكْرَاسُ كَالْعَلَمِ

سوال علمہا کے بجائے علم وقت کیا کیوں نہیں فرمایا ؟

جواب یہودیوں کا سوال اصل نفس قیامت سے تھا تو جواب اسی پنج سے دیا گیا۔ اگر اسے وقت معین سے مضامین کیا جاتا ہے تو باعتبار حلول کے ہے کہ وہ اس وقت معین میں واقع ہوگی۔ اس سے اس اعتبار پر سوال نہیں کیا گیا کہ وہی وقت اس کا محل ہے اور وہی محل سوال کا مطلوب ہو اس لئے سوال میں اس کا ساعت کی وہی ضمیر کی طرف مضامین کیا گیا ہے یہی طرز تینا ہے کہ ان کا مقصد نفس ساعت کی ضمیر کی طرف مضامین کیا گیا ہے یہی طرز تینا ہے کہ ان کا مقصد نفس ساعت تھا نہ کہ اس کا محل۔

عَنْكَ رَبِّ قِيَامِ میرے رب تعالیٰ کے ہاں ہے یعنی ساعت کا علم اس کا خاصہ ہے اس پر کسی ملک مقرب اور نبی مرسل کو مطلع نہیں فرمایا۔ لَا يَحْكُمُهَا اسے ظاہر نہیں کرے گا۔ یعنی ساعت کا معاملہ کوئی ظاہر نہیں کر سکتا۔ يَحْكُمُهَا تجلّیۃ سے مشتق ہے بمعنی اظہار اور تجلّی بمعنی ظہور۔ لَوْ قِيَامُهَا اس کے وقت میں یہ لام اقم الصلوة لَدُلُوكِ الشَّمْسِ کی طرح توقیت کی ہے۔ اَلَا هُوَ اس لئے اس کے یعنی اسے اللہ تعالیٰ نے وقت وقوع سے پہلے غریب سے مخفی رکھا ہے اُسے صرف اس وقت ظاہر فرمائے گا جو اس کا وقت مقرر ہے۔

اس میں اخبار (خبر دینے) کی نفی نہیں اور مخفی رکھنا بھی عوام کے لئے ہے تاکہ وہ طاعات رَوَابِیہ و دیوبندیہ میں لگے رہیں اور برائیوں سے بچیں جیسے عوام کو اپنی موت کا علم نہیں ہوتا۔ اس میں بھی یہی حکمت ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسی لئے عوام سے قیام ساعت کا وقت مخفی رکھا تاکہ وہ تو بہ میں غفلت کر کے ہر وقت اطاعت و عبادت میں لگے رہیں اس لئے کہ اگر انہیں قیامت کے متعلق معلوم ہو جائے تو نہ توبہ کریں گے اور طاعت و عبادت میں جدوجہد۔

قیام قیامت کے علم کے ثبوت کے لفظ آخر جیسے عوام سے لیلۃ القدر کی گھڑی پوشیدہ رکھی ہے تاکہ اس کے حصول کے لئے تمام مہینہ کی راتوں میں عبادت و طاعت میں جدوجہد کریں۔ اسی طرح جمعہ کی اجابت دعا کی گھڑی تمام سے پوشیدہ رکھی تاکہ وہ جمعہ کے اکثر اوقات میں دعا کے لئے کوشاں رہیں۔ فَخَلَّتْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وہ قیامت آسمان و زمین کے مکیوں کے لئے بہت سخت و بھل ہے یعنی ملائکہ اور جنات اور انسانوں کے لئے اس کا مخفی ہونا پوشیدہ ہونا ایک اہم اور دائرہ عقول سے ایک شمار جی معاملہ ہے یا آسمان و زمین کے مکیوں کے لئے سخت و بھل ہے کہ انہیں معلوم ہے کہ قیامت کے شدید تکالیف اور اک کے اندر ہونا ک امور ہیں منہملہ اس کی ہونا کی کے ایک ہی

سے جبکہ یہ فرقہ آیت مذکورہ سے استدلال کرتا ہے کہ قیام ساعت کی تعین حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو معلوم نہیں تھی ان کے رد میں صاحب روح البیان کا مضمون ہذا ہے۔ (اُوبیٰ مقرر)

ہے کہ اس کے وقوع پر تمام آسمان وزمین کے مکین فنا و ہلاک ہو جائیں گے اور یہ بات دلوں پر ایک بوجھ ڈالتی ہے۔
 لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَعُثَةٌ تَهَارَعُونَ ہاں وہ نہیں آئے گی مگر اچانک یعنی غفلت کی حالت میں قائم ہوگی یہاں
 تک کہ اس وقت غافل انسان اپنے جانوروں کو پانی پلانے اور اپنے حوض صاف کرنے اور اپنا سامان بازار میں بیچنے میں
 اور تاجر اپنے ترازو کو کم و بیش تولنے کی مادت اور کھلنے والا قمر منہ میں ڈالنے میں مشغول ہوگا ابھی اس کا عہد
 خلق میں نہیں آئے گا کہ قیامت واقع ہو جائے گی۔

يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا ط آپ سے سوال کرتے ہیں گویا آپ اُسے جانتے ہیں۔
 خَفِيٌّ حَقِيٌّ عَنِ الشَّيْءِ سے ہے یہ اُس کے لئے بولتے ہیں جو کسی شے کے متعلق بار بار سوال کرے اور اس کے
 لئے بھی متعلق ہوتا ہے جو کسی شے کے جانتے ہیں بہت زیادہ جدوجہد کرے اور اس کے متعلق سوال کر کے اس کے معلوما
 میں نچتہ کاری کر لے اور اس کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے جو اس کے معلوم کرنے میں اپنے تمام امکانات صرف کر لے
 پھر اس کا تسہل مہر سہجائے اور حضور علیہ السلام کے لئے یہی پچھلا معنی مژدہ ہے کہ گویا آپ اس کے حاصل کرنے میں ہر
 ممکن کوشش کر کے جانتے والے ہیں۔

سوال جب حقیقی معنی عالم ہے تو پھر اسے عن سے متعذر کرنے کا کیا مطلب؟
 جواب چونکہ اس میں صرف علم کا معنی مطلوب نہیں بلکہ تبلیغ فی سوال کے معنی کو مقصود ہے پھر اس کے بعد مقصود یہی
 ہے کہ سوال میں مبالغہ کر کے اپنے علم کو مستحکم کرنا۔ یہ مجملہ تشبیہ ہے اور محلاً منصوب ہے اور يَسْأَلُونَكَ کے کاف سے
 حال ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ آپ سے سوال کرتے ہیں درانحالیہ آپ کو اس شخص سے تشبیہ دیتے ہیں جو قیامت کے
 متعلق سوال کر کے معلومات حاصل کرتا ہے۔

قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ فَرَأَيْتُمْ مَحْبُوبِ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَبُيْ شَكَّ اس کا علم اللہ تعالیٰ کے

ہاں ہے۔

سوال اس کا تکرار کیوں؟

جواب تاکہ یقین ہو کہ اس کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے اور ان کی جہالت کی تاکید ہو اور وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ کے لئے تمہید ہو یعنی اس کا علم اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے کہ اس کا علم اللہ
 تعالیٰ کو ہے اس لئے کہ بعض تو سرے سے قیام قیامت کے منکر ہیں اور بعض اس کے وقوع کے قائل تو ہیں لیکن
 انہیں گمان ہے کہ حضور علیہ السلام اس کے وقوع سے بالذات واقف ہیں۔ اس جہالت کی بنا پر آپ سے سوال کرتے
 ہیں بعض کو دعویٰ ہے کہ اس کے وقوع کا علم لازم نبوت سے ہے تاکہ اس سے سوال کر کے آپ کی رسالت پر جس طرح

قدح کر سکیں۔

فَكُلْ لَّا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا فَرَمَانِے پیارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں بالذات اپنے لئے نہ نفع کا مالک ہوں اور نہ نقصان کا پھر شخص ذاتی طور پر یہ نہیں جانتا کہ نفع کسی میں ہے اور نقصان کس میں تو پھر وہ قیامت کے قیام کو کس طرح ذاتی طور پر نہیں جان سکتا (ہاں باذن اللہ تعالیٰ و اعطائے جاننا اور بات ہے اس کی تشریح آئے گی) لہذا نفس کا تعلق لَّا اَمْلِكُ سے ہے۔ لہذا قال سعدی چلی المفق۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ اُس کا تعلق نفعاً و لا ضرراً سے ہے اَلَا مَا شَكَا اللَّهُ مَکْرُوهُ جو اللہ تعالیٰ چاہے کہ مجھے اس کے نفع و نقصان کا اہام فرمائے اور اُس کی اطلاع دیدے اور اس پر قدرت دیدے تو اُس کا میں مالک ہوں اس معنی پر یہ استثناء منقطع ہے یا اَلَّا بِمَعْنٰی کہ ہے اس معنی پر یہ استثناء منقطع ہے سماعت کے علم سے اظہار بخیر میری زیادہ موزوں ہے۔

وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ اور اگر میں جنس غیب جانتا لَّا سَتَكُنْتُ مِنَ الْخٰیضِ تو میں خیر کثیر سے کر لیتا۔ یعنی مال جمع کر لیتا اور بہت بڑے منافع کما لیتا یہ معنی اس لئے ہے کہ استغفار کا باب متعدی لفظ ہے جیسے استغفر لیغفر اُس نے اُسے ذلیل کیا۔ وَمَا كَسَنِي السُّوْءَ اور نہ ہی فقر و فاقہ کا شکار رہتا اور نہ ہی کوئی اُدھر اور درو پنیچے۔ اِنَّا اَلْسَدِیُّوْكَ بَشِیْرٌ میں نہیں ہوں مگر نذیر و بشیر۔ یعنی میں نہیں ہوں مگر ایک بندہ اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا پیغمبر جو ترسنا نا اور خوش خبری دیتا ہوں اور جو معلوم ان دونوں سے متعلق ہیں دینی یا دنیوی لحاظ سے اُن کا مجھ سے سوال کر سکتے ہیں اور جب غیب کو ان دونوں سے تعلق نہیں یا احکام و شرائع سے انہیں کوئی واسطہ نہیں اس کا مجھ سے سوال نہ کرو۔ قیامت کے متعلق بھی جو معلوم متعلقہ اس سے واسطہ رکھتے ہیں ان کا میں تمہیں بتاتا رہتا ہوں یعنی اُس کی ہولناکی خبریں اور اس دن کی مجرموں کو سزاؤں یا اُس کے وقوع کے متعلق یقین دلانا یا اس کا قریب ہونا وغیرہ وغیرہ۔ یہ تمام باتیں میرے ذمہ تھیں اور وہ میں نے بتا دیں باقی رہا اُس کے وقوع کے وقت کا تعین نہ اُسے انذار سے تعلق ہے نہ میں بتاتا ہوں بلکہ بتاؤں تو وہ انذار کے خلاف ہے اس لئے مجھ سے اس کا سوال ہی بے سود اور بے عمل ہے اس لئے اگر تعین بتا دیا جائے تو پھر کون گناہوں سے بچتا ہے اور کسے توبہ کی طرف توجہ ہو سکتی ہے اور یہ دونوں باتیں نبوت کی اصل غرض و غایت کے منافی ہیں۔ لَتَقُوْمَ یَوْمَ یُؤْتٰی مِّنْهُ ؕ اُس قوم کے لئے جو ایماندار ہے اس کا تعلق نذیر و بشیر ہر دونوں سے ہے۔ اسی لئے کہ مؤمن جس طرح نبی علیہ السلام کی بشارت سے استفادہ کرتا ہے ایسے ہی انذار سے بھی نفع پاتا ہے یا اس کا تعلق صرف بشیر سے ہے لیکن نذیر کا متعلق محذوف ہے یعنی نذیر لغوم لکافون۔ یعنی مؤمنین کے بتایا کا فون کے لئے نذیر ہوں اور مؤمنین اور مؤمنین کے لئے بشیر ہوں یا بمعنی کہ تم صرف قیامت پر ایمان لاؤ۔ خواہ وہ کسی وقت بھی واقع ہو۔

اے حبیبکار وہابیوں دیوبندیوں کا طریقہ ہے ورنہ علمائے اسلام نے اپنی تصانیف میں صاف لکھا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قیامت رسماً تکلم تھا۔

مسئلہ اس میں کفار کو ترغیب ہے کہ وہ ایمان کی دولت کو حاصل کریں اور انہیں کفر و عصیان کے امراض سے ڈرایا گیا ہے۔

مسئلہ حدادی نے آیت کی تفسیر میں لکھا کہ آیت میں اس فقرہ کی تردید ہے جو قائل ہے کہ دنیا کی عمر اتنی ہے اور اس کا استدلال اس حدیث سے ہے۔ مروی ہے کہ دنیا کی عمر سات ہزار سال ہے اگر یہ بات مان لی جائے تو قیامت کی قیامت کا علم ہو جائے۔ اور وہ آیت کے مضمون کے منافی ہے اور انہوں نے اپنے دعویٰ میں حضور علیہ السلام میں اور قیامت ایسے ہی اکٹھے مبعوث ہوئے ہیں جیسے یہ دو انگلیاں۔ آپ نے درمیانی انگلی اور سبابہ کو ملا کر نشان فرمایا تو مطلب یہ ہے کہ ہم دونوں قریب قریب مبعوث ہوئے ہیں۔ اس سے تقریب مطلوب ہے نہ کہ تحدید۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَدْ جَاءَ النُّشُورُ اَظْهَارُ یعنی حضور علیہ السلام کا تشریف لانا قیامت کی علامات سے ایک علامت ہے۔

قائدہ فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ دنیا کی عمر کے متعلق طرق اور معنی سنات کے ساتھ وارد ہونے ہیں لیکن اس سے تحدید الوقت کا ثبوت نہیں ملتا۔ اس سے یہ بھی لازم نہیں ہوتا کہ کسی ملک یا بشر کو یقین

ساعت کا علم ہو۔

حضور علیہ السلام کو قیام قیامت کی تعیین معلوم تھی بعض مشائخ کا مذہب ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باعلام اللہ تعالیٰ نے وقت ساعت کو جانتے تھے اور بقاعدہ مشرعیہ آیت کی حصر کے ممکن فی نہیں جیسا کہ اہل علم سے مخفی نہیں ان کے مذہب کے مندرجہ ذیل دلائل ہیں۔

① صحیح مسلم میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیامت تک آنے والے تفصیل واقعات بتائے۔

② حدیث مشرغین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ جو مَرُغ کی شکل میں ہے جس کے دونوں پر زبرد ہو اور باقوت سے ہیں۔ اس کا ایک پر مشرق میں دوسرا مغرب میں ہے اور اُس کے پاؤں تحت النُّزُلِ اور سُرُجِ مَعْلٰی کے نیچے ٹکے ہیں جب صبح صادق ہوتی ہے تو اپنے پر ہلا کر پڑھتا ہے سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّنَا اللہُ مَلَاَئِکَہُ غِیْرُہُمْ اَسْمَاءُ اس کے اس پر ہلنے پر تمام زمین کے مَرُغ اپنے پر ہلاتے اور ذکر الہی کا شور و غل مچاتے ہیں جب قیامت کا دن آئے گا تو اللہ تعالیٰ اُس بڑے فرشتے کو حکم دے گا کہ اپنے پر سمیٹ کر آواز کو روک لے۔ اس سے آسمان وزمین والے یکساں سمجھیں گے کہ قیامت آگئی۔

③ قیامت کے قرب کی علامات میں سے ہے کہ قیدی اور لونڈے غلام بنانا عام ہو جائے گا اس سے بھی یہ ثابت ہو کہ اس وقت دین کا چرچا اور اہل اسلام کو غلبہ ہوگا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل اسلام کو کبھی ترقی اور کبھی تنزل ہوگا۔

(۴) قیامت کے علامات سے ایک یہ بھی ہے کہ مالِ غنیمت کو دولت سمجھا جائے گا یعنی جب دولت مند اور غنی اقتدارِ غنیمت کے حصول کے واسطے ہو کر اپنی تجوریاں بھریں گے اور غنیمت کے مستحقین کو دیکھنے تک نہ دیں گے۔
(۵) زکوٰۃ کی ادائیگی چھیڑ بھی جائے گی۔ یعنی لوگوں پر زکوٰۃ کا ادا کرنا دکھ عکس ہو گا بلکہ اسے بجائے عباد کے ٹیکس سمجھیں گے۔

(۶) امانت مالِ غنیمت کی طرح کھائی جائے گی یعنی حب ان کے ہاں امانتیں رکھی جائیں تو وہ امانت کو غنیمت سمجھ کر خرچ کر جائیں گے۔
فائدہ منجملہ امانات کے فتویٰ، قضا، صدارت، وزارت وغیرہ ہے۔ جب دیکھو کہ مذکورہ بالا امور نا اہلوں کے سپرد کے سپرد کئے گئے ہیں تو سمجھو کہ قیامت آگئی۔ اور یہ ہمارے زمانہ میں عام ہو رہا ہے اور دورِ حاضرہ میں تو مذکورہ خرابی کا دور دورہ ہے۔

(۷) بعض روایات میں ہے کہ جب نہ صرف غنائی اور دہریہ پر ہی زکریٰ میں تصنع (بناوٹ) ہو تو سمجھ لو کہ قیامت قریب ہو گئی۔

فائدہ قیامت کا قیام شرارِ لوگوں پر قائم ہو گا۔
سوال مذکورہ فائدہ سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت اشرار پر واقع ہوگی حالانکہ حدیث شریف سے اس کے برعکس بت ملتا ہے چنانچہ صحیح روایت میں ہے کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حضرت ابن عمرؓ نے روایت کی کہ قیامت کے قیام تک میری امت کا ایک گروہ غالب رہے گا۔
جواب اس سے قربِ قیامت مراد ہے اس لئے کہ شے کے قرب کا حکم بھی اس کے عین میں مقصور ہوتا ہے۔

فائدہ قیامتیں تین ہیں

(۱) حشرِ الاجساد

(۲) جزا کے لئے حشر کے میدان کی طرف جاننا اسے قیامت کہہ کر ہی سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۳) جمیع مخلوق کی موت اسے قیامت وسطیٰ کہا جاتا ہے۔ اور اسے یقینی طور صرف اللہ جانتا ہے۔
ہاں علامات سے کچھ معلوم ہوتا ہے لیکن وہ علامات جو حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہیں بعض کو ہم نے ابھی بیان کیا اور ہر ایک کی موت اس کے لئے قیامت صغریٰ ہے۔ جیسے حدیث شریف میں ہے "جو شخص مرتا ہے اس کے لئے قیامت قائم ہو جاتی ہے۔"

حدیث شریف حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دن جہنم کے حالات بیان فرمائے تو آپ کے ایک صحابی نے عرض کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے لئے دعا فرمائیں تاکہ میں اس میں داخل

ہوں۔ دوسرے صحابہ کرام اس کی یہ بات سن کر متعجب ہو گئے۔ آپ نے فرمایا اُس کی مراد یہ ہے کہ میں قیامت کبریٰ میں داخل ہوں۔

فائدہ حضرت ایضاً الشہیرہ بقادہ آفندی قدس سرہ نے فرمایا کہ ہم حضور علیہ السلام کی حقیقی مراد کو نہیں پہنچ سکتے بلکہ اس کی کچھ توجیہ بتا ضرور دے گا۔ وہ توجیہ یہ ہے کہ وہ شخص ارادہ رکھتا تھا کہ اُسے قیامت کبریٰ کا مشاہدہ ہو تاکہ وہ اس مرتبہ کو حاصل کرے جہاں کل شئی "ہالک" الا وجہہ کا معنی واضح ہو جائے اس لئے کہ جب بندہ طبیعت اور نفس و روح اور سر کے مراتب طے کر لیتا ہے تو ماسوی اللہ کو بھول کر مستغرق باللہ ہو جاتا ہے۔ اس وقت اُسے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کچھ نظر نہیں آتا اور ماسوی اللہ کا مٹنا اور غیر اللہ کا فنا ہونا صرف قیامت کبریٰ میں ہوگا اور بس اور اس مرتبہ کو صرف وہی حاصل کر سکتے ہیں جن پر فضل ربانی ہو۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا کہ

عقنا شکار کس نہ شود دام باز چیں

کا سنا ہمیشہ پاو بدستت دام را

ترجمہ: عقنا کسی کا شکار نہیں ہو سکتا فلہذا اپنی دام اٹھا کر چلا جا جہاں اللہ دام اس کے ہاتھ میں ہے (اسے سمجھ کر کھیلے گا) سالک پر لازم ہے کہ وہ ایسے مراتب و کمالات حاصل کرنے کی جدوجہد کرے جو اہل اللہ حاصل سبق کر چکے ہیں۔

① بال بکثا و از شجر طوبیٰ زن

حیف باشد چو تو مرغی کے اسیر قفسی

② کاروان رفت و تو در راہ ہمیں گاہ بخواب

وہ کہ بس بے خبری زبانگ جرسی

ترجمہ: ① پر کھول اور شجر طوبیٰ پر آواز دے تیرے پیسے مرغ کا افسوس کہ تو پنجرے کا قیدی ہے۔

② قافلہ گیار تو دنیا میں خواب غفلت میں پڑا ہے افسوس کہ تو جرس کی آواز سے بے خبر ہے۔

کسی نے کیا خوب فرمایا کہ

ما شوق شورانہ روزے کا رجاں سر آید

تا خواندہ نقش مقصود از کار گاہ ہستی

ترجمہ: عاشق شوریدہ حال نے یہ پڑھ کر کھا ہے کہ مقصود از کار گاہ (دنیا) ہستی سے یہ ایک دن اس جہان کا کام تمام ہو جائے گا۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ان اعمال کی توفیق دے جو وہ پسندے اور جس سے وہ راضی ہو اور ان سے ان پیارے قلوب کا علاج کرے وہی ہر حال اور ہر وقت مبین و مددگار ہے۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا سِرَاجًا مُنِيرًا
إِنَّمَا أَقْلَمْنَا بُنْيَانَهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ
دَعَا اللَّهَ رَبُّهَا لِنِ انْتِنَا صَالِحًا لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ○ فَلَمَّا
الْتَمَاهَا قَتَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ أَلَيْسَ لَكُمْ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ
يُخَلِّقُونَ ○ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرٌ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ○ وَإِنْ
تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْتَمِعُواكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ
صَامِتُونَ ○ إِنْ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ
فَلَيْسَ جَبِّبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا زَامِرٌ
لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَطِشُونَ بِهَا زَامِرٌ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا زَامِرٌ لَهُمْ أَذَانٌ
يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ إِنْ دَعَوَاتُكُمْ كَادَتْ تُكَذِّبُونَ فَلَا تَنْظُرُونَ ○ إِنْ
وَلِيَ اللَّهُ الدِّينَ نَزَلَ الْكِتَابُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ○ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ
مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ○ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ
إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَضِلُّهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ○
خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ○ وَإِنَّمَا يَرْغَبُكَ
مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ○ إِنْ الَّذِينَ اتَّقُوا
إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِنَّهُمْ مُبْصِرُونَ ○ وَإِخْوَانُهُمْ
يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ○ وَإِذْ أَلْمَزْتَهُمْ بَآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا
أُحْتَبِنَا مِن قَبْلِ إِنْمَاءِ آبَائِهِمْ مَا يُؤْتَى إِلَى مِن رَبِّي هَذَا الْبَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ
وَهَدَى قَدْ رَحِمَهُ لَقَوْمٌ يُؤْمِنُونَ ○ وَإِذْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ
فَأَنْصَتُوا إِلَيْكُمْ تَرْحَمُونَ ○ وَادْكُرْ فِي نَفْسِكَ نَصْرَ عَا وَخِيفَةَ وَ
دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ○

إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَعِينُونَ
وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٥٠﴾

ترجمہ: وہی جس نے نہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اسی میں سے اس کا جوڑا بنایا کہ اس سے میں پائے پھر جب مرد اس پر چھایا اسے ایک ہلکا سا پیٹ رہ گیا تو اسے لئے پھر اکی پھر جب بو جھل پڑی دروں نے اپنے رب سے دعا کی غور اگر تو ہمیں جیسا چاہیئے کچھ دے گا تو بے شک ہم شک گزار ہوں گے پھر جب اس نے انہیں جیسا چاہیئے کچھ عطا فرمایا انہوں نے اس کی عطا میں اس کے سامنے ٹھہر لئے تو اللہ کو برتری ہے ان کے شرک سے کیا اسے شریک کرتے ہو جو کچھ نہ بنائے اور وہ خود بنائے ہوئے ہیں اور نہ وہ ان کو کوئی مدد پہنچا سکیں اور نہ ہی اپنی جانوں کی مدد کریں اور اگر تم انہیں راہ کی طرف بلاؤ تو تمہارے پیچھے نہ آئیں تم پر ایک ماہ ہے چاہے انہیں پکارو یا چپ رہو بے شک وہ جن کو تم اللہ کے سوا پوجتے ہو تمہاری طرح بندے ہیں تو انہیں پکارو پھر وہ تمہیں جواب دیں اگر تم سچے ہو کیا ان کے پاؤں ہیں جن سے جلیں یا ان کے ہاتھ ہیں جن سے گرفت کریں یا ان کی آنکھیں ہیں جن سے دیکھیں یا ان کے کان ہیں جن سے سنیں تم فرماؤ کہ اپنے شرکیوں کو پکارو اور مجھ پر داؤں چلاؤ اور مجھے مہلت نہ دو بے شک میرا ولی اللہ ہے جس نے کتاب اتاری اور وہ نیکیوں کو دیتا رکھتا ہے اور جنہیں اس کے سوا پوجتے ہو وہ تمہاری مدد نہیں کر سکتے اور نہ خود اپنی مدد کریں اور اگر انہیں راہ کی طرف بلاؤ تو نہ سین اور تو انہیں دیکھ کر وہ تیری طرف دیکھ رہے ہیں اور انہیں کچھ بھی نہیں سوجھتا اسے محبوب محاف کرنا اختیار کرو اور بھلائی کا حکم دو اور جاہلوں سے منہ پھیر لو اور اسے سننے والے اگر شیطان تجھے کوئی گنجائے تو اللہ کی پناہ مانگ بے شک وہی سنا جاتا ہے بے شک وہ جو ڈروالے ہیں جب انہیں کسی شیطانی خیال کی ٹھیس لگتی ہے ہوشیار ہو جاتے ہیں اسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں اور وہ جو شیطانوں کے بھائی ہیں شیطان انہیں گمراہی میں پھینچتے ہیں پھر کئی نہیں کرتے اور اسے محبوب جب تم ان کے پاس کوئی آیت نہ لاؤ تو کہتے ہیں تم نے دل سے کیوں نہ بتائی تم فرماؤ میں تو اسی کی پیروی کرتا ہوں جو میری طرف میرے رب سے وحی ہوتی ہے یہ تمہارے رب کی طرف سے آنکھیں کھولنا اور ہدایت اور رحمت مسلمانوں کے لئے اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنا اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہوا اور اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرو زاری اور ڈر سے اور بے آواز نکلے زبان سے صبح و شام اور غافلوں میں نہ ہوتا بے شک وہ جو تیرے رب کے پاس ہیں اس کی عبادت میں بکھر نہیں کرتے اور اسی کی پاکی بولتے اور اسی کو سجدہ کرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ ھُوَ (اللہ تعالیٰ) الَّذِیْ وہ عظیم الشان ہے جس نے خَلَقَکُمْ تم سب کو ایک اکیلے نے پیدا فرمایا اس کے ساتھ کسی دوسرے کو کسی قسم کا دخل بھی نہیں۔

مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ایک نفس سے یعنی آدم علیہ السلام سے۔

حضور علیہ السلام ابوالارواح ہیں جیسے آدم علیہ السلام نفس کے ابو البشر ہیں ایسے ہی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوالارواح ہیں۔

حدیث شریف حضور علیہ السلام نے فرمایا **أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ رُوحِي** سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میری رُوح کو پیدا فرمایا۔

قائدہ تمام انواع کا اس نوع سے ایک نشا اور اصل ہوتا ہے جو ان تمام کے لئے بمنزل اب کے ہوتا ہے وہ حیوانات ہوں یا نباتات۔

گر بصورت من تر آدم زادہ ام

من بمعنی میزحد افتادہ ام

ترجمہ: اگرچہ میں بظاہر آدم زادہ ہوں لیکن درحقیقت سب کا دادا اصل ہوں۔

وَجَعَلَ اور پیدا فرمایا **مِنْهَا** اس نفس و احد کی جنس سے **رُوحَهَا** اس کی زوجہ یعنی بی بی حوا علی نبینا وعلیہا السلام یا نفس سے اس کا جسم مراد ہے۔ چنانچہ مردی ہے کہ آدم علیہ السلام کی ایک پسلی سے بی بی حوا علی نبینا وعلیہا السلام کو پیدا فرمایا لیکن پہلا معنی زیادہ مؤزول ہے اس لئے کہ جنسیت ہی اصلی غرض و غایت کو واضح کرتی ہے نہ کہ جنسیت **لَيْسَ كُنْ** تاکہ وہ سکون حاصل کرے۔

سوال نفس مؤنث ہے اس کے لئے فعل مؤنث چاہئے لیکن یہاں فعل مذکر کیوں ہے؟

جواب نفس کا یہاں معنی مراد یا گیا ہے یعنی آدم علیہ السلام کی ذات اس اعتبار سے صیغہ مذکر مؤزول ہے۔

الْيَحْيَا اس زوج یعنی بی بی حوا علی نبینا وعلیہا السلام سے یعنی تاکہ اس سے مانوس ہوں اور اطمینان حاصل

کریں جیسے ازدواجی زندگی کا تقاضا ہے۔

فَلَمَّا تَغَشَّهَا پس جبکہ اُس نے اسے اپنے میں گھسانا۔ یہاں بھی **تَغَشَّهَا** کے بجائے **لَغَشَّهَا** فرمایا کیونکہ

اس سے آدم علیہ السلام کی ذات شریف مراد ہے۔

حل لغات **تَغَشَّى** اور **تَغَشَّتْ** بمعنی تغلیب ہے جسے فارسی میں "چیزے برکے پوشیدن" اردو میں کسی شے سے چھپانا یہاں پر جماع مراد ہے۔ اس لئے کہ جماع کے وقت مرد عورت کو چھپا لیتا ہے کیونکہ مرد اد پر اور عورت

نیچے ہوتی ہے۔

حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا ہلکے سے بوجھ سے حاملہ ہوئی۔ اس لئے ابتدائی مہینوں میں بوجھ محسوس نہیں ہوتا اس لئے کہ چند ماہ تک حمل لطف پھر علقہ پھر مضغ کی صورت میں ہوتا ہے اور وہ مابعد کے حمل کی نسبت ہلکا چمکا ہوتا ہے۔ حمل یا مفعول مطلق ہے یا حمل مصدر بمعنی مفعول ہے۔ یعنی حملت محمولاً خفیفاً اور یہاں بھی محمول سے وہی لطف یا مجنیں جو پیٹ کے اندر ہوتا ہے مراد ہے۔

اس تقریر ثانی پر حمل مفعول بہ ہو گا ایسے گویا کہا گیا ہے حملت زیداً مثلاً یہی معنی مناسب ہے۔

فائدہ حمل اگر بالفح ہو تو اس سے وہ جو پیٹ میں یا درخت کی چوٹی پر ہو مراد ہوتا ہے۔ اگر باکسر ہو تو ہر دشتے جوانان یا کسی جانور کی پیٹھ پر ہو۔

فَمَرَّتْ بِہِ پس اسے پہلے کی طرح لئے پھرتی رہیں۔ یعنی جیسے اٹھتیں بیٹھتیں کام کرتیں فاسطہ بیٹھتیں اب بھی ویسے ہی تھیں۔ اس حمل سے انہیں کسی قسم کی رکاوٹ پیدا نہ ہوئی فترت مردہ سے مشتق ہے بمعنی ذاب و محو بمعنی چن کر سے نہیں جو بمعنی اختیار و وصول کے ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے مر علیہ و برامی اختیار و تیر مراد و مر وای ذہب و استمر ایک ہی طریق سے گردان ہوگی۔ استمر میں سین ہو تو اس میں طلب تقدیری ہو گا جیسے استخراج جہت میں طلب تقدیری ہے۔

فَلَمَّا أَتَتْکُمْ پس وہ بچے کے پیٹ کے اندر رہے ہونے کی وجہ سے جب بوجھل ہوئی دَعَا اللہ تو دونوں یعنی آدم و حوا علیہما السلام نے مل کر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی جب انہیں اس امر نے وحشت میں ڈال کر نامعلوم اس کا کیا انجام ہو گا تو علیٰ ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے نہایت بڑی انکاری سے دعا کے طالب ہوئے۔ رَبَّہُمَا اپنے رب تعالیٰ یعنی جلد امور کے مالک سے جو اس لائق ہے کہ صرف اُس سے دعا مانگی جائے۔ یہاں پر دعا کا متعلق محذوف ہے وہ یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ نے ہمیں بچہ عطا فرمایا تو ہم اُس کے شکر گزار ہونگے۔ چنانچہ عرض کی کہ اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَتٰکَ الْبَرَاءُ تو نے ہمیں صالح بچہ عطا فرمایا۔ یہاں صالح سے یا تو اعضا کے لحاظ سے صحیح سالم یا اس سے صالح فی الدین مراد ہے۔ لَنُکُوِّنَنَّ مِنَ الشُّکْرِ یَوْمَہُ یعنی ہم ہیوں گے شکر گزار لوگوں سے۔

سوال حضرت آدم علیہ السلام نے دعا میں صالح کی قید کیوں لگائی اور تم کے دو معنی کہاں سے لئے؟
جواب روزِ میناق جب آدم علیہ السلام کو اُن کی پشت سے ذریعہ دکھائی گئی تو انہیں دیکھا کہ بعض اعضا کے لحاظ سے صحیح سلامت تھے اور بعض لنگڑے لگے وغیرہ اور اُن میں بعض متقی طبع محسوس ہوئے اور بعض غیر متقی اس لئے انہوں نے ولد صالح کی استرعا کی اور ہم نے بھی اسی روایت کے مطابق دونوں مطلب بیان کئے۔

ملہ صیفہ واحد مؤنث کی بجائے جمع مؤنث کا احترام لایا گیا۔

جب انہیں ان کی استدعا کے مطابق صاف مزادہ صلح یعنی معیج الاعضا اور نیک طبع عطا ہوا تو حسب وعدہ اللہ تعالیٰ کا شکر کیا اس لئے کہ وہ ان لوگوں سے نہیں تھے کہ خود وعدہ کریں اور پھر اس کی خلاف ورزی کریں۔
فائدہ بنی حواری نے نبی و علیہا السلام ایک محل سے جڑواں لڑکا لڑکی ملتی تھیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ پانچ سو بار محل ہوا اور ان سے مجھے ہزار بچے بچیاں پیدا ہوئیں۔

رابط حضرت آدم علیہ السلام کا واقعہ بیان کر کے اب عوام اہل اسلام کو زبرد توہین کے طور فرمایا **قُلْنَا إِنَّهُمَا صَالِحَانِ** بچہ عطا کیا جاتا یعنی آدم علیہ السلام کی مشرک ولاد کو جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو وہ ان کی آرزو کے مطابق معیج الاعضا اور نیک طبع ہوتا ہے۔ **جَعَلَا لَهُ قَوْمًا** سے مشرک ماں باپ بناتے ہیں۔

شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا اللہ تعالیٰ کے شریک اُمیں جو اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے بانی طور کہ اپنے بچوں کے نام عبدالعزی و عبدمناف وغیرہ نام رکھتے ہیں اور اس نعمت کے شکریہ میں بتوں کے سامنے سجدہ نیز ہوتے ہیں۔

فائدہ حضرت ابوسعود رحمہ اللہ تعالیٰ اس کی تاویل میں یوں لکھتے ہیں کہ پس جبکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں وہ عطا کیا جو انہوں نے طلب کیا پھر اصالت یا ولاد یا اسی طرح اور کی ولاد الی الاسئل تو پھر ان کی ولاد اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمت ولاد میں اللہ تعالیٰ کے شریک ٹھہرتے ہیں۔ اس تقریر پر لفظ مضاف ضمیر ہما پہلے محذوف ہے پھر حسب قاعدہ نحو یہ مضاف کو محذوف کر کے مضاف الیہ پر احکام جاری کئے گئے۔ پھر تاویل اس لئے کی گئی ہے کہ آدم و حوا کی طرف مشرک نسبت ہوئی آوروں دونوں شرک سے بری تھے۔ چنانچہ آنے والے مضمون میں صیغہ جمع اس تقریر کی تائید کرتا ہے۔

قُلْنَا لِلَّهُِ پس اللہ تعالیٰ بزرگ تر اور پاک ہے۔ **عَمَّا يُشْرِكُونَ** اس سے جو وہ شریک ٹھہرتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ ان کے شریک بنانے سے پاک ہے اور ان کا شرک یہی تھا کہ وہ اپنے بچوں کے اسماء غیر اللہ کی طرف منسوب کرتے۔ اگر یہاں پر واقعی آدم و حوا علیہما السلام مراد ہوتے تو بجائے **عَمَّا يُشْرِكُونَ** کے **عَمَّا يُشْرِكُونَ** ہی ہوتا۔ **أَكْثَرُ كُوفٍ** کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرتے ہیں۔ **مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا** ایسی چیزوں کو جو کسی نے پیدا کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔ اور معبود کے حقوق سے ہے کہ وہ اپنے عابد کے لئے کہے۔ **وَهُمْ يُخْلَقُونَ** نہ

لہ یہ پہلی تاویل ہے جو آدم علیہ السلام کی عصمت پر اعتراض کرنے والوں کو پیش کی جاتی ہے۔ دوسری اور بیان کرتے ہیں اس کے متعلق بہترین جوابات فقیر نے اپنی تفسیر اویسی میں عرض کئے۔

تہ مفسرین نے یہ بھی کہا کہ آیت میں مطلقاً کسی ماں باپ کا ذکر ہے اس سے آدم و حوا مراد ہیں ہی نہیں اس طرف سے مذکورہ بالا تاویل کی ضرورت ہی نہیں۔ ۱۲ والتفصیل فی تفسیر لا ویسی ۱۲ اویسی غفرلہ

ترجہ اگرچہ دونوں جہان والے میرے دشمن ہو جائیں مجھے کوئی خوف نہیں جب تو میرا نگہبان ہو۔
إِنَّ وَلِيَ اللَّهِ الَّذِي سَوَّلَ الْكِتَابَ بے شک میرا نگہبان اللہ ہے جس نے کتاب نازل فرمائی ہے۔ ان سے لا پرواہی کے اظہار کی علت بتائی گئی ہے۔

سوال لا پرواہی کی تصریح نہیں ہے پھر اس کی علت کے اظہار کا کیا معنی؟
جواب اگرچہ تصریح نہیں ہے لیکن کلام سابق سے واضح طور مفہوم ہوتا ہے۔
قائدہ دلی میں تین باتیں ہیں یا اولیٰ فیعل کی ہے اور وہ ساکن ہے اور دوسری یا فعل کی لام کے وزن کی ہے اور یہ کسبہ ہے اور پہلی یا ساکن اور دوسری یا مکسبہ میں مدغم ہوئی ہے اور تیسری یا اضافت کی ہے اور وہ مفتوح ہے یہاں پر دلی جعنے ناصر و محافظ ہو یا مستحکم کی طرف مضاف ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ بے شک وہ جو میری نصرت و حفاظت کا متولی ہے وہی قرآن پاک نازل کر کے اور وحی بھیج کر میری عزت کرے گا۔ اور کتاب کی وحی رسالت کو مستلزم ہے۔

وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ اور وہ نیک لوگوں کا متولی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ ہے کہ وہ اپنے نیک بندوں کا متولی اور اُن کی مدد کرتا ہے اور انہیں مشرماں نہیں کرتا اور حضرات انبیاء علیہم السلام کی شان تو بلند و بالا ہے۔ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا** اور جنہیں تم پکارتے ہو اے بت کے بچاریو **مِنْ تِلْكَ دُورٍ** اللہ کے غیروں کو اور وہ جو اللہ تعالیٰ اور اُس کی دُملے سے متجاوز ہو جاتے ہیں۔

سوال اسی آیت کا دوبارہ ذکر کیوں؟

جواب تکرار نہیں بلکہ پہلے بُت کے بچاریوں کو تشبیہ کی گئی ہے اور اب لا پرواہی کی تعلیل کی تکمیل ہے۔

لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وہ تمہاری مدد کرنے میں کسی قسم کی طاقت نہیں رکھتے۔ **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ**

اور اگر تم ان بتوں کو بلاؤ **إِلَى الْهَيْدَىٰ** ہدایت کی طرف۔ یعنی اگر تم انہیں بلاؤ کہ وہ مقاصد کے حصول کے لئے تمہاری مدد کریں۔ **لَا يَسْمَعُوا** تو وہ تمہاری دعوت کو سنتے ہی نہیں چہ جائیکہ وہ تمہاری موافقت کریں یا مدد کریں۔

بعض لوگ اس مضمون کو اولیاء کرام و انبیاء عظام علی نبیاء وعلیہم السلام پر حیاں کرتے ہیں اور دیوبندیوں کا رد ہیں۔ یہ اُن کی غلط فہمی ہے اس لئے کہ انبیاء و اولیاء کی توجہ روحانیت کا انکار

جہالت ہے اس لئے کہ یہ حضرات بھی اگرچہ مخلوق ہیں لیکن اُن سجدہ مانگنا اور انہیں بارگاہِ حق کا وسیلہ بنانا اور اُن کی طرف منسوب ہونا (قادری جشتی۔ اویسی۔ نقشبندی۔ سہروردی) اس لحاظ سے ہے کہ وہ حق تعالیٰ کے مظاہر اور اللہ

تعالیٰ کے انوار و تجلیات کے مرکز اور اس کے کمالات کا عکس اور ظاہری و باطنی امور کے سفارشی ہیں۔ علاوہ ازیں وہ بہت بڑے کمالات و مناقب کے مالک ہیں اور یہ شرک نہیں بلکہ مین توحید بلکہ مطالع النوار کا مطالعہ اور مکاشفہ اسرار

کا معصفت ہے۔ حضرت صاحب نے فرمایا

مشو برگ زاداد اہل دل نو مسید

کہ خواب مردم آگاہ میں میداربت

ترجمہ، اہل دل (راویا) کی موت کے بعد ان کی امداد سے ناامید نہ ہوا اس لئے کہ مردان خدا کی نیند (موت) میں میداری (حیات) ہے۔

وَمَشَاهُورَ تَمَّ اَنْهِيَ دِيكْتَهْ بُو۔ یہاں ردیت سے رویت بھری مراد ہے اور یہ خطاب تمام مشرکین کو ہے یعنی اے دیکھنے والو تم ان بتوں کو آنکھوں سے دیکھتے ہو يَنْظُرُونَ اَيْنَاكُ وہ تمہاری طرف دیکھتے رہتے ہیں اور یہ تراہم کے مفعول کا حال ہے۔ یعنی وہ دیکھنے والوں سے مشابہت رکھتے ہیں اور ظاہری طور خیال کیا جاتا ہے کہ وہ آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اس لئے کہ بُت پرست اپنے بتوں کی آنکھیں جو اس پر روشن موتی سے تیار کرتے تھے اور ان کی آنکھوں کی صورت ایسے طور تیار کی گئی تھیں کہ گویا وہ کسی کو دیکھ رہے ہیں وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ حالانکہ وہ نہیں دیکھ سکتے تھے۔ یہ ينظرون کے فاعل سے حال ہے یعنی دراصل ان کو وہ دیکھنے کے بجز کیا بیان کیا گیا۔

بعض کے نزدیک صیغہ خطاب سے حضور علیہ السلام مراد ہیں اور ہُم کی ضمیر کا مرجع مشرکین ہیں اس تقریر پر لَا يَسْمَعُونَ فائدہ۔ تک سابقہ مضمون کی علت ختم ہو گئی۔ اب مطلب یہ ہوا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کو وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ تو رہے ہیں لیکن وہ آپ کو دل کی آنکھوں سے نہیں دیکھتے۔

اے محبوب مدنی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) آپ اپنی حقیقت کے لحاظ سے اُن سے غائب ہیں صرف ظاہری طور اگر فائدہ توحید کا اقرار کر لیں اور آپ کی رسالت کو مان جائیں تو اُن کے لئے فائدہ ہے۔

انگٹری سیلمان علیہ السلام اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم گرامی منقول ہے کہ حضرت سلیمان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سطر ثانی پر لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اور سطر ثالث پر محمد رسول اللّٰہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) لکھا ہوا تھا۔ جب وہ انگٹری سیلمان علیہ السلام کی انگلی میں ڈالی گئی تو تمام ہنشین آپ کو دیکھنے سے عاجز ہو گئے اسی لئے کہ اسم گرامی کی نورانی چمک سے آنکھوں کی نگاہ خیرہ ہو گئیں۔ عجز و نیاز سے سب نے عرض کی کہ ہمیں آپ کی زیارت سے محرومی کیوں؟ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا پڑھو لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ محمد رسول اللّٰہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس مبارک کلمہ کو پڑھا تو پھر اُن کی آنکھیں نور سے روشن ہو گئیں۔

نکتہ پہلے نہ دیکھنے کی وہی وجہ تھی کہ اُن پر حضور علیہ السلام کے اسم گرامی کی ہیبت چھا گئی۔ جب آپ کا کلمہ توحید پڑھا تو انہیں سلیمان علیہ السلام کی زیارت کی استعداد اور قدرت نصیب ہوئی۔

حکایت حضرت سلطان محمود غزنوی رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت مارف ربانی شیخ ابو الحسن غرقانی قدس سرہ کی زیارت کے

حاضر ہوئے۔ بادشاہ تھوڑی دیر بیٹھا۔ شیخ سے پوچھا کہ حضرت سلطان بایزید بطنامی قدس سرہ کے متعلق کیا فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا بایزید بطنامی قدس سرہ وہ کامل تھے کہ جسے اُن کی زیارت نصیب ہوئی وہ نہ صرف ہدایت پاگیا بلکہ واصل باللہ ہو گیا۔ سلطان محمود نے کہا یہ جو اس بطنامی سے نہیں اس لئے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ابو جہل نے بار بار دیکھا لیکن اُسے ہدایت نصیب نہ ہوئی اور نہ ہی اپنی بد بختی سے نجات پاسکا۔ شیخ نے فرمایا ابو جہل نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہیں دیکھا بلکہ اُس سفاک عقیدہ سے دیکھا کہ یہ محمد بن عبد اللہ ہیں اگر وہ آپ کو رسول خدا کی حیثیت سے دیکھتا تو بد بختی سے محفل کس عبادت ابدی میں داخل ہو جاتا اُس کی دلیل یہی آیت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَتِلْكَ اٰيَاتُ الَّذِي كَفَرْتُمْ عَنْهُ لَعَنَ اللّٰهُ اُولٰٓئِكَ وَهُم لَبِئْسَ اَوْفٰیٰیٰہُ سے دیکھ رہے ہیں لیکن وہ حقیقت میں کچھ نہیں دیکھ رہے۔

سبق صرف ظاہری آنکھ سے دیکھنے سے سعادت نصیب نہیں ہوتی بلکہ قلب اور سر کی آنکھ سے دیکھنے سے یہ دولت حاصل ہوتی ہے اور بایزید کو بھی اس قلب و سر کی آنکھ سے دیکھنے والا سعادتمند ہو جاتا، ورنہ ظاہری آنکھ سے دیکھنے سے وہ متبر نہ ملتا۔

برائے دیدن دوئے تو چشم دیگر کم باشد

کہ ایں چشمیکہ من دارم جمالت را نمی شاید

ترجمہ: تیرے دیدار کے لئے تو مجھے دوسری نگاہ چاہیے کیونکہ یہ آنکھ جو تجھے حاصل ہے تیرے جمال کے دیدار کے لائق نہیں۔

حدیث شریف مبارک ہو اُسے جو مجھے دیکھے۔ اسی طرح جو میرے دیکھنے والے کو دیکھے۔ اسی طرح میرے دیکھنے والے کے دیکھنے والے کو دیکھے۔ اسی طرح اسے جو میرے دیکھنے والے کو دیکھے (کذا فی الاسالہ)

(العلیۃ)۔

گفت طوبیٰ من رأی مصطفیٰ

①

والذی یبصر لمن وجہی رأی

چون چراغ نذر شمع را کشید

②

ہر کہ دید آنرا یقین آں شمع دید

ہمچنین قاصد چراغ از نقل شد

③

دیدن آخر قائلے اصل شد

(۳) خواہ نواز واپس بتان بچاں

سچ فرقتے نیست خواہ از شمع داں

ترجمہ: ① رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسے مبارک ہو جس نے مجھے دیکھا اور جس نے میرا چہرہ دیکھا اسے بھی۔

② جب چراغ نے شمع کا نور حاصل کیا جس نے چراغ دیکھا اس نے یقیناً شمع کو دیکھا۔

③ اسی طرح ہزاروں چراغ جلائے جاؤ بالآخر دیکھنا اسی اصل کا ہوگا۔

④ خواہ آخری چراغ کو دیکھو خواہ شمع کو اس میں کوئی فرق نہیں۔

مسئلہ اس سے ثابت ہوا کہ اولیاء کرام کی وہی زیارت مفید ہو سکتی ہے جو قلبی بصیرت سے ہو خواہ وہ بیدار
میں ہو یا خواب میں۔

فائدہ یہی تقریر حضور علیہ السلام کے ارشاد گرامی مَن رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ میں جاری ہو گئی یعنی بیداری میں زیارت
نصیب ہو یا خواب میں تو دیکھنے والا یقین رکھے کہ اس کے واقعی رسول حق کی زیارت کی۔

فائدہ بعض نے اُس کی توجیہ یہ کی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کے بعد یہ عقیدہ ضروری
ہے کہ واقعی یہ خواب سچا ہے اس میں یہ تصور بھی نہ ہو کہ ممکن ہے کہ یہ شیطانی وسوسہ ہے (معاذ اللہ)۔

فائدہ شیخ اکل نے شرح المشارق میں لکھا ہے حدیث میں لفظ حق سے مراد یہ ہے کہ رؤیا میں جو کچھ فرشتہ دکھاتا
ہے وہ حق ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ خواب پر ایک فرشتہ مقرر کرتا ہے جو خواب دیکھنے والے کے دل پر حرکت
اور مثالی طور صورتیں اٹھا کرتا ہے۔ اور یہ بھی اللہ تعالیٰ نے اس فرشتے کو تمام اولاد آدم کے قصے بتا دیئے ہیں یعنی
لوح محفوظ کا مطالعہ اس کے لئے عام ہوتا ہے وہ اس واقعہ دیکھ کر اس کی مثالی صورت تیار کر کے خواب والے کے دل پر
ایٹھا کرتا ہے۔ جب نیند کرنے والا نیند کر لے تو اس کے دل پر وہ اشیاء مثالی صورتیں بن کر سامنے آجاتی ہیں تاکہ اس
بندے کو بخوشخبری نصیب ہو یا اسے ڈرانے کے طور پیش کیا جائے یا اسے جھڑک دی جاتی ہے تاکہ سابقہ لوگوں
کی اُس مثالی صورتوں سے عبرت حاصل کرے۔

مسئلہ تمام انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ نے معصوم بنایا ہے کہ خواب یا بیداری میں شیطان اٹکی صورت میں آئے
تاکہ حق و باطل میں اشتباہ نہ ہو۔

شیطان اولیاء کرام کی صورت میں نہیں آ سکتا فقیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ کہ میرے
یہ سننے نے فرمایا کہ اولیاء کا ملین رحمہم اللہ تعالیٰ جیسے
قطب وجود کی صورت میں شیطان نہیں آ سکتا اس لئے کہ وہ نبی علیہ السلام کا مظہر ہوتا ہے اور آپ کی صورت و سیرت

کا نمونہ ہوتا ہے۔

سبق قاتل پر لازم ہے کہ قتل و قاتل کو چھوڑ کر اور فضول باتیں ترک کر کے حکم الہی کے سامنے سر تسلیم خم کرے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسے باکمال لوگوں کا مرتبہ نصیب فرمائے اور شیطان کے مکر و فریب سے نجات عطا فرمائے اس کے بعد وہی ہادی اور مہدی ہو جائے اسی طرح اللہ تعالیٰ کی نفاذ و قدر میں لکھا ہے۔ اے اللہ تعالیٰ ہمیں رُسیت حق کی طرف ہدایت عطا فرما اور اشیائے حق کو محفوظ رکھا اور ہمیں مناسی و ملاہی میں مشغول ہونے سے نجات عنایت فرما اس لئے کہ تو ہر قوم کے بندوں کے لئے سخی ہے۔ تجھ سے مبداء اور تیری طرف معاد ہے۔

حُذِّ الْعَفْوَ

شان نزول مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ حُذِّ الْعَفْوَ کیا کیا معنی ہے۔ جبریل علیہ السلام نے عرض کی مجھے اس کا علم نہیں۔ مہلت دیجئے میں اللہ تعالیٰ سے پوچھ لوں آپ نے اجازت دی جبریل علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمائیے کہ جو محروم کرے اسے دنیا اور جو جلدی ڈالے اس کے ساتھ ملنا ملانا اور جو ظلم کرے اسے معاف کرنا اور جو بُرائی کرے اس کے ساتھ احسان کرنا یہی ہے عفو پر عمل کرنا

ہرگز نہ ہرت : ذہد بدو وہ قند

وَأَنكُمُ اذْ تَوْ بَرُّو بَرُّو بَرُّو

ترجمہ : وہ جو تجھے نہ رکھلائے تو اُسے کھانڈ کھلا وہ جو تجھ سے توڑے تو اُس سے تعلق جوڑ۔

فائدہ عفو اللہ تعالیٰ کے صفات سے ہے۔

حدیث شریف حضرت سعید بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ابی ہاشم رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی آپ مجھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اخلاق کا تعارف کرائیے۔ آپ نے فرمایا کیا تو نے قرآن کریم نہیں پڑھا۔ میں نے کہا ہاں پڑھا ہے تو آپ نے فرمایا حضور علیہ السلام کا خلق قرآن ہے۔ یعنی آپ کو تمام عادات و اخلاق قرآن سے سکھائے گئے تھا قال حُذِّ الْعَفْوَ وَأَمْرٌ لِّعُرْفٍ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ اور فرمایا وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ اور فرمایا فَاغْفِرْ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ وغیرہ وغیرہ یعنی وہ آیات جو حضور علیہ السلام کے عادات و اخلاق پر دلالت کرتی ہیں۔

وَأَمْرٌ لِّعُرْفٍ اور بہت اچھے اور بہتر افعال و اخلاق کا حکم دیجئے۔ اس لئے کہ لوگ ایسی باتوں کو بلا ہلک

جلد تر قبول کرتے ہیں۔

فائدہ تفسیر تیسرے میں ہے کہ اہل تصوف فرماتے ہیں کہ تقویٰ۔ مسلم رحمی جھوٹ وغیرہ سے زبان کو بچانا اور محارم سے

آنکھیں بند رکھنا اور گناہوں سے اعضا کو روکنا وغیرہ وغیرہ کو ترک کیا جاتا ہے **وَاعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ** اور جاہلوں سے درگزر فرمائیے۔ جھوٹ کا بدلہ جھوٹ اور سفاہت کا بدلہ سفاہت نہ دیجئے اور نہ ہی اُن سے جھگڑا کیجئے اور ان کی تکلیف دہی پر حوصلہ کیجئے اور عین پریشان کن باتیں کریں اُن سے چشم پوشی کیجئے۔

فائدہ یہ اللہ تعالیٰ نے اس لئے فرمایا کہ حضور علیہ السلام جب نصیحت فرماتے تو کفار و جہال آپ کے ساتھ سفاہت کا مظاہرہ کرتے بارہا ایذا و تکلیف پہنچاتے بلکہ ایذا پر دینے پر کمر بستہ رہتے۔ آپ کی باتوں پر ہنسی مذاق کرتے۔ اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ السلام کو ان کی باتوں پر حوصلہ اور درگزر فرمانے کی تلقین فرمائی۔

مسئلہ آیت سے ثابت ہوا کہ عوام کے ساتھ معاملات میں درگزر حوصلہ اور صبر سے کام لینا چاہیئے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور علیہ السلام سے فحش سرزد نہیں ہوتے اور نہ ہی آپ فحش باتوں کے عادی تھے اور نہ ہی باذر میں بیٹھ کر یا وہ گوئی کی۔ اور نہ ہی آپ برائی کا بدلہ بُرائی سے لیتے۔ بلکہ معاف کرنا اور غلطی سے درگزر فرمانا آپ کا شیوہ تھا (کذا فی الحواشی)۔

شان نزول مروی ہے کہ جب یہی آیت اُتری تو حضور علیہ السلام نے عرض کی یا رب یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ **عَصَا النَّاسِ فُطِرَتْ** ہے پھر یہ حکم نازل ہوا کہ **وَإِنَّمَا يَرَوْكُمْ كُفَرًا** اور مانا کہ ہے **يَتْلُو فَنُكِّلُكَ نَزْعَ دُخَانٍ**۔ غرض کہ ایک معنی ہے مثلاً کہا جاتا ہے **نَزْعَ دُخَانٍ طَعْنٌ فِيهِ وَنَزْعٌ بَيْنَهُمْ أَيْ اِفْسَادٌ وَغَرَضٌ دُخَانٌ** اور کہا جاتا ہے **نَحْنُ الدَّابَّةُ أَيْ غَرَضٌ** مؤخر اے جنہا بعد و نحوہ۔

مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ یعنی اگر شیطان میں فساد ڈالنے والا فساد ڈالے۔ نزع بمعنی نازع مثلاً کہنا جاتا ہے ریل ریل اسی عدل۔ یہاں پر شیطان کا وسوسہ مراد ہے اور وسوسہ کو انسان سے تشبیہ دی ہے اس لئے کہ جیسے انسان ٹکڑی سے شے کو ہانک کر اپنے مقصد کی طرف لے جاتا ہے اسی طرح یہ بھی انسان کو گناہوں پر مجباتا ہے یعنی شیطان کی طرف کوئی ایسا وسوسہ نہیں اپنے فعل پر برائی کیجئے کہ جو آپ کو امر الہی کے خلاف کرنا پڑے مثلاً کسی معاملہ میں بلا وجہ غصہ طاری ہو جائے۔ **فَأَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ** پس اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگیجئے یعنی اللہ تعالیٰ سے ہی شیطان کے شر کی پناہ مانگیجئے **إِنَّهُ سَمِيعٌ بَشِيرٌ** وہی اللہ تعالیٰ سميع ہے جس طرح کی پناہ کا عرض کر دو گے وہ سنے گا **عَلَيْكُمْ** اور جو معروضات دل سے کرو گے اُسے جانیکا اُسے زبان پر لاؤ یا نہ لاؤ۔ اس سے التجا کی جلالت تو بالضرور شیطان کے شر سے حفاظت فرمائے گا۔

نکتہ اس مضمون کو سمیع و علیم دونوں صفات پر ختم کرے میں اس طرف اشارہ ہے کہ استفادہ کو اگرچہ زبان سے

واسطہ ہے لیکن جب تک اس کا معنی دل پر مستحضر ہو وہ غیر مفید ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اقوال کو سننا اور تمہارے دل کے زور کو جاننا ہے۔

فائدہ یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ شیطان سے حقیقی شیطان مراد ہے یا ہمزاد۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ ہمارے حق میں ہمارا ہمزاد مراد ہے کہ اَفال تَعَالٰی وَمَنْ يَعْش عَنْ ذِكْرِ الْحِجْمَنِ نَقِیْضُ لَہٗ شَیْطٰنَاتٌ فَعُولہ قَرِیْنٌ اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق ابلیس مراد ہوگا لیکن آپ پر اُس کا کسی قسم کا حملہ نہیں ہو سکتا اور انسان میں بھی وسوسہ کا سبب پہلے وہی ہمزاد بنتا ہے اور دانا تو صرف اس سے پناہ مانگتا ہے جو اُسے نقصان پہنچائے اور حضور علیہ السلام کے لئے ہم نے ہمزاد کے بجائے ابلیس کا اس لئے کہا کہ حضور علیہ السلام کا ہمزاد آپ پر ایمان لا چکا ہے اس لئے آپ اُس کے غیر سے پناہ مانگیں گے اور غیر سوائے ابلیس کے اور کون ہو سکتا ہے یا شیطان میں سے کوئی مٹا شیطان مراد ہے۔

شیطان کا تخت مری ہے کہ ابلیس شیطان کا بھرا خضر میں تخت لگا رہتا ہے اس کے ارد گرد شیاطین کھڑے رہتے ہیں جو سب زیادہ شریر ہوتا ہے وہی ابلیس کے قریب تر ہوتا ہے ہر ایک کی کارروائی دوزخ خود دیکھتا سنتا ہے اور خود سوائے بڑی شرارتوں کے اور کہیں نہیں جاتا اور جو یہ حضور علیہ السلام کا مقابلہ مہم کے ذریات کے بس کا نہیں اس لئے ان کے لئے خود شرارت کرتا ہے اگرچہ کامیاب نہیں ہو سکتا۔

حضور علیہ السلام اور ابلیس کے مقابلہ کی داستان
حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ
ابلیس نے ایک نار کا شعلہ لے کر میرے منہ میں
دینا چاہا میں نے یمن بار پڑھا اَعُوْذُ اللّٰہ مِنْکَ پھر میں نے کہا تجھ پر اللہ تعالیٰ کی کامل لعنت ہو یہ بھی تین بار کہا لیکن وہ
باز نہ آیا۔ پھر میں نے اسے پھونکنے کا ارادہ کیا بخدا اگر حضرت سلیمان علیہ السلام کی دُعا نہ ہوتی تو میں اُسے باندھ دیتا۔ صبح
کو مدینہ طیبہ کے چھوٹے چھوٹے بچے اس سے کھیلتے۔

فائدہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دُکُل سے یہ کلمات مراد ہیں رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي أَلَهُ اللَّهُ خَيْرٌ مِنْ نَحْشٍ اور مجھے وہ ملک دے جو میرے بعد کسی کے لائق نہ ہو۔ اس لئے آپ نے شیطان کو بُرا نہ دھا کہ اس طرح کا ظاہری قبضہ سلیمان علیہ السلام سے مخصوص تھا اگرچہ آپ کو بھی اللہ تعالیٰ سے اغتیار کامل حاصل تھا۔

سوال آپ کی ولادت مبارکہ کی برکت سے تو شیاطین آسمان کے اوپر جانے سے روک دیئے گئے لیکن حضور عید السلام پر عمل کرنے سے بڑا کاٹ نہ تھی اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب الزامی بہت سے امور کسی شے کے وجہ سے روکے جاتے ہیں لیکن خود مدین سے انہیں رکاوٹ نہیں ہوتی۔

مثلاً رات دن کو روکتی ہے اور دن رات کو لیکن ان دونوں میں نور و ظلمت کی رکاوٹ نہیں دن میں قلمت ہوتی ہے تورات میں بھی نور روشنی ہوتا ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اجا الموقی کی قدرت تھی لیکن انہیں موت وارہ ہوئی۔

جواب تحقیقی جب شیاطین کو حضور علیہ السلام کی وجہ سے آسمان سے رکاوٹ ہوئی تو انہیں گمان ہوا کہ حضور علیہ السلام سے بھی ممانعت ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں کہا کہ میرے محبوب علیہ السلام پر بھی تسلط کی اجازت ہے لیکن اپنے فضل و کرم سے اپنے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے شر و فساد سے معصوم فرمایا تاکہ انہیں معلوم ہو کہ وہ حضور علیہ السلام پر تسلط کی اجازت تو ہے لیکن مقابلہ کی سمیت نہیں۔

قائدہ نیشاپوری نے فرمایا کہ شیطان کو حضور علیہ السلام پر تسلط کی اجازت اس لئے تھی تاکہ مخلوق کو معلوم ہو کہ صرف اللہ تعالیٰ سب پر قادر و غالب ہے اُس کے غیر مقہور بھی ہیں اور غیر معصوم بھی۔ ہاں جسے اپنے فضل و کرم سے معصوم و محفوظ فرمائے۔

جواب بعض مفسرین نے فرمایا کہ یَسْتَوْعِدُّكَ کا خطاب حضور علیہ السلام کو ہے لیکن اس سے آپ کی اُمت مراد ہے تاکہ استعاذہ کی مشروعیت ہو۔
صوفیانہ جواب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے آخری جواب کی تائید اولیا کرام کے اقوال سے بھی ہوتی ہے چنانچہ حکایات مندرجہ ذیل ملاحظہ ہوں۔

① حضرت ابوسفیان دارانی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے زیادہ آسان شیطان ہے کہ میں اُسے جیسے چاہوں قابو کر سکتا ہوں اگر مجھے اُس سے استعاذہ کا حکم ربانی نہ ہوتا تو میں اس سے کبھی استعاذہ نہ کرتا۔

② کسی کامل عالم اللہ سے سوال ہوا کہ آپ شیطان کے مقابلہ کے وقت کیا کرتے ہیں انہوں نے فرمایا شیطان کون ہے ہم نے جب سے اللہ تعالیٰ سے لو لگائی ہے اس وقت سے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کی خبر نہیں۔

سبق جب یہ کوائف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اولیائے اُمت کے ہیں تو پھر حضور علیہ السلام

لے اس طرح عموماً آیات میں ہے اس کی توجیہات فقیر کی کتاب احسن البیان فی مقدمۃ تفسیر القرآن میں ہیں۔ اویسی غفرلہ
لے اسی طرح کا واقعہ بی بی رابعہ بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لئے بھی منقول ہے کذا قال بیری شاہ مہرمل گولوی
ملفوظاتہ ۱۲ اویسی غفرلہ۔

کشان اقدس کا کیا کہنا -

جواب آیت میں حرف شرط دان، یعنی انا کر دراصل اِن مَاتھا اور حرف شرط میں یقین نہیں بلکہ شک ہوتا ہے جب معاملہ شک میں ہے تو پھر اعتراض کیسا۔

غضب دفعہ کے وقت شیطان کی حرکتیں شامل ہوتی ہیں اگر اس وقت اَعُوذْ بِاللّٰهِ مِنَ الْغَمِّ وَرُوحانی چمکلمہ پڑھی جائے تو غصہ ٹھنڈا پڑ جاتا ہے۔

روایت و حکایت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنے بھائی سے جھگڑ رہا ہے غصہ سے سرخ دیلہ ہوا کھڑا تھا اور غضب سے لگیں پھولی ہوئی تھیں آپ نے فرمایا

میں ایک ایسا کلمہ جانتا ہوں اگر یہ شخص اسے پڑھ لے تو اس کا غصہ ٹھنڈا ہو جائے گا۔ آپ نے فرمایا وہ کلمہ اَعُوذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔

غصہ اُتارنے کا بہترین نسخہ حدیث شریف میں ہے کہ غضب دفعہ آگ سے ہے اور آگ پانی سے بجھائی جاتی ہے جب تم میں کسی کو غصہ و غضب ہو تو وضو کر لیا کرے۔

منوی شریف میں ہے

- ① چو زختم آتش تو در دہا زدی
مایہ ناریہ جنم آمدی
- ② آتشت اینجا چو آدم سوز بود
آنچہ از دے زاد مرد افروز بود
- ③ آتش تو قصد مردمے کند
نار کز دے زاد بر مردم زند
- ④ آن سخہائے جو مار و کتر دست
مار و کتر دم گشت و میگردد دست
- ⑤ ختم تو ختم سعیر و دوزخست
ہیں بکشت رن دوزخست را کیں فخت

ترجمہ ① جب تو اپنے غصے کی آگ لوگوں پر مارتا ہے تو سمجھ لے کہ تو جہنم کا سراپا لے آیا ہے۔

② تیری آگ آج آدم سوز ہے لیکن اس کا جو نتیجہ ہے وہ یہ ہے کہ وہ مرد افروز ہے۔

③ تیری آگ لوگوں کے ارادہ کے لئے ہے اس سے جو آگ پیدا ہوگی وہ لوگوں پر لگتی ہے۔

۴) ایسے سخن سنانے اور اڑوہا ہیں۔ سانب و اڑوہا ہو کر تیرا خون نہیں گے۔

۵) تیرا غصہ تو دوزخ کا بیج ہے اس دوزخ کو آج بجھا دے کہ ایک معمولی انگارہ ہے۔

حدیث شریف و ایجو بہ مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ شیطان کی اولاد بڑھے اور اُس کی زوجہ پیدا کرنی چاہی تو ابلیس پر غضب طاری فرما دیا اس سے آگ کا ایک شعلہ بھڑک اُٹھا اس شعلہ سے شیطان کی عورت پیدا فرمائی (کنزانی ج۱۵۷ العیون)۔

تفسیر صوفیانہ حَزَنُ الْعَفْوِ یعنی اللہ تعالیٰ کی عادات پیدا کر د اور اللہ تعالیٰ کے عادات و صفات سے غافل ہو جانا عفو بھی ہے وَاُمْرًا بِالْعُزْفِ یہاں عرف بمعنی معروف یعنی نیک ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی طلب مراد ہے اور عارفین کی نیکی طلب حق تعالیٰ سے ہے وَ اَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ اور ہر وہ شے جو تمہیں غیر اللہ کی طرف بلاتے اور ہر وہ شخص جو غیر اللہ تعالیٰ کی دعوت دے اس سے روگردانی کیجئے اس لئے جو اللہ تعالیٰ کو نہیں جانتا وہی جاہل ہے اور جاہل اللہ تعالیٰ کی طلب کرتا ہی نہیں۔ ہاں عالم اللہ تعالیٰ کو جانتا اور طلب کرتا ہے وَ اِمَّا يَنْفُخَنَّكُم تَرْزُقًا اور اگر تمہیں اللہ کی طلب میں کوئی دوسرا شیطان کی طرف سے پہنچے تو فَاَسْتَعِذْ بِاللّٰهِ تو غیر اللہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگئے۔ یعنی اس کی طرف چائیے اور غیر اللہ کو بالکل ترک کر دیجئے اِنَّكَ سَتَكُونُ مِنَ الْمُنْجَيْنَ وہی اللہ تعالیٰ تمہارے اقوال کو سنتا اور تمہاری دُعاؤں کو قبول فرماتا ہے۔ عَلَیْكُمْ اِنْ جِئْتُمْ كُفْرًا تَعْلَمُوْنَ نقصان پہنچاؤ گے۔ پس تمہارے سے وہ باتیں سنا چاہتا ہے جو تمہیں نفع دیں نہ کہ جو تمہیں نقصان پہنچائیں۔

(کنزانی اتا و بیلات النجیہ)

تفسیر عالمائے اِنَّا الَّذِیْنَ اتَّقَوْا شک وہ لوگ جو اپنے نفسوں کو ان اُمور سے بچانے میں موصوف ہیں جو انہیں نقصان پہنچاتی ہیں۔ اِذَا مَسَّكُمْ طَیْفٌ مِنَ الشَّیْطٰنِ جبکہ شیطان سے انہیں معمولی دوسرا پہنچتا ہے طائف ”طائف“ کا فاعل ہے بمعنی کسی شے کے ارد گرد گھومنا اور شیطان کا دوسرا چونکہ انسان کے خیالات کو ادھر ادھر کر مار کر اپنے ہتھیال بنانے کی جدوجہد کرتا ہے بنا بریں اسے طائف سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یا طائف طائف بہ ان خیال لطیف طیف سے ہے بمعنی نازل ہونا اور طائف بمعنی نازل ہونے والا (مجلد الح (وقت کی کتاب) میں ہے طیف الخیال یعنی وہ خیال جو خواب میں آتا ہے اور شیطان کی کارروائی بھی اسی طرح کی ہوتی ہے اور خیال تجیل کا اسم ہے اور اصطلاح میں صورت کا قوہ متخیلہ میں مرتم ہوتا۔ کبھی اس کا اطلاق اُس صورت تمیز بھی ہوتا ہے جو قوہ متخیلہ میں مرتم ہوتی ہے اور اس کا طائف ہونے کا مطاب ہے کہ وہ صورت متعینہ میں مرتم ہوگی۔

سَدَّكَ رُوحًا مَورِبًا اور منہی عنہ کو یاد کرتے ہیں مولانا ابوسعود رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے اور اس پر توکل کرتے۔ فَاِذَا هُمْ بِاسْمِ رَبِّهِمْ یَسْتَعْجِلُوْنَ وَ جِئَتْ۔ مَبْصُورًا خَدَّیْہِ

مقامات اور شیاطین کے محروم و فریب جانتے ہیں۔ اس لئے وہ ان سے بچ کر شیاطین کی اتباع نہیں کرتے۔

وَإِخْوَانُهُمْ أُرْشِيَاطِينَ كَيْفَ يُجَاهِدُونَ - ان سے وہ لوگ مراد ہیں جو گمراہی میں مہمک اور فساد کی چیزیں نقصان پہنچاتی ہیں ان کی ہدایت نہیں کرتے۔ اس معنی پر انھیں شیطان کی طرف راجع ہے اگرچہ شیطان واحد ہے لیکن باعتبار صفت کے اس میں جمع کا معنی پایا جاتا ہے بنا بریں اس کے لئے جمع کی تفسیر لائی گئی ہے۔

يَمْدُودُهُمْ فِي الْغَيِّ انہیں گمراہی کی طرف دھکیلے ہیں یعنی گمراہی میں شیاطین ان کی مدد کرتے ہیں کہ گمراہ کن باتوں کو مزین کر کے اُن کے سامنے لاتے ہیں۔ پھر انہیں گمراہی اور ضلالت کی طرف ابھارتے ہیں۔

ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ ہ پھر وہ اس میں کوتاہی نہیں کرتے۔ یعنی شیاطین ایسے لوگوں کے گمراہ کرنے میں ان کا پیچھا نہیں چھوڑتے یہاں تک کہ انہیں کامل طور پر گمراہی کا خوگر بنا دیتے ہیں۔

حکایت کسی اللہ والے نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی کہ اسے شیطان کے وسوسہ ڈالنے کی کیفیت کا معائنہ کرائے۔ انہیں اللہ تعالیٰ نے شیطان کی بطوری صورت انسان کی شکل میں دکھائی اور نقشہ میں دو کاندھوں کے درمیان گھونسلے کی طرح ایک سیاہ تل دکھایا گیا اس صورت میں شیطان بنام خناس نے اندر گھس کر ہر جانب کو سونگھا۔ اس خناس کی صورت خنزیر کی دکھائی گئی جس کی سونڈ ہاتھی کی طرح تھی۔ اس شیطان خناس نے آتے ہی کاندھوں کے درمیان اپنی سونڈ کو بندے کے قلب کی طرف بڑھایا اور وسوسہ ڈالنے لگا لیکن جب بندے نے اللہ تعالیٰ کو یاد کیا تو وہ شیطان پیچھے ہٹ گیا اس لئے اس کا نام خناس رکھا گیا اس لئے کہ اسے جب ذکر الہی کا نور محسوس ہوتا ہے تو وہ اُسے پاؤں پیچھے ہٹ کر بھاگتا ہے۔

حکمت یہی راز ہے دونوں کاندھوں کے درمیان پچھنے لگو اسنے میں کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی لگوائے اور تمام اُمت کو اس کا حکم فرمایا اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ مجھے جبریل علیہ السلام نے اُس کی وصیت فرمائی ہے وہ اس لئے کہ شیطان کے گھسنے کا مادہ کمزور پڑ جائے بلکہ اُس کے اندر داخل ہونے کی راہیں کٹ جائیں کیونکہ اس کا وسوسہ انسان میں ایسے دوڑتا ہے جیسے انسان کے رگ و ریشہ میں خون دوڑتا ہے۔

یہی حکمت ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دونوں کے درمیان میں مہر نبوت پیدا کرنے میں کہ لوگوں کو یقین ہو کہ اس کا محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شیطان کے وسوسہ سے معصوم و مامون ہے اس لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے مہر نبوت کی برکت سے اپنے شیطان پر غلبہ دیا بلکہ وہ مسلمان ہو گیا ہے۔

یہ حضور علیہ السلام کا قصہ ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے صرف انہیں یہ شرف بخشا ہے اور کلی عصمت عطا فرمائی کہ آپ کے ساتھ رہنے والا شیطان آپ سے مغلوب ہو کر آپ پر ایمان لایا۔ یہی وجہ ہے کہ آدم علیہ السلام کا شیطان مسلمان نہ ہوا۔ بنا بریں وہ آدم علیہ السلام پر وسوسہ ڈال کر کامیاب ہو گیا۔

دل میں دو طرح کے الفا ہوئے ہیں۔

فائدہ

① رحمانی

② شیطانی

رحمانی الفا فرشتہ اُتاتا ہے۔ اور شیطانی شیطاں۔ رحمانی الفا کی ملامت یہی ہے کہ وہ حیرک باتیں اُتاتا کرتا ہے، جس سے انسان کو عبادت کی رغبت نصیب ہوتی ہے اور وہ بُرے انجام کی آفت سے محفوظ ہو جاتا ہے اور غیر اللہ تعالیٰ کی طرف بھی جلد سے جلد منتقل نہیں ہو سکتا بلکہ اسے حق تعالیٰ کی طرف توجہ تمام نصیب ہوتی ہے اور اُسے ہر عبادت میں روحانی لذت محسوس ہوتی ہے اسے الفا کے ملنے کہا جاتا ہے اور جو اس کے برعکس ہو وہ الفا کے شیطانی ہوتا ہے

فائدہ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ کبھی شیطاں اچھی باتیں دکھا کر بُرائی کمر لیتا ہے۔

ضابطہ صوفیانہ تمام اولیا کرام کا اتفاق ہے کہ جس کا قوت (روزی) یعنی خورد و نوش اور لباس وغیرہ حرام سے ہو وہ الفا کے ملنے اور شیطانی میں امتیاز نہیں کر سکتا۔ بلکہ بعض مشائخ نے تو یہاں تک فرمایا کہ جسے اپنی روزی کی محنت و حرمت کا علم نہ ہو وہ بھی حق و باطل کی امتیاز نہیں کر سکتا۔ ثنوی شریف میں ہے۔

① طفلِ جاں از شیرِ شیطاں باز کن

بعد از آتش با ملکِ انجمن باز کن

② تا تو تارکِ دُلول و تیشہ

و انجہ با دیو لعین ہمیشہ

③ لقمہ کو نورِ اسزود و جمال

آن بود آلودہ از کسبِ حلال

④ چوں ز لقمہ تو حسدِ بلی و دام

جہل و غفلت زاید آفرانِ دانِ حرام

⑤ زاید از لقمہ حلال اندر دہاں

میلِ خدمتِ عزمِ رفتنِ آن جہاں

ترجمہ ① جان کے طفل کا دودھ شیطاں سے چھڑا لے اس کے بعد اسے فرشتے کا شریک بنا۔

② جب تک تو خود تارکِ فافل ڈھیلا ہے یقین کر تو شیطاں کا دودھ پیتا بھائی ہے۔

③ وہ لقمہ جو نور و جمال کو بڑھاتا ہے وہ ہے جو حلال کی کھائی سے ہو۔

④ جب لقمہ سے حسد اور جہل اور غفلت میں اضافہ ہو سمجھ لے حرام کا ہے۔

⑤ حلال لقمہ کی نشانی یہ ہے کہ اس سے خدمت (عبادت) کا جذبہ اور اس جہاں (آخرت) کی طرف میلان ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ ہمارے شیخ کامل قدس سرہ نے (کتاب الانمات البرقیات) میں لکھتے ہیں کہ وہ فرشتہ جو اللہ والوں کے لئے مقرر ہے وہ اللہ والوں کے دلوں پر ہمیشہ حق کا اقرار کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ حجب انہیں شیطانی دوسرے دل میں آتا ہے تب وہ فرشتہ بتاتا ہے کہ یہ دوسرے شیطان ہے اس لئے ایسے حضرات اللہ تعالیٰ کو ہر وقت یاد رکھتے اور حق کے مشاہدات ہر وقت کرتے رہتے ہیں اور جن پر اللہ تعالیٰ کی نازنگی ہے ان پر شیطان مسلط ہوتا ہے۔ نہ وہ اللہ کو یاد کرتے ہیں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی نشانیاں دیکھ سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ شان رحمانی سے حق و باطل کا امتیاز ہو جاتا ہے اور شان شیطانی سے حق و باطل کا امتیاز نہیں ہو سکتا۔ یہی راز ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہادی و مہدی اور شیطان کے بندے گمراہ اور گمراہ کن ہوتے ہیں۔ ارادۃ اولیٰ بعین ہدایت کا نام اور ارادۃ ثانیہ اضلال ہے اور یاد رہے کہ جیسے ہدایت اھتدٰ کو مستلزم ہے ایسے ہی اضلال اضلال کو۔

دوسری تقریر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے اِنَّ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا سے اہل دل مراد ہیں۔ اس لئے تقویٰ دل لُہْمَنَا "تقویٰ ادھر ہے" اس وقت آپ نے اپنے قلب مبارک کی طرف اشارہ فرمایا۔ اور تقویٰ ایک نور ہے جس سے اللہ تعالیٰ کے بندے حق و باطل کو آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں اس لئے فرمایا اِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدٍ مِّنَ السَّيِّطِیْنَ یعنی جب متقی پر ہیزگار کے دل کے گرد شیطان کا کوئی عمل چکر لگاتا ہے تو دل اسے نور تقویٰ سے دیکھ لیتا ہے اور یقین کرتا ہے کہ یہ شیطانی شرارت ہے تو پھر یاد آ جاتا ہے کہ اگر میں اس کے کہنے پر چلا تو میرے خراب کردے گا۔ اور میری روشنی کو اندھیرے سے بدل دے گا اس طرح سے میرے دل پر رنگ چسبھ جائے گی۔ تاہم اہل دل شیطان سے دور رہتے اور اس سے کنارہ کش ہو جاتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا سَتَذَكَّرُ لَوْ كُنَّا ذَاهِقًا لَهُمْ مُبْصِرُونَ وَكَرِهُوا اٰثِمًا یَّمُذُّ وَنَهَمُ فِي النَّغٰی یہاں پر ہم کی ضمیر قلوب کی طرف لوتی ہے اور انھوں سے نفوس مراد ہیں اس لئے کہ نفس اور قلب جڑواں ہیں قالب و روح کے رشتہ ازدواجی پیدا ہوئے اس وجہ سے نفس قلب کو طاعت الہی پر مدد کرتا ہے اور نفس کی وجہ سے قلب سے گناہ صادر ہوتا ہے اگر نفس نہ ہوتا تو دل سے کبھی گناہ کا صدور نہ ہوتا اس لئے قلب جبلۃ ذکر و طاعت سے پیدا ہوئی ہے لَقَدْ لَا یُقْصِرُونَ یعنی وہ نفوس و قلوب ایک دوسرے کے فعل سے ملال نہیں کرتے اور اپنی جبلتِ عادت کو بھی ہاتھ سے نہیں جانے دیتے تاکہ اہل دل نفس کے مکرو فریب سے بے خوف نہ رہیں اور نہ ہی نفس پرست اصلاح

قلوب کے بعد اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہوں۔

تفسیر عالمائے **وَإِذَا مَثَلُوا قَوْمًا** اور جب آپ ان اہل مکہ کے ہاں نہیں لانتے یا ایک پکڑی کوئی آیت قرآن کریم کی جبکہ وحی اترنے میں کسی مصلحت کے تحت تاخیر ہو جاتی ہے۔ یا آیت سے یہاں معجزہ مراد ہے۔ اور معجزہ نہ لانے کا مطلب یہی ہے کہ خواہ مخواہ آپ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمارے فلاں فرد کو زندہ کیجئے تاکہ وہ ہمارے ساتھ ہمکلام ہو اور جس کے لئے آپ ہمیں بلا تے ہیں اُس کو وہ تصدیق کرے وغیرہ وغیرہ۔

فَالْوَلَا اجْتَنِبِيهَا انہوں نے کہا کہ تم نے اسے کیوں نہ جمع کر لیا۔ اجتنبی الشیء یعنی جباہ لنفسی جمع یعنی وہ کہتے ہیں کہ ہمارے سوال مطابق تم نے قرآن کے دوسرے آیات کی طرح یہ آیات بھی اپنی طرف سے گھڑ لی ہوئیں اور اسیں حرج ہی کیا ہے ان کا عقیدہ تھا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی طرف سے قرآن کی آیات بنا لیتے ہیں اس لئے سوال کے مطابق تم نے قرآن کے دوسرے آیات کی طرح یہ آیات بھی اپنی طرف سے گھڑ لی ہوئیں اور اسیں حرج ہی کیا ہے ان کا عقیدہ تھا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی طرف سے قرآن کی آیات بنا لیتے ہیں اس لئے سوال کا جواب نہ پا کر یہی کہا کرتے کہ جب تم نے دوسری آیات گھڑ کر ہمیں سنائی ہیں تو پھر اب ہماری سوال کردہ مضامین کے متعلق کیوں نہیں آیات گھڑ لیتے۔ یا اجتنبی بمعنی مصطفیٰ ہے یعنی آپ ہمارے سوال پر مردوں کو زندہ کیوں نہیں کرتے تاکہ آپ اپنے دعوے مہمات سے انہیں ممتاز فرمائیں اور اللہ تعالیٰ سے اُن کو طلب کر کے ہمارے مقاصد پورے فرمائیں۔

قُلْ (اے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) انکار کرتے ہوئے فرمائیے **إِنَّمَا أَتَّبِعُ** بیشک میں اتباع کرتا ہوں یعنی کوئی فعل اتباع کے بغیر نہیں کرتا۔ **مَا يُوقَلِي** (اے رب تعالیٰ) وہ جو میرے رب تعالیٰ سے میری طرف وحی ہوتی ہے نہ آیات کو میں خود گھڑتا ہوں اور نہ ہی خود ان کے متعلق مطالبہ کرتا ہوں **هَذَا** اے قرآن بصائر **مِنْ رَبِّكُمْ** تمہارے رب تعالیٰ کی طرف سے تمہارے لئے بمنزلہ ان بصائر کے ہیں جو قلوب کو حق کی سہری کرتی ہیں اور انہیں راہ صواب دکھائی۔

سوال بصائر آیت کے لئے لائی گئی ہیں اور آیت مفروضہ ہے اور آیات جمع اس کی وجہ سے؟
جواب آیت جنس کے اعتبار سے سورہ آیات ہر ایک شامل ہے اور انہیں سورہ آیات کی وجہ سے بصائر کہا گیا ہے۔

وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ اور اہل ایمان کے لئے ہدایت اور رحمت ہیں اس لئے کہ وہی آیات کے انوار سے اقتباس اور اُس کے آثار سے استفادہ کرتے ہیں اور یہ جملہ قل کے مامور بہ سے ہے اور قل کا مقولہ سارا جملہ ہے۔

تفسیر صوفیائے آیت میں اشارہ ہے کہ جیسے انبیاء عظام علیہم السلام وحی ربانی کے تابع ہوتے ہیں ایسے ہی اولیا

کرام علی نبینا وعلیہم السلام بھی الہام کے تابع ہوتے ہیں وہ تزکیۃ نفوس پر وحی و الہام کے بغیر ذرہ برابر بھی قدرت نہیں رکھتے۔ اگر وحی و الہام کے تتبع نہ ہوتے تو وہ بھی منجملہ اہل ہلوی سے جوتے اور ارشاد و ہدایت کی بھی صلاحیت نہ ہوتی بلکہ وہ خائف کھلاستے اور غائب کو تو اسرارِ نبوت و ولایت کا امین بنایا ہی نہیں جاتا۔

حکایت باکرامت بعض اہل علم سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ میں مصطفیٰ میں تھا میں نے دو بزرگوں کو دیکھا کہ تنہائی میں راز و نیاز کی باتیں کر رہے تھے۔ جب فارغ ہو کر جلسے لگے تو ان میں سے ایک نے کہا کہ کچھ ہمیں اپنے علم سے بھی فائدہ اٹھانا چاہیئے۔ دوسرے نے فرمایا ضروری ہے لیکن اس کا طریق کار کیا ہے۔ پہلے نے فرمایا کہ آج کے بعد ہم دونوں عہد کریں کہ ہم وہ شے ہرگز نہیں کہیں گے جس میں مخلوق کے عمل کا دخل ہو۔ اس پر اتفاق کر کے چلنے لگے تو میں نے عرض کی کہ مجھے بھی اپنے عہد میں شامل کر لو۔ انہوں نے فرمایا ہماری شرط مذکور منظور ہے۔ میں نے سر تسلیم خم کیا وہ مجھے جیلِ کام میں لے گئے اور ایک غار میں بٹھا دیا اور فرمایا یہاں عبادت کیسے کرو۔ تیری خوراک کا انتظام ہو جائے گا چنانچہ میں وہیں پر عبادت میں مصروف ہو گیا اور وہ دونوں روزانہ میرے پاؤں وقت پر کھانا پہنچا جاتے تھے ایک مدت تک یہی سلسلہ رہا۔ ایک دن میرے دل میں خیال گذرا کہ یہاں کب تک مقید رہوں گا۔ کیوں نہ ہو طرطوس (شہر) میں چلا جاؤں۔ وہاں جلال کی روزی چھا کر کھاؤں اور لوگوں کو اپنے علم سے فائدہ پہنچاؤں اور قرآنی تعلیم عام کروں۔ اس کے بعد میں اٹھ کر طرطوس چلا گیا۔ وہاں مجھے صرف ایک سال گذرا تو اچانک مجھے ان دونوں بزرگوں سے ایک ملاقات ہو گئی اور مجھے فرمایا ہمارے ساتھ تو نے خیانت کی اور وعدہ توڑا۔ اگر تم یہی کر سکتے جیسے ہم نے صبر کیا تو مجھے بھی وہی مرتبہ نصیب ہوتا جو ہمیں نصیب ہوا۔ میں نے پوچھا آپ کو کونسا مرتبہ نصیب ہوا۔ انہوں نے فرمایا ہمیں تین مراتب نصیب ہوئے۔

① طی الارض کہ مشرق تا مغرب کی مسافت ہمارے لئے صرف ایک قدم ہے۔

② پانی پر تیرنا۔

③ لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہونا۔

یہ کہہ کر میری نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ میں نے کہا آپ کو اس ذات کی قسم جس نے آپ کو یہی مرتبہ عطا فرمایا۔ مجھے زیارت سے مشرف فرمائیے آپ کی جدائی سے میرا دل پگھلا جا رہا ہے۔ میری گذارش پر پھر ظاہر ہو کر میرے سامنے آ گئے۔ میں نے کہا اب کوئی تجویز بتائیے جس سے مجھے وہی مرتبہ نصیب ہو سکے۔ انہوں نے فرمایا خائف کو ایسا مرتبہ ملنا مشکل ہے۔ حضرت حافظ نے فرمایا

دفا بجوی زکس در سخن نے شنوی

بہرہ طالب سیمرغ وکیما مباحث

ترجمہ: وفا کی امید نہ رکھ اگر تو کسی کی بات نہیں مانتا۔ پاگل پن میں سیرغ اور کیا کا طالب نہ ہو۔

سبق اس حکایت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے منشا پر جسے چاہتا ہے مرتبہ عطا فرماتا ہے۔

حکایت شیخ جوہر جو مدین میں مدفون ہیں وہ کسی کے غلام تھے جو بعد کو آزاد ہو کر آزاد ہو کر بازار میں بیچ دیا۔ شرکاء کام کرتے تھے لیکن فارغ اوقات میں فقر کی مجلس میں بیٹھتے اور ان سے نہ صرف عقیدت رکھتے بلکہ ان کے مشق میں بھرپور تھے۔ جب حضرت الشیخ البکیر سعد الحاد جو کہ وہ بھی مدین میں مدفون ہیں فوت ہوئے گئے تو ان سے ان کے مریدین اور غلام نے پوچھا کہ آپ کا جانشین کسے بنایا جائے انہوں نے فرمایا میری موت کے تیسرے روز فقراً درویش میرے گھر جمع ہوں گے جن کے سر پر سبز رنگ کا پرندہ اگر بیٹھے وہی میرا جانشین ہوگا ان کے صال کے بدترین روز تک ان کے مزار پر فقراً درویش جمع ہوتے رہے۔ جب تیسرا روز ہوا تو تمام درویش اور فقراً ذکر اور تلاوت قرآن مجید سے فارغ ہوئے تو شیخ کے ارشاد کا انتظار کرنے لگے کہ کس خوش قسمت کے سر پر سبز رنگ کا پرندہ آکر بیٹھتا ہے۔ بہت بڑے بڑے عہدہ دار درویش اور فقراً آئے تھے لیکن وہی سبز رنگ کا پرندہ اڑتا ہوا شیخ جوہر مذکور کے سر پر آکر بیٹھ گیا۔ حالانکہ اسے اس کی امید تھی اور نہ ہی دوسروں کو اس کا قصور۔ اس کے بعد شیخ سعد مراد مذکور کے تمام خلفاء اور مریدین آئے اور شیخ جوہر کو اعزاز و اکرام سے شیخ کی مندر پر بجالانے کے لئے حاضر ہوئے۔ شیخ جوہر رونے لگے اور کہا کہ میں تو ایک عام آدمی بازار میں خرید و فروخت کرنے والا اس کا اہل نہیں ہوں کہ اتنا بہت بڑے شیخ کامل کے مصلیٰ پر بیٹھوں اور پھر آداب طریقت سے بھی ناواقف ہوں اور تجارتی کاروبار کی قہ سے میرا لوگوں سے لین دین وسیع ہے میں انہیں کیا جواب دوں گا۔ سب نے کہا کہ امر الہی ہے اس کے لئے سر تسلیم خم کرنا ہوگا۔ مسند شجاعت پر بیٹھنے کے آداب طریقت کا اللہ تعالیٰ ذمہ دار ہے۔ شیخ جوہر نے فرمایا کہ مجھے تھوڑی مہلت چاہیے تاکہ میں حساب و کتاب سمیٹ لوں۔ یہ کہہ کر بازار میں جا کر ہر صاحب حق کو حقوق ادا کئے اور اس کے بعد اگر مصلیٰ پر بیٹھ گئے اور ایک عرصہ فقراً درویشوں کا حق ادا کیا یہاں تک کہ اسم بامسمیٰ جوہر ہی ہو گئے۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا

طالب لعل و گہر نیست و گہر نہ نور شید

ہیچان در عمل معدن و کان است کہ بود

ترجمہ: وہ لعل و گہر کا طالب نہیں ورنہ سورج میں تو وہی کان اور معدن کا کام ہے۔

نیز فرمایا

گو ہر پاک بایک کہ شود قابل فیض

ورنہ ہر رنگ و لکے کو تو ورمجان نشود

ترجمہ: اگر ہر پاک چاہیے تاکہ فیض کے قابل ہو ورنہ ہر نتیجہ و گل لوت و دربان نہیں ہونے۔
رابطہ جب اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کو "هَذَا بَصَائِرُ لَكُمْ" سے بیان فرمایا تو اب اس کے ساتھ مضمون کو
 اور مؤکد فرمایا۔ **وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ** اور جب قرآن پڑھا جائے وہ جس کے بہت شان بتانے
 گئے ہیں۔

تفسیر عالمائے فہم **فَاسْتَمِعْ لَهُ** اس میں اس کا احکام قبول کر کے ان پر عمل کرو اس لئے کہ اس کا امتداد مطلقاً
 واجب ہے کیونکہ قاعدہ کہ باب افتعال میں تصرف و سعی اور اس کے حکم پر عمل کرنے کا معنی
 ہوتا ہے۔

مستمع اور سامع میں فرق مستمع ہر وہ شخص جو سننے کا قصد رکھتا ہو اور سننے کے لئے خصوصیت سے
 کان لگائے اور سامع وہ ہے جو اتفاقاً کوئی بات سُن لے جس کا قصد نہ ہو اس
 معنی پر ہر مستمع سامع ہو سکتا ہے لیکن ہر سامع مستمع نہیں ہو سکتا۔

وَالصُّنُوتُ اور خاموشی اختیار کر دینی قرأت قرآن کے دوران خاموش رہو اور قرأت کے اختتام تک خاموشی
 اختیار رکھو قرآن مجید کی عزت اور احترام کے پیش نظر تاکہ استماع مکمل طور ہو سکے۔ انصات اور سکوت کے درمیان
 فرق یہ ہے کہ انصات میں استماع کا مفہوم مد نظر ہوتا ہے اور سکوت عام ہے کہ اس میں استماع کی خاطر ہو یا نہ۔
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ تاکہ تم حصول رحمت میں کامیاب ہو جاؤ اور یہی کامیابی کا آخری ثمرہ ہے۔

شان نزول حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ اس آیت کے نزول سے پہلے
 لوگ نماز کے اندر بولتے اور اپنی ضروریات بتاتے رہتے تھے مثلاً کوئی شخص نماز کھڑی ہو جانے
 کے بعد حاضر ہوتا تو وہ نماز بول سے پوچھتا کہ کتنی رکعتیں ادا ہو چکی ہیں تو نمازی نماز میں کہتے کہ ہم نے اتنی رکعتیں
 پڑھ لی ہیں اور اتنی رکعتیں باقی رہتی ہیں۔ اُن کے اس طریقہ کو روکنے کے لئے یہی آیت نازل ہوئی اور حکم فرمایا کہ
 آئندہ نماز میں باتیں نہ کیا کریں ورنہ ہی نماز میں قرآن پڑھا کر اس لئے کہ نماز ایک اہم رکن ہے۔

اس آیت سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے استدلال کیا ہے کہ مقتدی کوام کے پیچھے
رد غیر مقلدین **باب** خاموش رہنا واجب ہے اس لئے کہ امام کی قرأت مقتدی کو کفایت کرتی ہے۔ نماز تہرک
 ہو یا سری اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے دو باتیں واجب فرمائی ہیں۔

① استماع

② انصات

سری نماز میں اگرچہ استماع نہیں۔ دوسرے حکم پر تو عمل کرنا واجب ہے یعنی خاموشی پر۔

و بانی غیر مقلد انصاف میں مطلق خاموشی کا حکم ہے نہ کہ قرأت کا۔

سننی حنفی آیت ① میں انصاف مطلق سے خواہ مطلق کلام ہو یا قرأت قرآن۔ اور قواعد عربیہ کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ حکم لفظ کے عموم سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ کسی واقعہ سے۔

② بقول مفسرین ایک جماعت کے یہ آیت ناز کے متعلق نازل ہوئی جبکہ مقتدی حضور علیہ السلام کے پیچھے قرأت پڑھتے رہتے اور حدادی نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ یہی قول اصح ہے۔

فائدہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف مقتدی سے قرأت ساقط فرمائی ہے بلکہ اسے قرأت سے روکا بھی ہے صرف امام پر شفقت کرتے ہوئے تاکہ جہری نمازیں مقتدی و امام کی قرأت میں التباس نہ ہو جیسا کہ جامع از ہر مصر میں ہوتا ہے۔

مسئلہ قرأت خلف الامام مکروہ تحریمہ ہے یہی اصح ہے (کنزانی شرح الجمع الابن ملک)۔

حدیث شریف الفطرۃ ای السنۃ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے وہ فطرۃ سے خطا کر گیا فطرۃ سے یہاں سنت مراد ہے۔

مناظرہ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما اہلسنت شوافع کے بعض لوگ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مناظرہ کے لئے حاضر ہوئے موضوع مناظرہ قرأت خلف الامام تھا ان کا مقصد و جید یہی تھا کہ آپ کو اس مسئلہ پر دلائل دے کر الجواب کر کے عوام میں رسوا کریں گے۔ آپ نے فرمایا ایک سب تو مناظرہ نہیں ہو سکے گا اپنے میں سب سے زیادہ بڑے عام کو میرے مناظرہ کے لئے منتخب کر لو۔ سب نے آپ کی اس رائے پر اتفاق کیا۔ آپ نے فرمایا کیا یہ مانتے ہو یا نہ کہ اس کی ہر تم سب کی ہار اور اس کی جیت تم سب کی جیت۔ انہوں نے کہا واقعی ایسے ہی ہوگا۔ آپ نے فرمایا وہ کہوں انہوں نے کہا کہ وہ اب ہمارا بمنزلہ امام کے ہوگا اب اس کی ہر بات ہماری بات ہوگی۔ آپ نے فرمایا یہی ہم کہتے ہیں کہ جب ہم نے امام کو نماز میں اپنا منامذہ منتخب کر لیا کہ وہ ہماری طرف سے بارگاہ حق میں گفتگو کرے اب اس کی ہر بات ہماری بات ہوگی تو قرأت خلف الامام کیسے جائز ہو سکتی ہے۔ سب نے امام صاحب کے مذہب کا اقرار کر لیا۔ واقعی قرأت خلف الامام ناجائز یعنی مکروہ تحریمہ ہے۔

مسئلہ مع نکتہ قرأت کا اصل مقصد تدبر و تفکر اور اس پر عمل کرنا ہے اور استماع و انصاف سے ہی حاصل ہوتا ہے۔ بنا بریں مقتدی پر انصاف واجب ہے اس کی مثال خطبہ کی ہے کہ جبکہ خطبہ امام پڑھتا اور مقتدی اسے سنتا ہے وہ بھی صرف اس بنا پر کہ خطبہ میں وعظ و نصیحت ہے اس لئے اسے سنتا واجب ہے تاکہ سننے کا اصل مقصد

خامصا هو ایسے نہیں کر خطیب کے ساتھ ہر شخص خطبہ پڑھنا جائے۔ بخلاف دیگر ارکان کے ان میں مشروع مطلوب ہوتا ہے اور وہ رکوع و سجود وغیرہ میں مقتدی و امام ہر دونوں بجالاتے ہیں۔

مسائل فقہیہ

مسئلہ آیت کے ظاہر سے یہ نہیں ثابت ہوتا ہے کہ خارج از صلوٰۃ قرآن مجید کو چپ کر کے سنا واجب ہے لیکن آئمہ فقہاء کے نزدیک یہ بھی مستحب ہے (کنزانی التعمیر اور حدادی نے لکھا کہ خارج از صلوٰۃ ہر قاری کی قرأت چپ کر کے سنا واجب نہیں بلکہ مخصوص اوقات میں واجب ہے یعنی صرف اسی مقصد سے سنا رہا ہو۔

مسئلہ قاری یعنی قرآن پڑھنے والے کے ساتھ کوئی شخص مسائل فقہیہ لکھ رہا ہو یا کوئی اور دینی کام کر رہا ہو اور وہ اس کے لئے ضروری ہے اور قرآن مجید سننے کا اس کو وقت نہیں تو گناہ قاری کو ہے۔ جبکہ وہ جہر کر کے پڑھتا ہو ایسے ہر مقام پر۔

مسئلہ جو شخص کسی اونٹنی کے جھٹ پر جہر سے قرآن پڑھے اور لوگ اپنے کاروبار میں مصروف یا سو رہے ہوں اور وہ قرآن مجید کی طرف توجہ نہیں کر سکتے تو یہاں پر بھی پڑھنے والا گنہگار ہوگا (کنزانی التعمیر)

مسئلہ بچہ گھر میں قرآن مجید جہر سے پڑھتا ہے اور گھر والے اپنے کام میں لگے ہوئے ہیں اگر وہ بچے کا قرآن مجید نہیں سنتے تو مجرم نہ ہوں گے بشرطیکہ انہوں نے بچے کی قرأت سے پہلے کام شروع کیا ہو اگر اس کے شروع کرنے کے بعد کام شروع کیا ہے تو گنہگار ہوں گے۔

مسئلہ قرآن پاک کی تلاوت جہر سے کرنے والے کے بالمقابل فقہ کے مسائل کی گفتگو مکروہ ہے یعنی خاموشی سے سنا لازم ہے۔

مسئلہ مکتب میں قاری قرأت یا الجہر پڑھ رہا ہو اور وہاں سے لوگ گذر رہے ہوں تو ان پر قرآن سنا واجب ہے بشرطیکہ قرأت طویل نہ ہو۔ اگر طویل ہو جیسے حفاظ ثبیین یا آپس میں دور کرتے ہوئے طویل قرأت کرتے ہیں تو ان لوگوں کو کوئی گناہ نہیں۔

مسئلہ سب کو یک وقت ایک مقام پر جہر سے قرآن مجید نہ پڑھنا چاہیئے اس لئے کہ استماع و انصات کے حکم کے

ملے صرف شروع میں قاری قرآن کی تلاوت کرنے والے کو کہتے ہیں اسی سے یہی معنی مراد ہے اور تجوید کے ماہر کو بھی قاری کہا جاتا ہے لیکن وہ یہاں مراد نہیں۔ ۱۲ اویسی مغفر لہ۔

خلاف ہوگا۔ بعض فقہانے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں۔

قاعدہ فرمایا ہے اس میں شرمیہ یہ ہے کہ قرآن مجید کا چُپ کر کے سُنا فرض کفایہ ہے مہیا کہ علامہ ملبی نے شرح کبیر تکمیل فرمائی ہے اس سے معلوم ہوا کہ شبینہ میں جو حفاظ پڑھتے ہیں اس میں بعض سننے میں شریک ہیں دوسرے لوگ اگر بوجہ مستی یا ضروریات کے نہیں سنتے تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ قنیزہ میں ہے کہ ختم قرآن سورہ اخلاص کا ختم ہو کر بالجہر سے ہو تو جائز ہے لیکن ایک پڑھے اور باقی بیپ کر کے سنیں تو اولیٰ یہی ہے۔

مسئلہ ایک فقرہ کے مسائل یاد کرنے میں مصروف ہے کہ بار بار انہی مسائل کو دہراتا ہے تاکہ یاد ہو جائیں اور دوسرا اُس کے ساتھ قرآن مجید جہر سے تلاوت کر رہا ہے تو فقرہ کے مسائل یاد کرنے والے کو اس وقت قرآن مجید سُنا واجب نہیں۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک دفعہ مسجد میں تشریف لائے تو ایک گروہ مسائل فقہ کی گفتگو میں مصروف تھا۔ دوسرا گروہ قرآن مجید کی تلاوت کر رہا تھا۔ آپ تشریف لاتے ہی مسائل فقہ سے گفتگو کرنے والوں کے ساتھ بیٹھ گئے۔

قائدہ اس سے واضح ہوا کہ مسائل فقہ کی تحقیق خالی تلاوت قرآن سے افضل ہے اس کا مطلب واضح ہے کہ مسائل فقہ **قائدہ** گفتگو قرآن کی معنوی تلاوت ہے اور الفاظ مبارکہ کی تلاوت ظاہری تلاوت ہے اور قاعدہ ہے کہ معنویت کو ظاہریت پر فوقیت حاصل ہے اس لئے کسی نے کیا خوب فرمایا

علم دیں فقہت و تفسیر و حدیث

ہر کہ خواند الذی گروہ خلیث

ترجمہ، اصل علم فقہ و حدیث و تفسیر ہے اس کے سوا جو پڑھتا ہے وہ خلیث ہے۔

مسئلہ لصاب الاحساب میں ہے کہ قبروں پر قرآن مجید پڑھنا مکروہ ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ کا قول ہے لیکن امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مکروہ نہیں اسی پر فتویٰ ہے اس لئے کہ ہمارے مشائخ نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو یا ہے لیکن بالجہر سے نہ پڑھیں تاکہ قبر والے کے رشتہ داروں کو حرج واقع نہ ہو جبکہ اُن کے ہاں لوگ تعزیت کے لئے آجاسے ہوں یا دیگر مصروفیات میں ہوں اور قاعدہ ہے کہ مشغول ہونے والے لوگوں کے

سہ وہ یوں نبیث ہے کہ وہ دوسرے علوم کو ان تینوں پر فائق سمجھ کر یا انکی طرح اصل مان کر ورنہ صرف و نحو و معانی و بیان تمام علوم کا پڑھنے والا کیسے نبیث ہو سکتا ہے۔ ۱۲ اولیٰ۔

سامنے قرأت بالجہر مکروہ ہے۔

مسئلہ خطبہ کے احکام قرآن کی طرح ہیں اس لئے کہ خطبہ قرآنی آیات پر مشتمل ہوتا ہے۔ بنا بریں قرآنی آیات کی عزت و احترام کے پیش نظر اس کے ظاہر پر عمل ضروری ہے کہ خاموشی سے سننا لازم ہے اگرچہ خطبہ میں آیات کے علاوہ اور بھی ہوتے ہیں ان میں بھی اختیاطی طور پر خاموشی سے سننے کا وجوب کا اشتباہ ہو تو احتیاطاً وجوب پر عمل ضروری ہے بنا بریں خطبہ کو خاموشی سے سننا لازم ہوا۔ یہاں تک کہ خطیب اگرچہ حضور علیہ السلام پر درود شریف بھی پڑھے اُسے خاموشی سے سننے اس لئے کہ ہمیں خطبہ سننا واجب ہے اور درود شریف اس خطبہ کا جز ہے اور شے کے جز کا وہی حکم ہوتا ہے جو اصل شے کا ہے ہاں اگر اثنائے خطبہ میں سامعین کو درود شریف پڑھنے کا حکم دے مثلاً آیت صلوا علیہ وآلہ وسلم اور پڑھے تو پھر بھی سامع دل میں ہی درود شریف پڑھے زبان کو حرکت نہ دے۔

مسئلہ جو شخص مہر سے دور ہو وہ بھی خاموش رہے اگرچہ اُس کے کانوں تک خطبہ کی آواز نہیں پہنچ رہی تاکہ انصات کے حکم پر عمل ہو اور اُسے سننے والوں سے مشابہت نصیب ہو۔ علاوہ انہیں خطیب کی آواز تو برابر مغفول کو پہنچ رہی ہے لیکن چونکہ دور والوں کو پہلی صفیں مانع ہیں ایسے مواقع و عواض شرعی مسئلہ کو مانع نہیں ہو سکتے۔

مسئلہ اتنا رخانیہ میں ہے کہ اگر خطیب اثنائے خطبہ دعا مانگے تو سامعین پر ضروری نہیں کہ وہ بھی اس کے ساتھ ہو جائیں کہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا شروع کر دیں اور نہ ہی زبان سے دعا مانگیں۔

مسئلہ اثنائے خطبہ میں سامعین زبان سے درود شریف نہ پڑھیں۔ ہاں دل سے پڑھ سکتے ہیں اگر زبان سے درود شریف پڑھیں گے تو گنہگار ہوں گے بلکہ علماء کرام کو چاہیے کہ ایسے لوگوں کو درود شریف پڑھنے سے روکیں اگر نہیں روکیں گے تو گنہگار ہوں گے۔

مسئلہ نصاب الاعتبار میں ہے کہ اثنائے خطبہ خطیب کوئی بات نہ کہے اگرچہ امر بالمعروف یا نہی عن المنکر ہو تب بھی خطبہ کو جاری رکھے البتہ ہاتھ یا آنکھ سے اشارہ کرے تو صحیح یہی ہے کہ وہ جائز ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ خطبہ کے درمیان میں جب کوئی کسی کو کہے چپ رہ تو اس نے نفوکیا یعنی لالچی کا لگا۔

مسئلہ امام نووی رحمہ اللہ نقای نے فرمایا کہ خطبہ کے درمیان ہر قسم کا کلام ممنوع اس لئے ہے کہ جب

مسئلہ حدیث میں آنحضرت (چپ رہ) کی مانعت ہے حالانکہ وہ امر بالمعروف سے متعلق ہے تو پھر دوسرے ہر قسم کے کلام ناجائز ہوتے۔

مسئلہ اگر کسی کو کسی فعل سے روکنا مطلوب ہو تو اشارہ سے روکنا چاہیے۔

مسئلہ خطبہ شروع ہوا اس وقت بات کرنا ناجائز ہے ہی امام شافعی رحمہ اللہ نقای کا مذہب ہے اور سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب امام خطبہ کے لئے مسجد میں داخل ہو تو اُس وقت سے کلام

نہ کرنا واجب ہے چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا اذا خرج الامام فلو صلوة ولا كلام (جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو اس وقت نہ نماز جائز ہے نہ کلام۔ حدیث میں مطلق لفظ ہے اور اس سے حرمت ثابت ہوتی ہے۔) مسئلہ صاحبین رحمہ اللہ قالی نے فرمایا کہ امام کے خطبہ شروع کرنے سے پہلے خطبہ کی فراغت کے بعد کلام کرنے میں کوئی حرج نہیں اس لئے جائز بات کرنا اس وقت ناجائز ہے جب خطبہ شروع ہوا اس لئے کہ بات چیت خطبہ کے لئے حلال انداز ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ بات کرنے کی ممانعت صرف خطبہ تک محدود ہے کیونکہ بات کی ممانعت خطبہ کے استماع کی وجہ سے ہے نہ پہلے اور نہ بعد کو۔

مسئلہ ثانیہ میں ہے کہ عیدین کے خطبہ میں کلام مکروہ نہیں اس لئے کہ عیدین کا خطبہ سنت ہے اور جمعہ کا خطبہ نماز کے لئے شرط ہے بخلاف عیدین کے خطبوں کے کہ وہ نماز کے لئے شرط نہیں اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے نماز کے لئے فرمایا یوم العید من شاء منکم ان یخدر بم فلیخدر بحیہ عید کا دن ہے تم میں جو بھی عید گاہ کی طرف نماز کے لئے جانا چاہے تو وہ جائے۔

مسئلہ خلاصہ یہ کہ جب امام خطبہ کے لئے تیار کر کے مصلیٰ پر تشریف لا چکا ہو تو اس وقت ہر قسم کی بات اور فوافل وغیرہ پڑھنا حرام ہیں ہاں اثنائے خطبہ نماز قضا پڑھنا جائز ہے۔ اس پر صاحب نہایت نص فرمائی ہے۔

مسئلہ اثنائے خطبہ تسبیح وغیرہ پڑھنا بالاتفاق جائز ہے۔

مسئلہ الاشباہ میں ہے کہ کسی نے نفل کی نیت باندھی تو اس وقت امام صاحب خطبہ کے لئے تشریف لائے تو اس مسئلہ پر لازم ہے کہ ایک دو گانہ پڑھ کر نماز کا سلام پھیر دے (کذا فی النکاح) اور اگر وہ دوسرے دو گانہ کی تیسری رکعت شروع کر چکا ہے تو اب اسے کامل چار رکعت پڑھ لینی چاہئیں۔ (کذا فی الاختیار)

مسئلہ اگر جمعہ کی سنتیں شروع کیں تو امام صاحب تشریف لائے تو جمعہ کی چار سنتیں اُسے پوری کرنا لازم ہیں۔ (کذا فی الاشباہ وغیرہ)۔

فائدہ امام کا خطبہ کے لئے نکلنے کا مطلب یہ ہے کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ امام کے احترام و اعزاز کے پیش نظر اس کے لئے مسجد کے قرب میں ایک حجرہ تیار کر دیتے تھے۔ جب خطبہ کی اذان ہوتی تو اس وقت امام صاحب حجرے سے باہر تشریف لاتے ورنہ ہمارے علاقوں میں نماز و کلام کی ممانعت اس وقت ہے جب امام خطبہ کے لئے منبر پر تشریف لائے اور خطبہ کے لئے شروع ہو جائے۔

۱۔ صاحب کنز کی ایک تصنیف کا نام ہے۔ اس سے شیعوں والی اصول کافی مراد نہیں۔ ۱۲۔ اولیٰ عفرلہ

تفسیر صوفیانہ شرط یہ ہے التفاف سخن استماع کے لئے شرط ہے اور استماع حسن استماع کے لئے

دوسری تقریر کہ بندہ کے باطنی کانونوں سے کلام الہی سننا اور ظاہری کانونوں سے کلام الہی سننا اور باطنی زبان سے کلام الہی سننا کہ یہیں ایسے استماع سے حقیقی سماع نصیب ہو جائے۔
جسے کُنْتُ لَهُ سَمْعًا فَبِئْسَ مِثْمَمٌ سے تفسیر کیا گیا ہے جو اللہ تعالیٰ کا کلام اللہ تعالیٰ کے نورِ جمال و جمال سے سننا ہے تو وہ قاری سے بھی سن رہا ہے ورنہ اُس کا سننا نہ سننا برابر ہے اَلرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ کا یہی راز ہے۔ حضرت عارف جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

عجب نبود کہ از قرآن نصیب نیت جز حرفے

کہ از خورشید جز گرمی نہ بیند چشم نابینا

ترجمہ: تعجب نہیں کہ قرآن سے تجھے حرفوں کے سوا کچھ حاصل نہ ہو تو اس طرح ہے جیسے نابینا کو سورج سے سولہ گرمی کے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔

تفسیر عالمانہ وَ اذْكُرْ نِعْمَتَكَ اور اے محبوب (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اپنے رب کو یاد کیجئے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ خطاب تمام مخلوق کو ہو۔

قائدہ غفلت کو بھلانے کا نام ذکر ہے اس لئے ذکر بہشت میں نہیں ہوگا کیونکہ وہاں دائمی حضور ہوگا۔
فِي نَفْسِكَ اپنے دل میں۔ اس سے وہ کلام خفی مراد ہے اس لئے کہ ذکر خفی دل پر زیادہ اثر انداز ہوتا ہے اور اجابت کے لئے بھی یہی قریب تر ہے۔

مسئلہ یہ تمام اذکار کو شامل ہے۔ تلاوت قرآن اور دعا وغیرہ (بحال قل فی الاسرار المحمیہ)۔

مسئلہ ذکر کی فضیلت صرف تسبیح و تہلیل و تکبیر و دعا پر منحصر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں ہر عامل کو ذاکر کہا جائے گا۔

تَضَرُّعًا یہ مصدر اذکار کے فاعل سے حال کے قائم مقام واقع ہوا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو یاد کیجئے ورنہ الخلیق تم مجھ کو نیا ز اور انکار کرنے والے ہو۔ الصراحتہ بمعنی المحضوع والذل والاستکانتہ ہے یعنی عاجزی۔ ذلت اور اظہارِ مسکینتہ۔ مثلاً کہا جاتا ہے تضرع الی اللہ ای اہتہل و تذلل یعنی اُس نے اللہ تعالیٰ کے سامنے عاجزی و ذلت کا اظہار کیا۔ الاہتہال بمعنی الاجتہاد فی الدعا والاخلاص بمعنی دعاء و اخلاص میں جدوجہد کرنا۔

بعض عارفین فرماتے ہیں کہ نماز افضل الحركات اور روزہ افضل سکانات ہے اور تضرع عبادت **قائدہ صوفیانہ** کی صورتوں میں جن مور کو افلاک و اُکرات نہیں کھولتے انہیں عبادات کی صورتوں میں تضرع

سے کھولا جاسکتا ہے۔

لو لم تدنیل ما ارجو و اطلبہ

من فضل جودک ما علمت فی الطلب

ترجمہ: اگر تم میری آرزو اور میرا مطلب اپنے فضل و کرم سے پورا نہیں فرماتے تو تم نے مجھے طلب کا ڈنک سکھایا کیوں۔

قَدْ خِيفَةُ الْبُكَرِ لِحَاذِ رِاسِهِ عَوْفَةً تَحْتَ وَادِاسِ كَسْرِهِ كَعْدِ وَادِاسِ هَوْنِهِ كِ دَجَسِ يَأْسِهِ تَبْدِيلِ هَوْنِهِ
یہ بھی حال واقعہ ہے یعنی درانحالیکہ تم ذکر کے وقت خائف ہو۔

ابن الشیخ نے فرمایا کہ یہ خوف 'تقصیر فی الاعمال اور خاتمہ و ساقطہ کو شامل ہے اس لئے کہ خاتمہ کا خوف اس ابتدائی حکم پر منحصر ہے جو ابتدا یعنی ازل میں بقیت کر چکا۔

حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ "قلم خشک ہو گیا اس پر جو قیامت تک ہونے والا ہے۔"

حدیث شریف

ردو ہابیمہ دیو بند تفسیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ یہ صرف امتوں کے متعلق ہے۔ ورنہ انبیاء بلکہ کامل اولیاء علی نبینا وعلیہم السلام فاتحہ و خاتمہ کے خوف سے پُر امن ہیں ہاں وہ بھی خوف سے خالی نہیں ہوتے لیکن اُن کے خوف کی نوعیت علیحدہ ہے یعنی وہ خوف اُن کے مقام و مرتبہ کے مناسب ہے۔

نکتہ: انسان کا انتہائی مقام و مرتبہ یہ ہے کہ وہ اپنے کی ربوبیت کی عظمت اور اپنی عبودیت کی ذلت کا اظہار کرے۔ ان دونوں کو یکجا بیان کیا گیا ہے پہلے مرتبہ کو قَدْ كُسِرَ بَلَدٌ میں دوسرے کو تَضَرُّعًا وَخِيفَةً میں تاکہ دونوں مراتب کی تکمیل ہو۔

ای خشک آنرا کہ ذلت نفس

کے را کہ بردی افسہ

ترجمہ: مبارک ہو اسے جس کا نفس ذلیل ہوا افسوس ہے اس پر جو نفس جیسا سرکش ہوا۔

قَدْ دُونَ الْجَهَنَّمَ بِهٖ مَصْفَتْ هُوَ مَوْصُوفٌ مَّخْذُونٌ کی اور وہ موصوف حال ہے۔ دراصل عبارت یوں تھی مَتَكَلِّمًا كَلَامًا هُوَ دُونَ الْجَهَنَّمَ یعنی اللہ تعالیٰ کو یاد کیجئے درانحالیکہ تم ایسا کلام کرو کہ وہ جہرے نہ ہوں اس لئے کہ حسن تفکر کو بھی قریب تر ہے۔

مسئلہ امام جہری نماز میں آواز نکالے جتنی کہ اُس کی فطری آواز ہے کہ قریب والے سن لیں۔

مسئلہ کشف میں ہے کہ اتنے زور سے پڑھے جو عقیدوں کی ضرورت سے باہر ہے تو وہ امام کذبگار ہے۔
قاعدہ اسات سے کراہت افس ہے۔

روایت باحکامیت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو واصل میں مد سے زیادہ جہر کرتے ہوئے پوچھا یہ کیوں؟ تو انہوں نے عرض کی نمازیوں کو جگانا اور شیطانوں کو بھگانا ہوں۔ آپ نے فرمایا اس سے ذرا آہستہ پڑھا کریں۔ اُس کے بعد آپ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں تشریف لے گئے وہ نہایت ہی آہستہ آواز سے قرأت پڑھ رہے تھے۔ آپ نے انہیں فرمایا کہ تھوڑا اونچا کر کے پڑھا کریں۔

ذکر جلی افضل یا خفی حضرت علامہ نووی قدس سرہ نے ذکر جلی و خفی کی متضاد احادیث میں تطبیق دیتے ہوئے ذکر جلی افضل یا خفی لکھا کہ جہاں ریا کا خطرہ ہو یا ذکر جہر سے نمازیوں کی نمازیں غفل واقع ہو یا نیند والوں کو تکلیف پہنچتی ہو تو وہاں ذکر خفی ذکر افضل ہے یہ عوارض نہ ہوں تو ذکر بالجہر افضل ہے۔ اس لئے کہ ذکر بالجہر میں عمل زیادہ ہے اور اُس کا فائدہ سامعین کو بھی پہنچتا ہے اور ذکر سے جن شوائب دوسری طرف توجہ نہیں کرتی اور اس سے نیند بھی ہٹ جاتی ہے اور اس سے روحانی کیف و سرور بھی حاصل ہوتا ہے۔

مسئلہ اختیار اُمت کے نزدیک نماز و غیرہ میں تکبیر وغیرہ زور سے کہنا مکروہ ہے۔
مسئلہ جہر و خفی کا درمیانہ طریقہ اختیار کر کے نہایت مجز و انحصار اور خشوع و خضوع کے ساتھ ذکر وغیرہ کیا جائے اور ریا
مسئلہ نہ ہو تو مکروہ نہیں یعنی باتفاق العلماء جائز ہے (کذا فی انوار المشارق)۔

فائدہ صوفیانہ شارح کشف نے لکھا ہے کہ کبھی مرشد اپنے مبتدی مرید کو ذکر بالجہر کا اس لئے حکم دیتا ہے کہ مرید کے دل کے اندر جو غوغا طر و وساوس شیطانی گھر گئے ہوئے ہیں وہ دور ہو جائیں۔

پَا الْعَدْوِ وَالْأَصَالِ صبح اور شام میں ذکر کے متعلق ہے یعنی ان دونوں وقتوں میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو۔ غدو سے صبح کی گھڑیاں اور اصال سے شام کے اوقات مراد ہیں۔ اللہ غدوہ کی جمع ہے یعنی صبح کی نماز سے طلوع شمس کا درمیانہ وقت اور اصال اہیل کی جمع ہے یعنی بعد العصر الی المغرب کا نام ہے۔ اور الضحیٰ والعشیۃ یعنی وقت صلوٰۃ المغرب الی العشاء۔

سوال ان دونوں وقتوں کو ذکر سے کیوں مخصوص کیا گیا ہے؟

جواب ان دونوں وقتوں میں عالم کے حالات کے تغیر میں عجیب کیفیت ہوتی ہے وہ دلالت کرتی ہے کہ ان کا موثر حقیقی وہی ایک معبود ہے جو حکمت باہرہ اور قدرت قاسرہ کا مالک ہے پھر جو بھی ان تغیرات کا مشاہدہ کرے اس پر لازم ہے کہ تقرب و ابتهال سے اسے یاد کرے اور خوف لکھے کہ کہیں اس کا حال بھی کسی بُرائی کی طرف نہ بدل جائے۔

سوال اگر اس سے دن رات مراد ہیں تو پھر ان کی دونوں طرفوں پر اکتفا کیا گیا ہے؟
جواب تاکہ اشارہ ہو جائے کہ بندہ کو چاہیے کہ حسب امکان اللہ تعالیٰ کا ذکر زبان مبارک پر لائے تو اس کے معانی
 دل کے سامنے لائے کیونکہ ذکر فی نفسہ کا حقیقی منشا یہی ہے کہ ذکر کرنے والا ذکر کے معانی کا عارف ہو اس کے بعد فرماں
 ہوا کہ دل سے اللہ تعالیٰ کے جلال اور اس کی کبریائی کو نہ بھلائے۔ اُسے غفلت کہتے ہیں اور غفلت سے اقبال کا حکم فرمایا
 گیا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمہیں ایسے عمل کی خبر نہ دوں جو تمہارے لئے
 بہتر اور کفار کے اُس جہاد سے بھی افضل ہو کہ ان کے مقابلہ میں جا کر تم ان کی گردن اڑاؤ اور
 وہ تمہاری۔ سنیہ عرض کی ضرورت بتائیے آپ نے فرمایا وہ ذکر اللہ تعالیٰ ہے۔

نکٹہ غزوہ اور کلمہ شہادت و دیگر اعمال کا مقصد حصول جنت ہے اور ذکر اللہ تعالیٰ سے خدا تعالیٰ کی ہمیشہ نسیب
 ہوتی ہے اور یہ بھی ہمیشہ یعنی اپنے قرین کو اپنا مشاہدہ کرتا ہے۔ اسی سے واضح ہوا کہ ذکر کرنے والا
 حق کا مشاہدہ کرتا ہے اور شہود حق حصول جنت سے افضل ہے یہی وجہ ہے کہ رویت حق حصول جنت کے بعد ہوگا اور
 مکمل ترین نعمت ویدرا الہی ہے باقی سب ہیچ۔

حقیقی ذکر کیا ہے حقیقی ذکر یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کا ذکر زبان پر جاری ہو تو اس کے قلب اور رُوح حاضر ہوں
 اسی طرح جمیع اعضاء و قوای پہاں تک کہ ذکر کے وقت بندہ بالکل اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو اور
 توجہ بھی ایسی کہ دل کے خطرات اور نفس کے غلط خیالات بالکل مٹ جائیں۔ ایسے ذکر پر مداومت کرنے سے زبانی ذکر سے
 قلبی ذکر نصیب ہوگا۔ اسی طرح ترقی کرتا ہوا اس کے تمام پردے اٹھ جائیں گے اور وہ بنا حجاب تجلیات حق سے سرشار
 ہوگا۔ اس مرتبہ کے حصول کے بعد نورانیت نصیب ہوتی ہے بلکہ اُس کے دل کی زمین سب کی سب چمک اٹھے گی پھر اسے
 صفائی و اسمائے پھر ذاتیہ حاصل ہوں گے۔ جن کی برکت سے بندہ فانی فی اللہ و باقی باللہ ہو جائے گا اس وقت
 ذات حق خود ذاکر ہوگی اور خود بندہ مذکور جیسا کہ اس کے شان کے لائق ہے لیکن یہ مقام منہیانہ ہے کہ دوئی
 دُور کرنے اور حقیقت احدیت کے منکشف ہونے پر یہ مرتبہ نصیب ہوتا ہے (مشرح الفضل لدواؤ القیصری فی الکلمۃ
 الیونسیہ) ۷

چوں تجلی کرد اوصاف قدیم

پس بسوزد وصف حادث را لگیم

ترجمہ: جب اوصاف قدیم کا جلوہ ہوتا ہے تو حادث وصف کی کبل جل جاتی ہے۔

لنسخ روحانی جو بھی اللہ تعالیٰ کے کسی اسم کے ذکر کی مداومت کرتا ہے تو اس کے رُوح اور اس اسم الہی کے درمیان

نفس اللہ تعالیٰ و کرم اتنی مناسبت حاصل ہوگی کہ اس کا اس اسم سے شغل ملے ہے۔ جس قدر اس اسم پاک سے شغل بڑھتا جائے
 گا اسی قدر مناسبت اور کمال میں اضافہ ہوتا جائے گا۔ اس مناسبت کی مختلف حدود ہیں۔ جو ہوں بندہ ان حدود
 تک پہنچتا ہے جو ہوں فتوحات مجانب اللہ تعالیٰ مع جود و عطا بندے کو مسمیٰ سے مناسبت نصیب ہوتی ہیں۔ لیکن یہ
 کہ جس قدر اس بندے کے اندر کمال اور قوت ہوتی ہے اسی مناسبت کی برکت سے بندے کی بشری کثافتوں پر قدری بلکہ
 کا غلبہ شروع ہو جاتا ہے اس وجہ سے وہ بندہ عالم قدس کے اندر قدم رکھتا ہے پھر اس عالم کی ترقی بشری کثافتوں کے مٹنے
 کے مطابق ہوتی ہے جس قدر بشری کثافتیں فنا ہوتی جائیں گی اسی قدر عالم قدس میں ترقی ہوگی۔ پھر اس اسم کے مرتبہ سے اللہ
 تعالیٰ اس بندے کو ملوہ دکھاتا ہے لیکن اسی قدر کہ جس قدر بندے کو اسم سے مناسبت ہوتی ہے اور اسی قدر استعداد
 اور اسی قدر اسے علوم و معارف اسرار الہیہ و کونہ نصیب ہوتے ہیں لیکن وقت کا تقاضا اور اس کے ظرف اور اس کی قابلیت
 طحونہ خاطر ضرور ہوتی ہے اس کے بعد اس بندے کو وہ علوم و معارف و اسرار حاصل ہوتے ہیں جو اس سے قبل اسے
 نصیب نہیں تھے بلکہ اس سے قبل وہ اپنے اندر جبل اور غفلت محسوس کرتا تھا۔ رکذانی حواسی تفسیر الفا تحہ محضہ پیشینا
 الایمل قدس سرہ

قاعدہ صوفیانہ جو کسی درد کا عامل نہیں اسے واردات سے محرومی ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ صوفی اپنے درد کا پابند نہ ہوتا
 ہے کیونکہ جس سے محض اور صحت اور جوانی میں کوئی درد قضا ہو جائے تو سمجھو کہ وہ محروم اور اللہ تعالیٰ

نہ ہم نے ایک فقیر معروف بہ بنی فقیر مرحوم سے اس نسخہ کا مشاہدہ کیا۔ جبکہ وہ ہر وقت اللہ الصمد پر ٹھکا کرتے اور حالت یتیمی کو دنیا
 اور باقیہ سے بے نیاز تھے زمانہ طالب علمی میں فقیر نے ان کی زیارت کی پھر وہ مدینہ طیبہ چلے گئے اور وہاں ان کا وصال ہوا واللہ اعلم بالصالحات
 ملے حدود کے کئی اقسام اور ان کے الگ الگ نام ہیں اور تاثیرات بھی مختلف مثلاً زکوٰۃ۔ نصاب۔ قفل۔ دور۔ دور مدد وغیرہ
 وغیرہ اور ان کی تعداد قرأت کا اصول یہ ہے کہ جس اسم حسی کا وظیفہ کرنا ہو اس کے اعداد بحرف الجبر قدی نکال کر اس کے حروف
 کے شمار سے ضرب دی جائے تو یہ پہلے مرتبہ و تاثیر کا تعین ہوگا اور اگر اسی شمار حروف پر پھر ضرب دی جائے تو دوسرا تعین پھر
 ضرب دی جائے تو تیسرا۔ ملے ہذا القیاس اور اسی سے قوت و تاثیر بھی بڑھتی جاتی ہے۔ مثلاً صمد کے تین حروف ہیں اور اعداد
 ص۔ م۔ اور وال کے ۴ کل مجموعہ ۱۳۴ ہوا۔ اس کو ۳ سے ضرب دیتے ملتے ہیں چنانچہ پہلا تعین ۴۰۲ ہوگا اور دوسرا ۴۰۲ کو پھر ۳
 سے ضرب دیتے ۱۲۰۶ پھر ضرب دیں تو ۳۶۱۸ اسی طرح حسب ضرورت ہوتا جائے گا (اگر زیادہ تفصیل مطلوب ہو تو علم جفر کی
 کتب ملاحظہ ہوں (گلشن)۔

ملے یہ وہ مراتب ہیں جو اولیاء کرام کو حاصل ہوتے ہیں۔ جن کا وہابیہ دیوبندیہ کو انکار ہے اسی وجہ سے وہ تفسیر
 روح البیان کو نہیں مانتے۔ ۱۲ فافہم۔

سے بیدار و رسوا شدہ انسان ہے مگر بیماری سفر، بڑھاپا موت مستثنیٰ ہیں کہ ان اوقات میں اگر قضا ہو جائیں تو کوئی حرج نہیں لیکن حق الامکان انہیں ادا کرنے کی ہمت کرے۔

سبق جو کسی ورد کا حامل ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اس پر مداومت کرے۔ اگر کسی مجبوری سے فوت ہو جائے تو اس کی قضا کرے یعنی اس کو پورا کرے اگرچہ ہفتہ کے بعد بھی۔ یہاں وجہ ہے کہ صوفیہ کو کرامت بعد قضا ہونے تو بھی اس کی قضا پوری کرتے ہیں اگرچہ تہجد فرائض میں سے نہیں۔

نکتہ اس میں راز یہ ہے کہ اولاد ہوں یا کوئی اور اعمال صالحہ ان کی ادائیگی صفات باطنیہ کو علاوہ قلب کے دفن کر کے اٹھائے جاتے ہیں پھر احوال اعمال سے اُس کے آثار مرتب نہیں ہوتے بلکہ عسوی تک بھی نہیں پڑتا البتہ اُن کے آثار کا ترتیب مجموعہ اعمال سے ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ جب عمل اول کا اثر ہوا تو اس کے بعد ثانی و ثالث سے اثر پڑے گا۔ لیکن جب وہ راستہ میں منقطع ہو گیا تو پچھلے آثار بھی مٹ جاتے ہیں (جیسے کھیت میں پانی مسلسل چلے نہ پہنچتا ہے ورنہ راستہ میں گم ہو کر کھیت خشک رہ جاتا ہے۔

حدیث شریف میں بھی ہے: "اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب ترین اعمال وہ ہیں جن پر مداومت ہو۔

نکتہ مداومت پر اعمال میں ایک راز بھی ہے کہ نفس اس عمل کا عادی بن جاتا ہے اس سبب سے وہ اس عمل کی ادائیگی کی طرف راغب ہو کر متوجہ الی اللہ ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے اولیاء کرام صوفیاء عظام جیسے ترک فرائض کو برا سمجھتے ہیں ایسے ہی مستجاب یعنی اوراد وغیرہ کے ترک کو برا محسوس فرماتے ہیں۔

وہابیوں دیوبندیوں کی تردید اولیاء کرام کے اوراد و وظائف کی تحقیر صرف جاہل ہی کرتے ہیں (جیسے ہمارے دور میں وہابیوں دیوبندیوں کی عادت ہے کہ اولیاء کرام کے ہر ورد و وظیفہ کی تحقیر کرتے ہیں وہ اس لئے کہ در حقوق ربانیت سے ہے اور اس طرح سے نفس تابع حق ہوتا ہے اور ایسے طریقے سے بندہ مولیٰ سے مل سکتا ہے۔

مسئلہ بہشت کے درجات حسب معمولات نصیب ہوں گے۔

حدیث قدسی اللہ تعالیٰ قیامت میں اپنے بندوں سے فرمائے گا کہ بہشت میں میری رحمت سے داخل ہو جاؤ اور اُس کے مراتب اپنے اعمال کے مطابقت حاصل کرو۔

نکتہ ورد کی پابندی سے مراتب و درجات کا اثر نصیب ہوں گے جس سے جتنے اوراد و وظائف نافذ ہو جائیں گے۔ اتنا قدر اُس کے مراتب و درجات کم ہوں گے اس لئے بہشت کے ثواب کا ترتیب انہی اعمال یعنی اوراد و وظائف پر تھا۔ لیکن یہ نکتہ وہ سمجھتے ہیں جنہیں عقل و دانش سے کچھ حقد نصیب ہے جو عقل و دانش سے محروم ہیں وہ ان اُس پر اعتراض کرتے ہیں (کہ لو ہابنہ و ہم قوم جاہلون)۔

اور ایسے لوگ محروم بھی ہوں گے اس لئے کہ جب نفس ولع ہو کہ یہ کام کروں تو مجھے ثواب ملے گا۔ ایسے سے نفس کو متوقف کیا جائے کہ ایسے اوراد و وظائف لایق دیا دعوت نہ دے جیسے دہلی دیوبندی کہہ دیتے ہیں۔ وہ عمل سے رہ جاتے گا اس وجہ سے اُسے وہ مراتب بھی نصیب نہیں ہوں گے۔

نکتہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے ذکر الہی کے نفسے خوش ہوتا ہے بلکہ اُس کا اس سے ملا لیتا ہے اور یہ حق عبودیت بھی ہے اگرچہ اس میں بندہ ذکر کرے اپنے غرض کا طالب ہوتا ہے اور وہ غلطی ہے بین ثواب سے وہ بھی نہیں ہوتا اور حقیقی ذکر یہی ہے کہ وہ صرف اس کی رضا ہوئی ہو اس کا ذکر کرے۔ غور کیجئے کہ وہ مطلوب جو کہ صرف ذکر کا طالب ہے یہ عہدہ کچھ معمولی نہیں کہ مطلوب ہو کہ طالب ہے۔ ہمارے بندے کو ذکر و فکر غرض اور اور دو وظائف میں دلچسپی ضروری ہے اس لئے بزرگوں کا فرمان ہے کہ سالک کو طالب الاستقامت ہونا چاہیے نہ کہ طالب الخوض و التجرؤ تھیند کر امت سے خوش ہو کر اسی کا طالب ہوتا ہے اور مولیٰ کریم بندے سے استقامت کا مطالبہ کرتا ہے اپنے بندہ خود الصاف کرے کہ مطالبہ حق کا اور اگر ضروری ہے یا نفس کا۔ حضرت غلام قدس سرہ نے فرمایا ہے:

صحبت حور سخاوت کہ بود عین قلیہ

با خیال نگاہ بادگرے پروازم

ترجمہ: حور کی صحبت چاہوں یہ تو مہذب اہرم و تقویٰ ہے مجھے تو صرف آپ کا خیال کافی ہے کس دوسرے کے قطعاً میں میں مشغول ہونا ہی نہیں چاہتا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجسیم میں ہے کہ **ذَا ذُكْرِ رَبِّكَ** یعنی اپنے رب کریم کو افعال و اخلاق و ذات سے یہ تیر **رَبِّكَ تَعْلَمُ** اپنے نفس میں یا بیخود کہ اپنے نفس کے افعال اُن امور سے تبدیل کر دے جن نے نے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اسی طرح اپنے اخلاق خداوندی کے مطابق نہ ڈال اور اپنی ذات کو ذات حق میں فنا کرے جیسا کہ حدیث قدسی میں ہے کہ بندہ جب مجھے اپنے دل میں یا کرتا ہے تو میں بھی اُسے اپنی ذات میں یا کرتا ہوں یہی راز ہے فا ذکر فی **أَذْكَرُ لَعْنُومِ**۔ پروانے کو دیکھنے کہ جب وہ اپنے آپ کو شعاع میں فنا کر دیتا ہے تو شعاع بھی اپنی فنایت تک اس کی یاد میں آتا ہے نہ رہتی ہے۔ یہ صرف سجدے کے لئے مثال دی گئی ہے ورنہ چرچائیت خاک را عالم پاک۔ **لَقَدْ كَرَّمْنَا وَحْيَ مُحَمَّدٍ وَكَرَّمْنَا الْإِسْلَامَ** یعنی نہایت مجرور و زاری سے اور وہ تکلم سے بہت ابتدائی ذکر کا طریقہ یہی ہے کہ سالک اپنے نفس کے افعال کو نشہ لیتے کے اعمال میں ڈھالنے کی کوشش کرے۔ اگر اس طرح سے ظاہری طور تکلیف ہوگی لیکن اس کا انجام بہت ہوگا۔ اس درمیانہ درجہ ہے کہ بندہ اپنے اخلاق اخلاقی خداوندی کے مطابق بنائے۔ لیکن آداب طریقت کے پیش نظر لیکن یہ طریقہ پرشیدہ اور اُس کے اثرات باطن پر پڑیں گے اس کا انتہائی درجہ یہ ہے کہ ہر اُن رتبہ تک سے فانی فی اللہ اور باقی باللہ ہو جائے اور اسے نہایت پرانے کی اجازت بھی نہیں ہے اس لئے حضور نبی السلام نے فرمایا کہ **اَفْتَا سِرِّ الرَّبِّ حَقِّهٖ كَفَرٌ سِرِّ رَافِئِ**

(۲) سورہ ص میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک سجدہ واجب ہے دوسرے آئمہ کے نزدیک واجب نہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سورہ ص میں آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کیا تھا۔ دوسرے آئمہ نے عقلی دلیل پیش کی ہے وہ یہ کہ یہاں پر رکوع کا ذکر ہے سجدہ کا نہیں فلا سجدہ واجب نہیں (فالحق عندنا بمنعہ والحق الا ان یتبع بہ)۔

سورہ فصلت میں سجدہ تلاوت اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاءُ لِّلْعَبْدِ وَنُ پر ہے یہی قول سیدنا علی اکرم اللہ وجہہ فائدہ الحکیم کا ہے اس قول کو امام شافعی رضی اللہ عنہ نے لیا ہے اور حضرت عمر وابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ آیت لَآ اِيسَاءُ لِّمُؤْمِنٍ پر ہے ہم احناف نے اس قول پر عمل کیا ہے اس لئے یہ آیت مذکورہ آیت کے بعد ہے اور اس پر عمل کرنے سے اول پر بھی عمل ہو جاتا ہے اس لئے کہ تاخیر سجدہ بالاتفاق جائز ہے لیکن تقدیم جائز ہے۔

مسئلہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تلاوت کرنے اور قرأت کرنے والے ہر دونوں پر سجدہ واجب ہے نمازیں ہو یا غار از نماز۔ اگر اسی وقت فوت ہو جائے تو اس کی قضا لازم ہے اور دیگر آئمہ کے نزدیک سجدہ تلاوت سنت ہے واجب نہیں اس لئے ان کے نزدیک اگر سجدہ فوت ہو جائے تو اس کی قضا بھی نہیں۔

مسئلہ تلاوت کے وقت فوراً سجدہ کرنا چاہیے بلا وجہ تاخیر مکروہ ہے۔
مسئلہ سجدہ میں تلاوت کے وقت کھڑا ہو کر تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں جا کر نماز کی طرح تین تسبیح یعنی سبحان ربی الاعلیٰ بڑھ کر تکبیر کہتا ہوا کھڑا ہو جائے پورا کھڑا ہونے کے بعد پھر بیٹھ کر تلاوت شروع کرے یہ طریقہ مستحب ہے اس لئے کہ سجدہ کی ہیئت مذکور مکمل ترین صورت سمجھی جاتی ہے۔

فائدہ نماز کی تسبیح سبحان ربی الاعلیٰ سجدہ تلاوت میں پڑھنا مستحب ہے یہی امر ہے۔

مسئلہ بعض فقہائے کہا ہے کہ تسبیح کے بجائے سجدہ میں کہے خضعت الرحمن فاعترفی یا رحمن۔ تجھے بخش دے۔
فائدہ بعض فقہائے کہا کہ یہ دعا پڑھے یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی دینک وطاعتک اے قلوب کو بدلتے والے میرے قلب کو اپنے دین اور اپنی اطاعت پر ثابت قدم رکھ۔ صاحب الاسرار الحمید کے نزدیک یہی قول مختار ہے (جہو کا قول اول صحیح اور قابل عمل اور مفتی بہ ہے۔

فائدہ بعض نے کہا کہ صاحب الاسرار الحمید یہ کو دعا مذکور اس لئے پسندیدہ کہ انہیں بالقول غیبی نے اسی طرح سکھایا لیکن یہ صرف انہی تک محدود ہے گا) شرفاً دوسروں کے لئے حجت نہ ہوگا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ سجدہ تلاوت میں یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ سجد وجہی للذی خلقہ وصورہ فاحسن الخالقین۔

اللہم اکتب لی لہا عندک اجرًا وضع عتی بہا وزرًا واجعلہا لی عندک ذخیرًا وقلعہا

کما تقبلت من عبد داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

مرفاۃؒ گاہ کا عمل تھا۔ دائمی نہیں تھا کئی اس طرح کرے تو وہاں لیکن عوام کے لئے طریقہ اولیٰ موزوں جو
بھی احادیث سے ثابت ہے۔

ابن خزالدین رومی نے مختلف سجدوں کے لئے مختلف الفاظ لکھے ہیں وہ یہ کہ اگر سجدہ سبحان کی آیت پڑھی ہے
قائدؒ تو اس وقت سلطان الساجدین کے وہ کلمات پڑھے جسے حق سبحانہ و تعالیٰ نے بیان فرمائے ہیں وہ یہ ہیں،
سبحان ربنا ان کان وعد ربنا مفعولا " اگر آیت تنزیل یا اعراف کی آیت ہذا پڑھی ہے تو کہے اللھم
اجعلنی من الساجدین لوجھک المسبحین بحمدک واعوذ بک من المستکبرین عن امرک
اگر اس سجدہ کی آیت پڑھی ہے تو یہ دعا پڑھے اللھم اجعلنی من عبادک المنعم علیہم المہدیین
الساجدین الباکین عند تلاقک کتابک۔ اگر سورہ نجم کی آیت سجدہ پڑھی ہے تو یہ دعا پڑھے اللھم
اجعلنی من الباکین الباکین الخاشعین لک اسی طرح باقی آیات سجدہ تلاوت میں۔

فائدہؒ مولانا مخی چلی رحمتہ تعالیٰ نے کوئی دعائیں نقل نہیں کیں بلکہ فرمایا ہے کہ سب کے لئے وہی تسبیح کافی
ہے جو نمازیں پڑھی جاتی ہے یعنی سبحان ربی الاعلیٰ اس لئے کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی کلمہ
اللہ تعالیٰ کے باب محبوب نہیں اور کسی کلمہ کے لئے روایات تو یہ ملتی ہیں۔

مسئلہؒ تلاوت کرنے والے کے ساتھ سننے والے کو سجدہ کرنا مستحب ہے اور تلاوت کرنے والے سے پہلے سر
سجدہ سے نہ اٹھائے۔ کیونکہ وہ اس کے لئے بمنزلہ امام کے ہے۔

مسئلہؒ مطلق سجدہ تلاوت ضروری ہے تعین ضروری نہیں مثلاً کسی شخص پر متعدد آیات تلاوت کے سجدات واجب
ہیں تو قضا کے وقت متعدد سجدے کرے تو ہر سجدہ میں یہی نیت ہو کہ میں سجدہ تلاوت ادا کر رہا ہوں۔
اس کے لئے ضروری نہیں کہ یہ سجدہ فلاں آیت کے لئے ہے اور یہ سجدہ فلاں آیت کے لئے۔

مسئلہؒ تلاوت کرنے والے کے مستحب ہے کہ آیت سجدہ آہستہ کر کے پڑھے۔ یہ اس وقت ہے جب سامع تلاوت
کلمہ قرآن کے سنتے نہیں دوسرے کام میں مشغول ہے یا اس نے سجدہ کرنے کی تیاری نہیں کی مثلاً اسے وضو
نہیں وہ اس لئے کہ تلاوت کرنے والے نے اگر سامع کو ایسی حالت میں پایا ہے کہ سجدہ تلاوت نہیں کر سکتا تو اسے وجہاً
نہایت ڈال رہا ہے اور دوسرے کو گناہ میں مبتلا کرنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہؒ اگر سامع آیت سجدہ کی تیاری کئے ہوئے ہے تو پھر جہر سے پڑھے تو مستحب ہے تاکہ سامع کو عبادت کی
تذقیب ہو اور سجدہ کرنے کے دوہرا ثواب حاصل ہو۔

نکتہؒ امام خبازی نے شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ جب حضور علیہ السلام کا اسم گرامی مذکور ہو تو درود مثلاً لیت پڑھنا

مستحب ہے لیکن آیتہ سجدہ کی تلاوت کے وقت فوراً سجدہ ضروری نہیں۔ بلکہ اگر ایک مجلس میں بار بار وہی آیت مذکور ہو تو صرف ایک سجدہ کافی ہے بخلاف حضور علیہ السلام کے اسم گرامی کے ذکر کے کہ اس میں ہر بار وہی آیت پڑھنا چاہیے اس کی وجہ یہ ہے کہ سجدہ عبادت خداوندی ہے اسے کسی شے کی محتاجی نہیں نہ بلندی درجات کی نہ حصول ثواب کی لیکن مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بلندی درجات و رفع مراتب کی ضرورت ہے اس لئے وہ بار بار وہی شریف پڑھنا ضروری ہوگا۔ (غیر اپنے حبیب علیہ السلام کی شان اقدس کا اظہار بھی ہے کہ ہر بار نام لینے پر امتی کو لازم ہے کہ نبی شفیق پر ہدیہ صلوات و سلام پیش کرے۔

فائدہ حضرت ابن العزلی قدس سرہ نے فرمایا کہ بنی آدم کے کسی عمل سے شیطان کو اتنا تکلیف نہیں پہنچتا اس کے صلوات سے اسے دکھ اور درد پہنچتا ہے اس لئے بنی آدم کے لئے ضروری ہے کہ لمبے لمبے اور کثیر اعداد سجدے کرے تاکہ شیطان کو زیادہ سے زیادہ دکھ اور درد پہنچے۔

نکستہ نماز کے ہر ایک رکن میں انسان کو ابلیس بہکانے کی جدوجہد کرتا ہے لیکن سجدہ کی حالت میں انسان کو کچھ نہیں کہہ سکتا۔ اس لئے کہ انسان کے سجدہ کے وقت شیطان اپنی غلطی کی سوچ میں لگ جاتا ہے غلغلہ ہو کر اسے اپنی پڑھائی ہے اس وجہ سے انسان اس کی شرارت سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

شیطان کی دھار حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب ابن آدم سجدہ پڑھ کر سجدہ کرتا ہے تو شیطان تنہائی میں جا کر روتا ہوا کہتا ہے "ہائے افسوس کہ بنی آدم سجدہ کے لئے مامور ہو گیا وہ سجدہ کر کے بہشت میں جائے گا اور مجھے بھی سجدہ کا حکم ہوا تھا لیکن شومی قسمت کہ میں نے انکار کر دیا جس سے مجھے جہنم نصیب ہو گئی۔"

سوال نمازی کو سجدہ میں بھی خیالات تو گذرتے ہیں پھر تمہارا یہ کلیہ کس کام کا کہ بحالت سجدہ شیطان کی شرارت سے انسان محفوظ ہوتا ہے۔

جواب جب نمازی سجدہ سے سر اٹھاتا ہے تو شیطان کا غم دامن ہٹ جاتا ہے جس سے وہ پھر نمازی کو بہکانے لگ جاتا ہے۔ (۱) امام محمد بن العزلی قدس سرہ کی یہ تقریر اس کی کتاب روح القدس سے لی گئی ہے۔

فائدہ صاحب روح البیان فرماتے ہیں کہ اس میں اشارہ ہے کہ شیطان نے ازراۃ بکسر سجدہ سے انکار کیا تو جو بھی اسی کی طرح بوجہ بکسر سجدہ کا انکار کرتا ہے جیسے کفار کی ملوث تھی تو ایسے لوگ اپنے تمام احوال میں شیطان کے ساتھی ہیں اور جو شخص متواضع ہو کر سجدہ کرتا ہے جیسے کہ مؤمنین کا شیوہ ہے تو اس حالت میں اس سے شیطان دور بھاگ جاتا ہے۔ جمیع احوال میں نہیں ہاں اگر تزکیۂ نفس ہو تو پھر نہ صرف جمیع احوال میں بلکہ اُسے غفلت بند میں بنا دیا جاتا ہے۔

① زینت تو بس کمر بندگی
تاج تو در سجدہ سرا فکندگی

② شرم تو بادا کہ بالاؤلیست
سجدۂ طاعت بروش ہرچہ بہت

③ تو کنی از سجدہ اوسہ کشی
ہر کہ ازین شیوہ قدم در کشی

ترجمہ ① تیری زینت بس یہی ہے کہ تیری کمر بندگی میں جھکی رہے تیرا تاج سر سجدہ میں رکھنے میں ہے۔

② تجھے شرم ہو کہ بندی دلپس سجدہ طاعت میں ہے کہ بندی ہوگی سجدہ کہنے سے (پتی نہ کہنے سے)

③ تو اس کے سجدہ سے سر کشی کرتا ہے بہتر ہے کہ تو اس گندی عادت سے باز آجا۔

فائدہ شیخ الاسلام رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس سر میں سجدہ کی غور نہ ہو تو وہ سر نہیں بلکہ ہانڈی ہے۔ اور جس ہاتھ میں جوڑ
سنا کی عادت نہیں وہ ہاتھ نہیں بلکہ چھپ ہے۔ کسی نے کیا خوب فرمایا یہ
شرف نفس بچو داست و کرامت بسجود

ہر کہ ایلا ہر دو ندارد عذرش بہ زو جود

ترجمہ: نفس کی شرافت سخاوت سے اور اس کی کرامت سجود سے ہے جس میں یہ دونوں نہ ہوں کامرنا جیل سے
بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات پنجیہ میں ہے اِنَّ الَّذِیْنَ عِنْدَ رَبِّكَ یعنی وہ لوگ جو اپنے افعال و اخلاق بلکہ
اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ کے ادا مروا اخلاق اور اُس کی ذات میں فنا کر کے اپنی انانیت سے مٹ
چکے ہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں فانی فی اللہ ہو کر باقی باللہ ہو گئے لَا یَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَةِ رَبِّہِ وہ اللہ
تعالیٰ کی عبادت سے اس لئے تکبر نہیں کرتے کہ بجز ان کی عبادت میں شامل تھا لیکن انہوں نے اپنی تمام عادات کو مٹا کر
اللہ تعالیٰ کی ذات میں محو ہو گئے اب اُن میں تکبر کا تقصیر ہی نہیں ہو سکتا اور تکبر کریں بھی کیسے جبکہ انہوں نے اپنے
افعال اللہ تعالیٰ کے ادا مروا میں فنا کر دیئے اب تو انہیں سوائے عبادت کے اور کچھ ہے ہی نہیں اس لئے اب اُن کے
اعمال قائم بالعبادۃ ہیں ان سے کسی فعل کا صدور اس وقت ہے جبکہ وہ فانی فی اللہ اور باقی باللہ نہ ہوں مگر

(باقی صفحہ ۲۸۱ پر)

۷ میں نے کہا ہر ایک سر جھکتا ہے کیوں در پر تیرے

حق نے کہا وہ سر نہیں جس میں نہیں سودا مرا۔

(اعلیٰ حضرت بریلوی)

سورة انفال

سُورَةُ الْاِنْفَالِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ آيَةً وَعَشَرَ سُرُورًا عَاقِبَتْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ

وُجِهُتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمُ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَ

عَلَىٰ رِبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا

رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ

عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ

بَيْتِكَ بِالْحَقِّ مَوَازِينَ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لِكَرْهُونَ ۝

يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى

الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَإِذَا أَعِدُّكَ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ

أَنَّهُمَا لَكُمْ وَلَوْ دُونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ

أَن يَخُجَّ الْحَقُّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۝ لِيُخْجِيَ

الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۝ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ

رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ

کبھی میلان وغیرہ کے معنی میں آتا ہے تو بھی متعدی بدو مفعول ہوتا ہے جیسے مثال مذکور میں ہے
قائدہ انفل بمعنی الزیادۃ۔

سوال یہ غنیمت کے معنی میں کیوں مستعمل ہوتا ہے ؟

جواب جہاد کا اصل مقصد اخروی اجر و ثواب ہے لیکن اسے دنیا میں جہاد کی وجہ سے مال غنیمت ملتا ہے
 گویا یہی زائد شے اسے ملے گی اس لئے کہ جہاد کا اصل مقصد مال غنیمت نہیں۔

جواب چوتھی یہ غنیمت صرف اس امت کو نصیب ہوئی ورنہ سابقہ امتیں غنیمتوں سے محروم تھیں بلکہ آسمانوں سے
 آگ آکر ان کی غنیمتوں کو کھا جاتی۔ تاہم اس امت کی خصوصیت کے پیش نظر مال غنیمت کو نفل سے تعبیر کیا گیا۔

فائدہ فرائض کے ماسوا باقی دیگر نمازوں کو نفل کہا جاتا ہے۔ اولاد کی اولاد کو بھی نفل سے تعبیر کرتے ہیں اسی طرح
 جہاں خطرہ ہو امام اعلان فرما دے کہ جو اسے سر کرے گا اسے اتنا انعام ملے گا۔ اس انعام کو بھی نفل کہا جاتا
 گا اس لئے اسے وہ حصص مال غنیمت سے ایک زائد حصہ ملے گا۔

شان نزول مروی ہے کہ بدر کی جنگ سے مال غنیمت کے متعلق اہل اسلام کا اختلاف ہوا کہ اسے کس طرح تقسیم
 کیا جائے گا اور کہاں خرچ ہوگا اور کن کن لوگوں کو دیا جائے گا اس کی توثیق مہاجرین کے سپرد ہوئی
 یا انصار یا سب اس کے متولی ہیں ان کے اختلاف کو دور کرنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔

(بقیہ صفحہ ۲۸۲)

اب تو وہ کافی فی اللہ و باقی باللہ ہیں۔ وَیَسِّرُ لَکُمُ الْوُجُوهَ وَیَسِّرُ لَکُمُ الْوُجُوهَ وَیَسِّرُ لَکُمُ الْوُجُوهَ
 اور ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ نہیں اور نہ بندہ اللہ تعالیٰ ہے بلکہ وہ ذات تو وہی ہے جو ازل میں تھی جبکہ
 کوئی شے نہ تھی وَکَمَا یَسْجُدُ زَکَرِیَّا اس کے لئے وہ ازل و ابد سے وجود و عدم میں سجدہ کرتے ہیں یعنی ازل
 سے عدم میں اس کے لئے فرمانبردار اور تابع احکام اور اس کے تصرفات اعدام و ایجاد و ابقاء کی قدرت کے جمیع حکام
 کے سامنے سر تسلیم خم کرنے والے ہیں۔

فراغت صاحب روح البیان صاحب روح البیان قدس سرہ نے سورہ اعراف کی جمیع آیات کی تفسیر و
 تاویل سے عشر اول صفر المظفر لہ البیان میں فراغت پائی اور فقیر قادری
 ابو الصالح محمد فیض احمد ایوبی رضوی عفر لہ کو اس سورہ اعراف کی تفسیر کے ترجمہ سے ۱۴ جمادی الآخر ۱۳۹۵ھ بروز
 جمعہ المبارک قبل سلوۃ الجمعہ فراغت نصیب ہوئی۔

وَمَا تَوْفِیقِی إِلَّا بِاللّٰهِ اَعْلٰی الْعَظِیْمِ فَصَلِّی اللّٰهُ تَعَالٰی حَبِیْبِہِ الْکَرِیْمِ الرَّوْفِ
 الرَّحْمٰہُ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہِ الَّذِیْنَ اَقَامُوْا دِیْنِہِ الْقَوِیْمَہُ

قائدہ یَسْئَلُونَكَ كَافِيرٍ غَائِبٍ اصحاب بدر کی طرف لوٹتی ہے۔

سوال اُن کا نام کہیں آیا نہیں تو پھر ضمیر لوثانا کیسا؟

جواب جو مکہ معنی کے اعتبار سے اصحاب بدر متین ہو چکے ہیں اس اعتبار سے (صرحاً) اُن کے ذکر کی ضرورت نہیں اب معنی یہ ہوا کہ غنیمتوں کے بارے میں آپ سے استفاداً پوچھتے ہیں۔

قُلِ اَنْعَمَ اللّٰهُ وَالسُّؤْلُجُ فرمائیے کہ مال غنیمت صرف اللہ تعالیٰ اور اُس کے پیارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہیں ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے جس طرح اس کا حکم ہو اسی طرح اسے تقسیم کرو۔ البتہ اُس کے نائب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس لئے وہ جس طرح چاہیں تقسیم فرمائیں تم اس میں ہائے زنی مت کرو۔

نکتہ حادی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا اسم گرامی محض بزرگ کے طریقہ پر ہی ہے ورنہ غنیمت کی تقسیم اور اس کا مصرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیان فرمائیے گے اس لئے اصل مقصود انہی کا ذکر خیر ہے۔ فَاتَّقُوا اللّٰهَ یَسِ اللّٰہ سے ڈرو۔ وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ اور آپس میں صلح صفائی رکھو۔

حل لغات ① ذات الیٰین ہر وہ احوال جو لوگوں کے مابین کھلا واقع ہوں۔ ② ذات الصدور ہر وہ امور جو دل ہی دل میں ہوں۔

③ ذات الانا ہر وہ شے جو برتن میں ہو از قسم طعام یا پینے کی اشیاء جو تک ہر وہ شے جو برتن وغیرہ میں حلول کر کے اُس کی مصاحبت اختیار کر لیتی ہے اس لئے اس شے کو صاحب محل الشئ و ذرہ کہا جاتا ہے۔ مثلاً اہل عرب کہتے ہیں استغنی فاناک مجھے اس برتن والی شے پلائیے یعنی وہ پانی جو اس برتن میں ہے۔ اب آیت کے جملہ کا مطلب یہ ہوا کہ اپنے جملہ اُمور میں راضی خوشی ہو کر گزارو۔ اللہ تعالیٰ سے تمہیں جتنی عطا کرے وہی عطا کرے۔ انا ہوتما اسی پر خوش رہو اس لئے کہ تمہارے اُوپر اس کا بہت بڑا فضل و کرم ہے۔ دراصل واقعہ یوں ہوا کہ نوجوانوں نے کہا کہ جنگ میں ہم نے جان کی بازی لگائی ہے تو مال غنیمت حاصل ہوا فلہذا اس کے حقدار صرف ہم ہیں اس سے بڑھوں کا کوئی حق نہیں جبکہ غیموں میں عیش و آرام کرتے رہے اسی طرح ان سرداروں کو بھی کچھ نہ ملنا چاہیے جو صرف جھنڈے کے نیچے پھرتے رہے۔

قائدہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت ہمارے حق میں نازل ہوئی جبکہ ہم بدر کی فتح کے بعد مال غنیمت میں جھگڑے اور ایک دوسرے کو سخت سست بھی کہا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے فضل فرمایا کہ جھگڑا

یوں مٹا دیا کہ حکم فرمایا یہ مال صرف میرے پیارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے وہ جیسے اور جس طرح چاہیں تقسیم فرمائیں۔ اس پر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمام مال نوجوانوں اور بڑھوں میں برابر تقسیم فرمایا۔

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ اللَّهُ تَعَالَى اور ان کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کرو جس طرح وہ فرمائیں اُن کے امر و نہی کے سامنے سر تسلیم خم کرو۔ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرًا مَذْكُورًا بِاللَّهِ اُمُور پر عمل کرو اگر تم مؤمن ہو۔

سوال ان کے ایمان کو مذکورہ بالا ہر سہ امور سے کیوں متعلق کیا حالانکہ وہ تو صرف اطاعت اللہ و رسول سے متعلق ہوتا ہے؟

جواب اس سے ایمان کا کمال مراد ہے وہ اس طرح کہ اگرچہ ایمان اطاعت اللہ و رسول کو حق ماننے اور اس کی حقیقت پر عقیدہ رکھنے کا نام۔ لیکن اس کا کمال اعمال صالحہ سے ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ امور مذکورہ بالا پر عمل کرو۔ اگر تم کامل الایمان ہو۔ اس لئے کہ ایمان کا کمال ان ہر سہ امور مذکورہ بالا سے متعلق ہے۔

مسئلہ بار بار سوال کرنے سے مسئول غمگین ہو جاتا ہے اس لئے خواہ مخواہ اور بار بار کے سوالات سے احتراز کیا جائے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے چند امور حرام فرمائے ہیں وہ امور یہ ہیں۔

① حقوق الاہبات (ماؤں کی بے فرمانی)۔

② بچپن کو زندہ درگور کرنا۔

③ مباح شے نہ دینا۔ اور خواہ مخواہ دوسرے سے ہر شے مانگنا۔

④ بلاوجہ زیادہ گفتگو۔

⑤ کثرت سوال

⑥ مال ضائع کرنا۔

شرح حدیث المذکور والدین کی نافرمانی گناہ کبیرہ ہے۔

سوال حدیث میں صرف ماں کا ذکر ہے تم نے باپ کا کیسے بڑھایا؟

جواب ① قاعدہ ہے کہ دو ایسی چیزیں جو لازم و ملزوم ہوں انہیں ایک کے ذکر سے دوسرا خود بخود مذکور ہو جاتا ہے۔ چنانچہ آیت وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَحَقُّ اَنْ يُطَاعَ مِنْ صُلٰتٍ مِّنْ فِرْعٰوْنَ وَهٰمَانَ اُنْ یُّطَاعَ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ میں فرمیدہ واحد لکھا ہے اس سے اس قاعدہ کی تصدیق ہوتی ہے۔

جواب ② جو نعمتوں کے حقوق زائد ہوتے ہیں اس لئے کہ وہ بچے کی خدمت میں زیادہ دیکھ اور تکلیف اٹھاتی ہے اس لئے اہمیت کے طور پر صرف اسی کا ذکر کیا گیا۔ حدیث شریف مذکور میں بچپن کو زندہ درگور کرنے سے دوکا۔

گیا ہے اس لئے کہ اہل جاہلیت کی عادت تھی کہ اگر لڑکا پیدا ہوتا تو اسے زندہ رہنے دیتے۔ اگر لڑکی پیدا ہوتی تو اسے زندہ دفن دیتے اس خیال پر کہ نسل انسانی زیادہ ہوگی تو معاش کا معاملہ تنگ ہو جائے گا (جیسے آج کل ہمارے خدوت پسند اور مغروریت زدہ لوگوں کا خیال ہے) اس وجہ سے خاندانی منصوبہ بندی پر زور دیتے ہیں) اور دوسرا اس خیال سے لڑکیوں کو زندہ درگور کر دیتے کہ وہ بھول نہ کسی کو داماد بنانا پڑے اور اسے تنگ و غار سمجھنے کو اپنی لڑکی کسی کے نکاح میں دیں وغیرہ وغیرہ۔

اور حدیث شریف میں المنہ سے ان امور کی ممانعت ملے ہے کہ جن کی ادائیگی واجب یا مستحب ہے۔ اور احکامات سے وہ امور مراد ہیں جن کا ارتکاب مکروہ یا حرام ہے۔ اس میں بلا وجہ یا قصد ثواب کی گفتگو سے ممانعت کی گئی۔ اس لئے کہ ناجائز گفتگو دل میں قساوت پیدا کرتی ہے۔ حدیث شریف میں کثرت سوال سے بھی روکا گیا ہے۔

قائدہ لوگوں سے دنیوی اموال مانگنے اور لایق سوالات سے ممانعت ہے (کذا قال ابن الملک)۔

حدیث شریف میں مال ضائع کرنے سے بھی فرمائی گئی ہے۔ گناہوں میں مال خرچ کرنا اس میں شامل ہے فضول خرچی کی ممانعت بھی اس سے ثابت ہوئی۔ مثلاً جو لوگ روزمرہ کے اخراجات یا مکانات کی تعمیر یا لباس میں اسی طرح بچھونے وغیرہ اور برتنوں پر سونے چاندی کی طبع سازی اسی طرح تلوار وغیرہ پر سونے چاندی کے کام میں فضول خرچی کرتے ہیں وہ سب اس میں شامل ہیں۔

تفسیر صوفیانہ سے بجز سوالات کے تو آپ نے فرمایا ذرونی ما ترککم فانہ انما ہلک من کان قبلكم بکثرة سوالہم واختلافہم علی انبیاءہم مجھ سے سوال نہ کرو جب تک میں تمہیں خود نہ بتاؤں۔ پہلی امتیں بھی اپنے انبیاء علیہم السلام پر بجز سوالات اور ان سے اختلاف کی وجہ سے برباد ہوئیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے کثرت سوال میں سے ایک یہی سوال **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِنْفَالِ** الم بھی تھا۔ اور ان کا سوال اس ارادہ پر تھی کہ مال غنیمت صرف انہیں حاصل ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی آرزو کے خلاف حکم صادر فرمایا۔ یعنی اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غنیمتوں کے متعلق جس طرح چاہیں کریں۔ تم اے صحابو! اپنے ارادہ پر نہ چلو اور نہ ہی ان پر سوالات کرو بلکہ اپنے دین کی خاطر ان کے سامنے سر تسلیم خم کرو اور دنیوی حرص ترک کر دو تاکہ تمہارے دینی اعمال دنیوی اغراض میں نہ مل جائیں۔ **فَاَتَقُوا اللَّهَ** ماسوائے اللہ کے تعلقات منقطع کرنے پر اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔

وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ اور اپنے گندے نادان اور برے ارادے ترک کر کے اچھے ہو جاؤ یعنی اپنے سے حرص علی الدنیا اور حسد علی الاخوان و دیگر مذموم صفات و درود نہ کر دو تاکہ وہ گندے صفات تمہارے قلوب پر اثر انداز ہو کر تمہارے فرائض ایمان کے لئے حاجب نہ ہوں۔ **وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ** اللہ جل جلالہ اور رسول اکرم صلی اللہ

کے احکام کے سامنے سر جھکا دو ان کے اوامر بجالاؤ اور ان کے نواہی سے بچو۔ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝
اگر تم حقیقی مؤمن ہو۔ تقلیدی مؤمن ہو تو پھر تم جانو۔ مؤمن حقیقی وہ ہے جس نے دل پر اللہ تعالیٰ نے اپنے
قلم عنایت سے خود ایمان کو لکھا اور اپنے مروج خاص سے اُس کی تائید فرمائی۔ ایسا شخص یزید ربانی پر ہوتا ہے۔
مثنوی میں ہے۔

بود گیرے در زمان بایزید

گفت اورا ایک مسلمان سعید

کہ چہ باشد گر تو اسلام آؤی

یا بیانی صد نجات و سروری

گفت ای ایمان اگر ہست اے یزید

آنکہ وارد شیخ عالم بایزید

من ندارم طاقت آں تاب آں

کال فزول آمد ز کوشنشا کے جان

گرچہ در ایمان و دین نامو ختم

لیکن در ایمان او بس مؤمنم

مؤمن ایساں اویم در نہاں

گرچہ مہرم ہست محکم در دہاں

باز ایمان اگر خود ایمان شماس

نے بدان میلتم دے مشتہاست

آنکہ صد میلش سوئے ایمان بود

چوں شمارا دید زان فائز شود

زانکہ نامی بیند و معینش نے

چوں بیانی بامفاہہ گفتے

خلاصہ حکایت مذکور

حضرت بایزید بطنی قدس سرہ کے زمانہ میں ایک کافر کو کسی نے کہا مسلمان ہو گیا۔ اس میں نجات ہے

اُس نے کہا ایمان سے اگر بایزید کا ایمان مراد ہے تو اس پر میرا ایمان ہے اگرچہ میں زبان سے نہیں کہتا لیکن میرا دل مانتا ہے اگر ایمان سے تمہارا ایمان مراد ہے تو اُس سے میرا سلام اس لئے کہ تمہارے حالات دگرگوں ہیں بلکہ تمہارا زبان کو کوئی دیکھے گا تو صد نفرین پڑھے گا۔ اے اللہ میں ان عقیدین سے بنا جو حقائق ایمان سے واقف ہیں اور میں عرفان و احسان کے مراتب سے ہمکنار فرماؤں۔

تفسیر عالمائے اِسْمَا الْمُؤْمِنُوْنَ کامل اور مختص فی الایمان وہ لوگ ہیں الذِّیْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ جِنِّی کے سامنے اللہ کا ذکر ہوتا ہے (تو) وَجَلَتْ قُلُوْبُهُمْ تُوَان کے دل ہیبت جلال اور عظمت مولیٰ لایزال سے ڈر جاتے ہیں۔

فائدہ ایسا خوف اہل کمال کو لازم ہے خواہ وہ ملک مقرب ہو یا نبی مرسل یا مؤمن کامل بخلاف خوف عقاب کے کہ وہ ذکر الہی سے حاصل ہوتا ہے بلکہ گناہ کے ملاحظہ سے یوں بھی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا عقاب گناہگاروں کو سنایا جاتا ہے تاکہ وہ سمجھیں کہ یہ عقاب ہمارے گناہوں کا انتقام ہے اسی طرح جو شخص گناہ کا ارادہ کرے تو اسے کہا جاتا ہے "اتَّقِ اللّٰهَ" اللہ تعالیٰ سے ڈر۔ یہ سن کر وہ گناہ کے انتقام پر عقاب الہی سے ڈرتا ہوا گناہ سے بچ جاتا ہے اسی طرح گناہ کے ارادہ کرنے والے کے سامنے اللہ تعالیٰ کا ذکر آجائے اگرچہ اللہ تعالیٰ کے دیگر صفات و افعال تمہاریہ جاریہ کا ذکر نہ ہو) تو اللہ تعالیٰ کے ذکر کی ہیبت اور اس کے عظیم شان کے تصور سے گناہ سے بچ جاتا ہے۔

فائدہ صوفیانہ دل کے نور سے منور ہونے کی شان یہ ہے کہ وہ نور دل کو رقیق بنائے اور صفات نفس اور اس کے کدورات و عقبات سے اُسے صاف و ستھرا کرے اور اس کی سختی و دُور فرمائے اس کے عکاسات یہ ہے کہ نورانی دل ذکر الہی سے نرم ہو جاتا ہے بلکہ اسے ہر گھڑی شوقِ الہی دامگیر رہتا ہے۔ یہ بتدیوں کے متعلق ہے اور مقہیوں کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ انہیں ذکر الہی سے اطمینان و سکون نصیب ہوتا ہے۔

اسلام میں نئے لوگ شریک ہوئے تو قرآن مجید سن کر روتے آہیں بھرتے۔ گریہ و زاری کرتے۔

حکایت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ابتداء اسلام میں ہماری بھی یہی کیفیت تھی لیکن اب ہمارے دل سخت ہو گئے۔

فائدہ اس سے وہ سختی مراد نہیں جو عام مشہور ہیں بلکہ قیادۂ قلبی سے مراد یہ ہے کہ ہمارے دل اطمینان و سکون کے انتہائی مرتبہ کو پہنچ چکے ہیں اس لئے اب گریہ و زاری ہمارے قلوب کو لاحق نہیں ہوتا۔

وَ اِذَا تَكَلَّمْتَ اَوْ رَجَبٌ پڑھی جاتی ہیں عَلَیْہِمْ اٰیٰتُہُ اُن کے سامنے اللہ تعالیٰ کے آیات یعنی جب وہ قرآن مجید کے اور مواہی اور دیگر مضامین سنتے ہیں کَاَذْہُمْ تُو بڑھا دیتی ہیں اِیْمَانُ اُن کے ایمان اور یقین اور اُن کے نفوس کے اطمینان کو یہ اسناد مجازی ہے یعنی ایمان کو اللہ تعالیٰ بڑھاتا ہے لیکن یہاں آیات کی طرف اشارہ

جائزی ہے یعنی ایمان کو اللہ تعالیٰ بڑھاتا ہے لیکن یہاں آیات کی طرف اسناد ہے اس لئے کہ دلائل اور دلائل
براین کی پختگی اطمینان قلبی و قوتہ یقین میں اضافہ کرتی ہے۔

مسئلہ علامہ تفسیر ان کی اتناخ میں مولانا ابوسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نفس تصدیق زیادہ و
نقصان اور اضافہ کو قبول کرتی ہے تاکہ انبیاء علیہم السلام اور اباب مکاشفات اور عوام امت کے یقین
کے درمیان فرق ظاہر ہو جائے اس لئے حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ نے فرمایا لو کشف الغطاء عادت
یقیناً اگر پردے کھل جائیں تو میرے یقین میں اضافہ ہوتا ہے۔ اسی طرح فرق ہو۔ ان مسائل کے درمیان کہ کسی
کے ثبوت میں صرف ایک دلیل ہوتی ہے اور کسی پر دلائل کثیرہ ہوتے ہیں۔

فائدہ تفسیر کا شفی میں ہے کہ حقائق سہمی میں ہے کہ تلاوت قرآن مجید کی برکت سے دل کے اندر ایک نور یقین پیدا
ہوتا ہے اس کی علامت یہ ہوتی ہے کہ نور یقین سے طاعت الہی کے لئے دل کو شوق ہوتا ہے۔ بحر الحقائق میں لکھا
ہے کہ ایمان حقیقی ایک نور ہے کہ دل کے درپچہ کی وسعت کے مطابق دل میں چمکتا ہے۔ قرآن مجید کی تلاوت
کی برکت سے دل کے درپچہ میں کشادگی پیدا ہوتی ہے بنا بریں نور ایمان اُس پر اُسی وسعت کے مطابق چمکتا ہے
جس کا وجہ سے وہ حضرات جمال الہی میں مستغرق رہتے ہیں۔

عَلَىٰ رَبِّهِمْ اور اپنے اللہ تعالیٰ پر یعنی مالک اور بندوں کا مجملہ امور کا تدبیرہ کندہ یَتَوَكَّلُونَ
توکل کرتے ہیں یعنی اپنے جملہ امور میں اسی کی طرف سپرد کرتے اور صرف اُس سے ڈرتے اور صرف اُسی پر امید
رکھتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے عَلٰی رَبِّهِمْ یَتَوَكَّلُونَ اپنے رب کریم پر توکل کرتے ہیں نہ کہ دنیا
اور اُس کے اہل پر اس لئے کہ جو لوگ نور ایمان سے حق کے جمال و جلال کا مشاہدہ کرتے ہیں تو وہ شہود
حق کے تجربے کناریں غوطہ زن ہو کر کسی کی طرف توجہ نہیں کرتے اور نہ ہی انہیں اس شہود کے استغراق سے فراغت
ملتی ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انہیں جملہ موجودات جلال الہی کے مشاہدہ سے لاشعہ نظر آتے ہیں اس لئے انہیں صرف
اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہوتا ہے نہ اُس کے غیر پر۔

① ہر کہ او در بحر مستغرق شود

فارغ از کشتی و زورق شود

② عرق دریا بجس دریا ندید

غیر دریا ہست بروئے ناپدید

ترجمہ: ① جو دریا میں غرق ہوتا ہے اسے کشتی وغیرہ کی ضرورت نہیں۔

⑤ غرق شدہ دریا کا دریا کے سوا کچھ نہیں دیکھتا سوائے دریا کے اس کے ہر شے ناپید ہے (ظاہر نہیں)

رابطہ اعمال حسنہ جنہیں اعمال نذوب سے تعلق ہے (جیسے خشیہ اور غنہ الہی جو جلال عظمت الہی کے ملاحظہ سے پیدا ہوتا ہے) اسی طرح اخلاص و توکل کا ذکر کیا اب ان افعال جو ارج کا ذکر فرمایا جن پر اعمال قلوب کا دار و مدار ہے جیسے نماز صلوٰۃ وغیرہ اس لئے فرمایا **الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ** وہ جو نماز قائم کرتے ہیں یعنی وضو کر کے اوقات مقررہ پر خشوع و خضوع سے رکوع و سجود کی صحت کا خیال کر کے نماز ادا کرتے ہیں۔ یہ جملہ مرد ہے اس لئے کہ یہ موصول اول کی صفت ہے۔ **وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ** اور بقنا مال و دولت ہم نے انہیں عنایت فرمائی ہے اس سے **يُقِمْوْنَ** اللہ تعالیٰ کی طاعت میں خرچ کرتے ہیں۔ نماز و زکوٰۃ کی تحفیں صرن اہمیت و عظمت کی وجہ سے ہے تاکہ بندگانِ خدا کو معلوم ہو کہ ان کا ادا کرنا ضروری ہے اور متمم باشان ہے۔ **أُولَٰئِكَ** یعنی وہ لوگ جو ظاہری باطنی اعمال کے جامع ہیں۔ **هُمْ** المؤمنون وہی مؤمن ہیں **حَقًّا** یقیناً اس لئے کہ انہوں نے اپنے ایمان کو مزین فرمایا **لَهُمْ وَرَجَتْ** ان کے بہت بلند مراتب ہیں۔ **عِنْدَ رَبِّهِمْ** اپنے رب کریم کے ہاں بہت بڑی تعظیم و تکریم ہوگی اور بہت بڑے بلند مراتب ہوں گے اور قرب الہی نصیب ہوگا۔ بعض مفسرین نے فرمایا اس سے مراد یہ ہے کہ ان کے اعمال کی مقدار میں بہشت میں انہیں بہت بڑے مراتب و درجات نصیب ہوں گے **مُشَارِقِ الْأَوَّارِ** میں لکھتے ہیں کہ (الدرجہ) اگر بمعنی المرقاة (سیڑھی) ہو تو اس کی جمع درج آئے گی۔

قَاعِدَةُ التَّوْبِ اگر بمعنی المرتبہ والطبقہ ہو تو اس کی جمع درجات ہوگی۔
وَمَغْفِرَةٌ اور تمہارے گناہ کی مغفرت ہوگی **وَرِزْقٌ كَرِيمٌ** اور رزق کریم نصیب ہوگا۔
یعنی وہ بہتر روزی نصیب ہوگی جس میں کسی قسم کی تکلیف اور پریشانی نہیں اٹھانی پڑے گی اور نہ ہی اس پر کوئی حساب کتاب ہوگا اور نہ ہی اس میں ختم ہونے اور نہ ملنے کا خوف و خطر ہوگا۔ یعنی جیسے دنیا میں ہر ایک کو روزی ملتی تھی اس سے کہیں بڑھ کر اور بہتر آخرت میں ملے گی۔

قاموس میں ہے کہ رزق کا کیا کنیہ ہے۔ ایسے ہی کہا جاتا ہے **قَوْلًا كَرِيمًا** سہل دینا یعنی اگر مہر و کرم عظمہ و نزیہہ۔ امام کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ رزق کریم وہ ہے کہ مرزوق اللہ تعالیٰ کے مشاہدات سے ہر وقت بہرہ ور ہو

① تو روزی وہ بروزی و امان

از سبب بگذر مسبب ہیں عیاں

② از سبب میرسد ہر خیر و شر

نیت از اسباب و ساطعہ پدر

۳ اصل بنید دیدہ چوں احوال بود

فرع بنید دیدہ چوں احوال بود

ترجمہ ۱) گوزی دینے والے پر سہارا کر روزی کا فکر نہ کر سبب سے گذر مسبب (سبب بنانے والا) کو دیکھ۔

۲) مسبب سے ہی ہر خیر و شر پہنچتا ہے نہ کہ اسباب و وسائل سے اسے بزرگ۔

۳) جب آنکھ کامل نہ ہو دہی اصل کو دیکھتی ہے فرع کو وہ آنکھ دیکھتی ہے جو بھیگی ہو۔

تمام عبادات جماعتی سے نماز افضل اور تمام عبادات مالی سے صدقہ افضل و اکمل ہے۔

۴) کذا فی المجالس المحمودیہ۔

حکایت بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا مروی ہے کہ بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنا قمیص مبارک سیدنا علی

کرم اللہ وجہہ الکریم کو دے کر فرمایا کہ اس کے عوض صاحبزادے

حسن رضی اللہ عنہ جو کچھ چاہیں خرید دیں۔ وہ قمیص مبارک چھ درہم میں بیچا گیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ وہ قمیص بیچ

کر واپس آ رہے تھے کہ راستے میں ایک سائل نے سوال کیا تو آپ نے اسے یہ چھ درہم دے دیئے اس کے بعد آپ

کو ایک شخص ملا جو اونٹنی لے کر جا رہا تھا۔ آپ نے اس سے ادھار کے طور پر ساٹھ دینار میں خرید لی۔ اس کے بعد

آپ کو ایک اور شخص ملا جو اونٹنی کا خریدار تھا آپ نے اُسے وہی اونٹنی ساٹھ دینار اور چھ درہم میں بیچی۔ حضرت

علی رضی اللہ عنہ نے دیکھی کہ اب اونٹنی کی رقم نقد مل گئی ہے فلہذا ادھار دے اے کو قرضہ دیدوں۔ آپ نے اسے

بہت تلاش کی لیکن نہ پایا۔ آپ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جا کر واقعہ عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کہ

سائل تو رضوان جنت تھا اور اونٹنی بیچنے والے جبریل علیہ السلام اور خریدنے والے میکائیل علیہ السلام تھے۔

فائدہ اس حکایت سے صدقہ کی فضیلت کا اظہار مقصود ہے۔

عالم باعمل کی فضیلت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ چار اشخاص بغیر حساب و کتاب

بہشت کے دروازہ پر جائیں گے۔

۱) وہ حاجی جس نے شرفاد سے محفوظ ہو کر حج کیا۔

۲) وہ شہید جو معرکہ جنگ میں مارا گیا۔

۳) وہ سخی جس نے سخاوت کے وقت ریا سمف کو دخل نہ ہونے دیا۔

۴) وہ عالم دین جس نے علم کے مطابق عمل کیا۔ یہ چار بہشت کے دروازہ پر پہنچ کر بہشت کے

اندرواحل ہونے پر ایک دوسرے سے سبقت کریں گے۔ اللہ تعالیٰ جبریل علیہ السلام کو بھیج کر فیصلہ فرمائے گا جبریل

علیہ السلام تشریف لاکر پہلے شہید سے فرمائیں گے کہ تم کس عمل کے بل بوتے بہشت میں سب سے پہلے داخل ہوئے گی

امید رکھتے ہو۔ شہید کہے گا میں معرکہ جنگ میں اللہ تعالیٰ کی رضا پر مارا گیا جبریل علیہ السلام فرمایاں گے تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ شخص شہید ہو جائے وہ سب سے پہلے بہشت میں جائے گا۔ شہید کہے گا میں نے علم کرام سے ایسے ہی سنا تھا جبریل علیہ السلام فرمایاں گے پھر تمہیں تو اپنے استاد صاحب کادب لازمی ہے اس لئے عالم دین سے سبقت نہ کیجئے اس کے بعد حاجی اور سنی سے بھی اسی طرح کی گفتگو ہوگی۔ انہیں بھی وہی فرمان ہوگا کہ جاؤ سب سے پہلے بہشت میں۔ وہ وہیں پر عرض کرے گا یا اراغلیں مجھے یہ دولت سخی کی سخاوت سے نصیب ہوئی اس لئے میں چاہتا ہوں کہ میرے سے پہلے ہی سخی بہشت میں داخل ہو۔

عالم باعمل و بے عمل کا فرق

اس میں اشارہ ہے کہ عالم سے باعمل مراد ہے۔ اس لئے کہ انصاف وہی کرتا ہے جس کے نفس کی اصلاح ہو چکی ہو اور نفس کی اصلاح عمل کے بغیر ناممکن ہے اس لئے عوام کو ملائے ظواہر سے دھوکہ نہ کھانا چاہئے اس لئے کہ صرف علم نجات دہندہ نہیں ہو سکتا ہے اگر کسی کا یہ مذہب ہو تو وہ غلط اور فاسد ہے کیونکہ عالم بے عمل بلکہ عالم فاسق و فاجر ہو تو وہ سخت عذاب میں مبتلا ہو گا اسے جاہل سے بھی زائد عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ یقین جانیئے کہ عالم سے باعمل مراد ہے باعمل عالم ہی قلب کی صفائے کر کے عرفان کی منزلیں طے کر سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ یقین کرنا چاہیئے کہ آیت میں جن حضرات کا ذکر ہوا وہ یقیناً مومن ہیں اس لئے کہ صرف انہوں نے ہی اپنے اموال و نفوس راہ حق میں شارکئے ملائکہ بدیہ دمالیہ سے فارغ ہو کر بقا باللہ کے مراتب کو پہنچے۔ بلکہ یوں کہا جائے کہ انہوں نے ماسوی اللہ یہاں تک کہ اپنے نفوس کو بھی ترک کیا اور ظاہر ہے جس کی یہ حالت ہو کہ ذات حق کی خاطر ماسوی اللہ سے علیحدگی اختیار کر لے تو وہ حق رکھتا ہے کہ وہ اپنے جمیع مرادات کی انتہائی منزل کو پہنچے اور اللہ تعالیٰ اس پر یوں نوازش فرمائے کہ اس کی جملہ مرادیں پوری فرمائے اور اس کے جملہ امور اس کی آرزو پر مکمل کرے۔

تفسیر عالمانہ کَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ جیسے تجھے تیرے رب تعالیٰ نے نکالا۔

سوال حضور علیہ السلام کو جنگ کے لئے نکلنے والے کفار تھے لیکن یہاں پر اللہ تعالیٰ اُسے اپنی طرف منسوب فرماتا ہے؟

جواب چونکہ ہر امر کا امر اللہ تعالیٰ ہے اور ہر فعل کا مسبب حقیقی وہی ہے مگر وہ ہے کہ جب کفار مکہ مکرمہ سے جنگ کی تیاری کرنے لگے تو حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی اللہ تعالیٰ آپ کو حکم فرماتا ہے کہ آپ مکہ والوں سے لڑیں۔

یہ کہہ کر تیاری شروع کر دی۔ ابوسفیان کو معلوم ہوا تو اس نے ضعیف بن عمرو و غفاری کو مکہ بھیجا اور ابو جہل وغیرہ کو مصون حال سے آگاہ کیا اور ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ ابو جہل کو کہنا کہ قریش مکہ کو مصورت حال سنا دو اور کہہ دو کہ میرے قافلے کو لٹنے کے لئے محمد مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غلام تیار ہو رہے ہیں تم میں اگر غیرت ہے تو آ جاؤ۔ اس خبر نے مکہ والوں کے اندر کھلبلی مچا دی۔ ابو جہل نے مکہ معظمہ کے لوگوں کو مزید غیرت دلانے کے لئے اور اعلان کیا یا اہل المکہ انجئنا انبیاء علی کئی صعب و ذلول غیر کم و اموالکم یعنی اپنے قافلہ اور اموال کو جلد سنبھالو ورنہ اگر محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غلاموں کے ہاتھ لگ گیا تو پھر قیامت تک نہیں ملے گا اور نہ ہی پھر تمہیں ٹھکانا نصیب ہوگا۔

بی بی عائکہ یعنی حضرت عباس بن عبد المطلب کی ہمیشہ نے ضمنہم بن عمرو و غفاری کے پیغام پہنچنے سے تین راتیں پہلے ایک خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ آسمان سے

اُترا ہے اس نے ایک تیشہ شہر مکہ پر چھینکا جس سے مکہ کی تمام آبادی تباہ و برباد ہو گئی۔ بی بی نے اپنے بھائی کو خواب سنایا

یعنی حضرت عباس کو۔ انہوں نے اپنے دوست عقبہ بن ربیعہ بن شمس نامی کو۔ اس نے اپنی لڑکی کو سنایا تو خبر مکہ میں

عام ہو گئی۔ اس سے اہل مکہ گھبرا گئے۔ ابو جہل نے حضرت عباس کو مار دلائے ہوئے کہا یا ابی الفضل ما یوحی

رجا لکم ان یتنبأ و احق تنبأت نساءکم اے ابی الفضل تمہارے مرد عورتوں سے نبوت کے دعویٰ سے

خوش ہوتے ہیں۔ اس سے اس کا مطلب یہ تھا کہ عورتوں کے خواب بھی کچھ وقت رکھتے ہیں کہ جب سے تم نے عائکہ

کا خواب سنا ہے تو گھبرا گئے ہو۔ یہ کہہ کر اہل مکہ کو ابوسفیان کے قافلہ کو واپس لانے کی تیاری میں لگ گیا جب اہل

مکہ کے بہادر اور چھوٹے بڑے تیار ہو کر بدر کی طرف روانہ ہوئے تو راستہ میں اطلاع ملی کہ قافلہ سلامت بچ کر آ رہا ہے

فلہذا واپس چلے جانا چاہیئے۔ ابو جہل نے کہا اب ہم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے نام لیواؤں کو مٹا کر چھوڑیں

گے۔ ہم بدر میں ضرور جاییں گے مسلمانوں کو ختم کر کے وہاں جتنی منائیں گے اونٹ ذبح کر کے خوب شراب نوشی ہوگی

اور سرود لگنے وغیرہ کی محفلیں جمائیں گے واپس کوٹنا مردوں کا کام نہیں جبکہ تمام عرب میں مشہور ہو گیا ہے کہ ہم جنگ

کے لئے گھر سے نکل کھڑے ہوئے ہیں اگر واپس لوٹیں تو لوگ ہمیں کیا کہیں گے۔ یہ کہتا ہوا اپنے تمام لشکر کو بدر تک لایا۔

فائدہ بدر ایک کنوئیں کا نام ہے اہل عرب سالی میں ایک دفعہ وہاں اگر جشن مناتے۔

حضور سرور عالم کو جبریل علیہ السلام نے قبل از وقت خوشخبری سنا کہ آپ کو قافلہ

بدر کی فتح کا مژدہ بہار کا مال حاصل ہوگا یا پھر بدر کی لڑائی میں آپ کو فتح و نصرت اور غلبہ نصیب ہوگا۔

آپ کو ان دو میں سے ایک کا اختیار ہے جسے چاہیں۔ آپ نے اپنے باروں سے مشورہ لیا کہ ادھر مکہ سے کفار رہا

ساتھ جنگ کرنے کے لئے چل نکلے ہیں اور وہ اپنے تمام زور بازو کو یہاں آ کر آزمائیں گے۔ لیکن تم تباہ و لٹو گے

یا وہی مال و متاع کا بھرا ہوا قافلہ چاہیئے۔ بعض صحابہ نے کہا کہ لڑائی سے تو مال و متاع بہتر ہے کون جائے دشمن

کے منہ میں۔ یہ جواب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سخت ناخوش گوار ہوا جس سے آپ کا چہرہ مبارک فضا اور ہوا بھر فرمایا خدا کے بندے کا قافلہ تو یہاں سے نکل کر مکہ کی حدود کو پہنچ گیا۔ لیکن بد بخت ابو جہل شکوے کرتا ہمارے سروں پر آگیا ہے اب بناؤ کیا چاہتے ہو۔ اس سے آپ نے اپنی رائے گرائی کا اظہار فرمادیا کہ اب ہمارے سوتے سوائے جنگ و جہاد کے اور کوئی چارہ نہیں رہا۔ اس کے باوجود بھی بعض کے منہ سے وہی نکلا کہ چھوڑیے حضرت! جلتے دیکھئے کون لڑتا ہے دشمن کے ساتھ آپ وہی قافلہ والی بات کیجئے۔ آپ اس سے سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ جہاد میں تمہارا فائدہ ہے اس لئے کہ فتح و نصرت کا وعدہ تو مجانب اللہ ہو چکا ہے اب ہم ان دشمنوں کو ضرور مار بھگا بیٹھ گئے۔ اس سے عالم دنیا میں ہماری بہادری کی دھاک بیٹھ جائے گی اور اسلام کی فتح و نصرت سے کفر و شکست ہوگی اس سے اسلام کی شان و شوکت کا سکہ ہر دل پر بیٹھ جائے گا۔ یہ فرما کر اٹھے۔ آپ کے اٹھنے پر سیدنا ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہ بھی اٹھ کھڑے ہوئے ان کے بعد خدیجہ کے سردار حضرت سعد بن عبادہ بھی تیار ہو گئے اور عرض کی سرکار! آپ اپنے عزم کو پختہ فرمائیے۔ بخدا ہم آپ کے ساتھ ہیں۔ بال بچے جان و مال آپ پر قربان ہیں ہمیں جہاں لے جائیں ہم اپنی جان کا آخری قطرہ آپ کے قدموں پر قربان کریں گے ہم وہ نہیں ہیں جنہوں نے مولیٰ علیہ السلام سے کہا تھا "ادھب انت ورنک فقتلانا" انا لھمنا قاعدونہ یعنی جاؤ تم اور تمہارا خدا جا کر دشمنوں سے لڑو۔ ہم تو یہاں بیٹھے ہیں بلکہ ہم تو جب تک جسم میں جان ہے اس وقت تک ہم آپ کے اشاروں پر مر بیٹھے کو تیار ہیں۔ اس سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خوش ہو کر تبسم فرمایا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا اے انصاریو! تم بناؤ کیا تم میری معاونت کرو گے یا نہیں یہ جنگ فیصلہ کن ثابت ہوگی تم اپنے دل کی بناؤ۔ انصاء سے خطاب کا مقصد یہ تھا کہ انہوں نے لیلہ عقبیٰ میں وعدہ کیا تھا کہ آپ جب تک مدینہ طیبہ کے حدود میں رہیں گے آپ پر کوئی حملہ آور نہیں ہو سکتا اگر آپ پر کسی نے حملہ کیا تو ہم اس سے خود نیٹ لیں گے مدینہ طیبہ کے حدود سے باہر کے ہم ذمہ دار نہیں ہوں گے۔ یہ جنگ چونکہ شہر کے حدود سے باہر تھی اس لئے آپ چاہتے تھے کہ انصاء سے بھی معاہدہ لیں۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خطاب سن کر حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ اٹھے اور عرض کیا رسول اللہ! آپ ہم سے مخاطب ہیں آپ نے فرمایا ہاں! اس نے عرض کی اب تو ہم آپ پر فدا ہو چکے ہیں آپ ہماری جانوں کو جہاں چاہیں خرچ فرمائیے۔ ہماری خوش بختی ہے کہ آپ انہیں قبول فرمائیں۔ جب ہم نے آپ کا کلمہ پڑھ لیا ہے اور آپ کے غلام بے دام ہو گئے تو تجدید کا کیا معنی اب اگر ہمیں آپ دریا میں غوطہ لگانے کا فرمایاں تو ہم سوچے بغیر دریا میں جھلانگ لگا دیں گے اور صیرف میں نہیں کہہ رہا بلکہ انصاء کا بچہ بچہ کفن بردوش ہے۔ اور اس سے دل تنگ ہو کر نہیں بلکہ اس میں ہمارا دل ٹھنڈا ہو گا اور اس کو ہم اپنی آنکھوں کا نور سمجھیں گے۔ اب دیکھا ہے چلئے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی اس مخلصانہ تقریر سے بہت خوش ہوئے اور فرمایا

تسیر و اعلیٰ بركة اللہ "چلو اللہ تعالیٰ کا نام۔ لے کر وَاِشْرُواْ فَاِنَّ اللّٰهَ وَعَدَکَ فِیْ اَحَدِ الطّٰغُوْتِیْنِ وَاللّٰهُ لَکَافِی الْاِلٰہِ الْاَنْظُرَالِیْ مَصَارِعَ الْقَوْمِ" اور تمہیں مبارک ہو کہ میرے اللہ قائلے نے میرے ساتھ ان دونوں (قافلہ یافتہ و نصرت) میں سے ایک کا وعدہ فرمایا اور یقین کرو میں ابھی سے دشمنوں کے مرنے کے مقامات تک دیکھ رہا ہوں۔ آیت کا معنی یوں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے گھر سے اس لئے نکالا تاکہ آپ قافلہ کا تقویر چھوڑ کر دشمنوں پر حملہ کرنے کی سوچیں۔ اگرچہ اس سے آپ کے بعض ساتھی اظہار کراہت کر رہے تھے لیکن آپ نے اپنے عزم کا جزم فرمایا۔

تفسیر عالمائے مُجَادِلُکَ فِی الْحَقِّ آپ سے حق کے بارے میں جھگڑتے تھے۔ وہ چاہتے کہ قافلہ کا مال مال کیا جائے اور فرماتے کہ دشمنوں سے جہاد کر کے ان پر فتح و نصرت اور غلبہ پایا جائے۔ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ مُجَادِلُکَ مَا مَفْعُول فِیہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور ماصدر یہ ہے۔ یعنی باوجودیکہ آپ نے انہیں بتادیا کہ فتح و نصرت اور غلبہ تمہیں نصیب ہوگا۔ جو ان دونوں امور میں سے جسے چاہیں۔ لیکن وہ چاہتے کہ قافلہ کا مال حاصل ہو اور وہ آپ سے یہی منوائے اور کہتے کہ ہم صرف قافلہ کا مال حاصل کریں گے اور آپ ہیں جنگ و جدل کے لئے مجبور نہ کریں۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں ایک گروہ تو اس لئے جنگ سے اظہار کراہت کرتے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ طیبہ سے باہر نہ جائیں۔ دوسرا گروہ جنگ سے کراہت کی وجہ سے رکاوٹ ڈالتا۔ کَا تَمَّا لَیْسَا وَنَّ اِلٰی الْمَوْتِ۔ یہ کاف محضاً منصوب ہے اور نکارہوں کی ہم صمیم سے حال ہے یعنی گویا وہ موت کی طرف ہانکے جا رہے ہیں جو موت سے گھبراتے اور نصرت کرتے ہیں۔ وَهُمْ یَنْظُرُوْنَ ہیریا قون کی ہم صمیم سے حال ہے یعنی ان کا حال یہ تھا کہ وہ موت کے اسباب دیکھتے تھے۔ گویا اُسے وہ اپنی آنکھوں سے ملاحظہ کر رہے ہیں۔

ازالہ وہم اس سے شیعہ کو وہم ہوگا کہ ان لوگوں نے جنگ سے لیت و لعل کیوں کی۔ حالانکہ اصل وجہ یہ تھی کہ اس وقت وہ جنگ کے اسباب سے بالکل فاسط تھے نہ ہتھیار نہ تلوار اور جنگ کے لئے سواریاں بھی نہ تھیں حالانکہ یہ دونوں امر جنگ کا اہم جزو تھے اور خصوصی وجہ یہ تھی کہ ان کی غذا و مہبت کم تھی ورنہ عرب کی بہادری اور شجاعت ضرب المثل تھی اور لڑائی تو ان کا فطری جوہر تھا۔ پھر ڈر کا ہے کہ۔ یہی وجہ ہے کہ جب حضور صومرا عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شوق کا اظہار فرمایا تو جان نشاری کی وہ مثال قائم فرمائی جس کی نظیر نہ سابقہ امام میں ملے اور نہ بعد کو ملنے کا امکان ہے۔

عجوبہ از وہ بدر کی روانگی کے وقت تین سو تیرہ بہادروں کا لشکر روانہ ہوا جنہیں صرف دو سواریوں والے تھے۔

لے اس کا وہم اجنبت کہتے ہیں علم غیب اور یہی ہے علم مافی الغیب جسے وہاں یہ شرک اور کفر کا فتویٰ لگاتے ہیں۔ اویسی غفرلہ۔

یعنی حضرت زبیر و حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور باقی پیدل اور کفار کے ستر سوار اور چہرہ زہیں اور آنکھ تلواریں
نہیں اور لشکر کفار کی گناہ نامہ تھا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جذباتِ عنایت سے تحقیقِ ایمان والوں کو وطنِ بشریت سے
نکال کر اپنے قُرب خاص میں جگہ دی جیسے آپ کے رب کریم نے آپ کو جو دے حق کے ساتھ نکالا۔
یہاں پر حق سے وہ تجلی صفات جمال و جلال مراد ہے جو اللہ تعالیٰ سے آپ کو نصیب ہوئے **وَإِنَّ فَرِيقًا**
مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَنُ هَوُونٌ یہاں پر مؤمنین سے قلب و رُوح مراد ہیں یعنی تجلی کے وقت فنا سے ہر ذی
وجود گھبراتا ہے۔ **مُجَاهِدٌ لَّوْنَكَ** یعنی روح و قلب آپ سے جھک رہے ہیں۔ **فِي الْحَقِّ** حق کے آنے کی وجہ سے
يَعْبُدُ مَا تَبَيَّنَ۔ بعد حق کے ظہور کے فنا سے کراہت کر کے کائناتِ مَیْسَا قُتُونِ اِلَى اَلْمَوْتِ وَهُمْ
يُنْظَرُونَ گویا وہ فنا کو آنکھوں سے دیکھ رہے ہوتے ہیں حالانکہ فنا کے بعد بقا نصیب ہوتی ہے (الاقاویل)
النجیمہ مثنوی شریف میں ہے

- ① شیر دنیا جوید اشکارے دہرگ
شیر مولیٰ جوید آزادی و مرگ
- ② چونکہ اندر مرگ بلید مصد وجود
ہچو پروانہ بسوز اند وجود
- ③ کل شے ہالک جز وجہ او
چوں نہ در وجہ او ہستی مجو
- ④ ہر کہ اندر وجہ ما باشد فنا
کل شے ہالک نبود جزا
- ⑤ وانکہ در الٰہست او از لگدشت
ہر کہ در الٰہست او فانی گشت

- ترجمہ ① دنیا کا شیر نکار و اسباب کا متلاشی ہے اور شیر حق آزادی اور موت کا طالب ہے۔
- ② چونکہ وہ موت میں بے شمار وجود دیکھتا ہے اسی لئے پروانہ کی طرح اپنے وجود کو جلاتا ہے۔
- ③ اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا باقی ہر شے کو فنا ہے جب تو نیست ہے تو پھر اس نیست سے ہستی
تلاش نہ کر۔
- ④ حوالہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں فانی ہوتا ہے اس کی کل شے ہالک جزا نہیں ہوتی۔

۵) جو الّا میں ہے وہ لائے گذر گیا تو الّا میں ہے وہ فانی نہ ہوا۔

عقیدہ جیسے انبیاء علیہم السلام کی وحی پر اعتراضی حرام ہے ایسے ہی اولیاء کرام کے الہامات و اشارات پر اعتراض کرنا بھی جرم عظیم ہے سعادت اسی میں ہے کہ اُن کے ارشادات پر عمل کرنا چاہیے۔

قاعدہ ہر صاحب وجود کو وجود محبوب ہوتا ہے لیکن اہل شہود کو فنا محبوب و مرغوب ہوتی ہے۔
سبق سالک پر لازم ہے کہ وہ تمام دنیوی لذات سے دور ہو اور نفس کو گندی اطراف سے پاک و صاف رکھے دنیا میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کا ہر حکم ہر شے سے محبوب ترین ہو یہاں تک کہ آل و اولاد اور ماں باپ اپنی جان سے بھی اس ذوق میں زندگی بسر کرے۔

حکایت بخاری شریف میں ہے حضرت عبداللہ بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے۔ آپ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ بیچ ملا کر چل رہے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ مجھے ساری کائنات سے محبوب ترین ہیں صرف مجھے اپنا نفس محبوب نظر آتا ہے۔ حضور سرور عالم نے فرمایا کہ مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جب تک مجھے اپنے نفس سے محبوب ترین نہیں سمجھوں گے کامل ایمان نہیں ہو سکتا کہ بخدا ایمان کی تکمیل اس میں ہے کہ میری رضا کو اپنی رضا پر ترجیح دی جائے اگرچہ اس پر جان قربان کرنی پڑے۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی اَلَا وَ اللّٰهُ اَنْتَ اَحَبُّ اِلَيَّ مِنْ نَفْسِي مجھے اپنے نفس سے آپ محبوب ترین ہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے عمر اب تمہارا ایمان مکمل ہوا۔

قائدہ حضرت ابن الملک فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کی محبت اختیار ہی مراد ہے طبعی نہیں اس لئے کہ طبعی طور انسان اپنی ذات کی محبت پر مجبور ہے کوہ اپنی ذات کو دوسروں پر ترجیح دے۔ لیکن حضور علیہ السلام کی محبت کو اپنی ذات پر بھی ترجیح دے۔

قائدہ یعنی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا اور خوش نودی کو اپنی رضا و خوش نودی پر ترجیح دے اس سے ایثار مراد ہے کما قال تعالیٰ ویوشرون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصہ جیسے یہ ایثار کسی مؤثر کا محتاج نہیں اسی طرح نبی علیہ السلام کی محبت و ایثار بھی کسی مؤثر کی محتاج نہیں۔ اس لئے آپ کی محبت ہر شے پر زائد ہونی چاہیے۔

نکتہ صوفیانہ اس سے بڑھ کر صوفیاً کرام کا پروردگار کچھ اور ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب نفس اپنی طبیعت سے فنا پذیر ہو جائے نہ اسے قلب کی خبر ہو اور نہ قالب کی تو پھر اس کی محبت کا کیا معنی یعنی جب اس میں دوتی نہ رہے اور اسے مقام محمود کا مرتبہ نصیب ہو جائے کہ جس کا نہ کوئی انتہا ہے اور نہ قایت

پھر اسے اپنی محبت کیسی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے فضل و کرم سے وہی مرتبہ اور مقام نصیب عطا فرمائے۔
(آئین)

تفسیر عالمائے **وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ** اور اسے مومنوں یاد کرو اس وقت کو جبکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ وعدہ فرمایا **إِحْدَ الطَّائِفَتَيْنِ** دو گروہوں سے ایک کا یعنی ابوسفیان کے قافلے کو مان سمیت دوں گا یا ابوجہل کے لشکر پر فتح و نصرت اور غلبہ عطا فرماؤں گا **أَكْمَلْتُ لَكُمْ فِيهِ** (الطائفتین) سے بدلہ الا شمال ہے وعدے کی کیفیت بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔ یعنی ان دونوں گروہوں میں سے ایک غاص تمہارے لئے ہوگا اور تم ان پر ایسے مسلط ہو گے جیسے مالک اپنی ملکیت پر تسلط رکھتا ہے پھر جس طرح چاہو اس میں تصرف کرنا **وَلَسَوْدُونَ** اس کا عطف بعد کم پر ہے اور یہ بھی (اُدْکُرُوا) کے آخر کے تحت ہے یعنی یاد کرو جبکہ تم چاہتے تھے **أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ** تکتون لکم تمہارے لئے ان دو گروہوں میں سے وہ نصیب ہو جو ذات شوکہ نہ ہو۔ ذات شوکہ سے وہ گروہ مراد ہے جو جنگ کے لئے تیار ہو کر رہا تھا جن کا سردار ابوجہل تھا وہ ایک ہزار بہادر جنگی ساتھ لے کر بدر کے میدان کا طرف بڑھ رہا تھا اور غیرت ذات الشوک سے قافلے والے لوگ مراد تھے جو صرف چالیس سوار تھے ان کا مندر ابوسفیان تھا۔ ان کی قلت تعداد کے پیش نظر بعض صحابہ نے چاہا کہ یہی گروہ ہیں چلیے۔

الشوک بمعنی تیزی۔ اس سے ہتھیار از قلم تلوار وغیرہ مراد ہے اس لئے کہ ان میں تیزی ہوتی ہے
حل لغات جیسے تیر و تلوار وغیرہ ہیں۔ تیر کی نوک کو شوکت کے واحد سے استعارہ کیا گیا ہے اور شوکت ایک لفظ تلوار گھاس کو کہتے ہیں جس کے اوپر سوئی کی طرح چھوٹنے والی شے ہوتی ہے۔

وَيُرِيدُ اللَّهُ اس کا عطف **يُؤَدُّونَ** پر ہے اور یہ بھی اُدْکُرُوا کے حکم میں داخل ہے یعنی یاد کرو جبکہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ اور اپنے معمول گروہ کی پسندیدگی اور اللہ تعالیٰ کے ارادہ کہ یہ تھا **أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ** یعنی وہ چاہتا تھا کہ حق کا بول بولا ہو۔ **بِكَلِمَتِهِ** یعنی اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ وہ حق کو اپنے کلمات سے غلبہ دے۔ کلمات سے جہاد **وَلْيُظْهِرْ دَابِئُ الْكُفْرَيْنِ** اور کافروں کی جڑ کاٹ دے کہ وہ پھر سر نہ اٹھاسکیں یعنی جب تم چاہتے تھے کہ بنا تکلیف مال و دولت حاصل ہو لیکن اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوا کہ وہ حق کا بول بالا کرے اور دین کو غلبہ دے اور تم دارین کی نلاج و کامیابی حاصل کرو **لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ**۔ یہ لام فعل مقدر مؤخر کے متعلق ہے یعنی اس مقصد جلیل یعنی اللہ تعالیٰ نے دین کے غلبہ اور کفر کے ابطال کے لئے کیا کچھ کیا اس کے سوا اور کوئی غرض و غایت نہیں تھی۔

سوال احقاق حق کا ذکر پہلے بھی ہوا اور اب بھی اس سے تکرار لازم آیا اور وہ فصاحت کے خلاف ہے؟

جواب پہلے احقاق حق سے ہر دون ارادوں میں فرق ظاہر کرنا مطلوب ہے دوسرے احقاق سے تنہا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہارے ارادے کو ٹھکر کر جنگ کی آمادگی صرف اس لئے ظاہر فرماتے ہیں کہ کفار سے جنگ کرنے میں اسلام کو فتح نصیب ہوگی اور کفار مر میں گئے۔

سوال حق کا احقاق اور کفر کا ابطال خود پہلے سے ہی ایسے ہے پھر ان کو ان اوصاف سے موصوف کرنے کا کیا معنی؟

جواب اُن کے یہ اوصاف ظاہر کر کے دکھانا مطلوب ہے تاکہ حق والوں کو اطمینان اور کفر والوں کو خجالت حاصل ہو۔

وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۚ اگرچہ احقاق اور ابطال باطل سے مجرم یعنی مشرک نہ چاہیں اِذْ لَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ياد کرو جب تم کامیابی کی دعائیں مانگتے تھے۔ الاستغاثہ بمعنی طلب الْفَوْزِ وَالنُّصْرَةِ الْوَعْدُونَ۔ جب صحابہ کرام نے دیکھا اب لا محالہ جنگ پہ جانا ضروری ہے تو دعا مانگتے گئے رَبِّ انصُرْنَا عَلٰی عَدُوِّنَا يَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِ اغْتَاثْنَا اے اللہ اپنے دشمنوں پر ہمیں کامیاب فرما اے فریادوں کے فریادرس ہماری فریادری فرما۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ کے ناز کی ایک جھلک سوتیرے کچھ اُوپر تو قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کے لئے ہاتھ بھیلانے اَللّٰهُمَّ اِنْ تُهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَا سَهْلًا لَا تَعْبُدْ فِي الْاَرْضِ اے اللہ تو نے جو میرے ساتھ وعدہ کیا اُسے پورا فرما۔ اے اللہ کریم یہ مختصر سی جماعت اگر آج ماری گئی تو پھر تیری عبادت کرنے والا اور کوئی نہ ہوگا۔

حضور علیہ السلام بھی کلمہ دہراستے سہے یہاں تک کہ آپ کی روا مبارک کا ندھے مشرکین سے گر پڑی۔ اُسے اٹھا کر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کے کا ندھے پاک پر رکھی اور عرض کی "یا نبی اللہ کفالك فَمَا شَدَدَتْكَ رَيْتُكَ فَانْهَ سَخَّرَ مَا وَعَدَكَ اے اللہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اب بس کیجئے۔ اللہ تعالیٰ آپ سے کہا ہوا وعدہ پورا فرمائے گا۔"

سوال یہ استغاثہ جس طرح صحابہ کرام نے کیا ایسے ہی نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی تو پھر فضل کا اسناد صحابہ کی طرف کیوں؟

لے بھی تازہ ہے جس کی نادر برداری اللہ تعالیٰ نے فرمائی۔ ۱۲۔

سے صدیق اکبر کا تین ملاحظہ ہو۔ لیکن شیعہ بدقسمتی سے ان پر ناجائز حملہ کر کے اپنا بیڑہ غرق کر رہے ہیں۔ ۱۲ اُوٹیں غلڑا

جواب حضور علیہ السلام بھی اسیں شامل تھے۔ چنانچہ ابھی گزرا کہ آپ اپنے رب تعالیٰ سے دعا کرتے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اُس پر (آمین) کہتے۔

فَاَسْتَجَابَ لَكُمْ اس کا عطف تستغیثوں پر ہے اور یہ بھی تذکر کے حکم میں ہے یعنی یاد کرو جبکہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری دعا قبول فرمائی کہ **اَفَرَأَيْتُم مِّمَّنْ بَدَّلَ دُفْعًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مَرَدًّا فَرَفَعُوا** تمہاری ایک ہزار ملائکہ سے مرد کر کے والا ہوں در انحالیکہ وہ آپس میں ایک دوسرے کو تمہاری مدد کے لئے ساتھ ملانے والے ہوں گے یعنی اُن کے سردار آگے آگے اور اُن کے تابعین اُن کے پیچھے پیچھے آنے لگے یہاں تک کہ ایک ہزار کے بعد تین ہزار پھر پانچ ہزار ہو گئے۔ **وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ** اس کا عطف فعل مقدر پر ہے کہ دراصل ناملائکہ اللہ بے انزال الملائکہ عیناً تا و مَا جَعَلَهُ اَلْخَطَا یعنی پس ان ملائکہ کو حکم کھلا نازل کر کے تمہاری مدد فرمائی اور وہ مدد کسی اور غرض پر مبنی نہ تھی۔ **اَلَا يُشْعِرُ** صرف تمہاری خوشنودی کے لئے تھی تاکہ تمہیں خوشی ہو کہ تم فقیاب ہو گئے اعم الحال سے یہ استثناء مفرغ ہے **وَلَيْتَطْمِئِنَّ بِهٖ** اور اس امداد سے مطمئن ہوں **قُلُوْبُكُمْ** تمہارے دل تاکہ تمہارے دل کا وہ خطرہ ٹل جائے کہ ہم قبیل المقدار اور بے سرو سامان ہیں۔

سوال حرف استثناء سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ کا نزول صرف اُن کی بشارت تک محدود رہا۔ اگر یہی بات ہے تو پھر اُسے امداد سے کیا تعلق؟

یہ بھی ایک قسم کی مدد ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دل ملائکہ کے نزول سے مضبوط ہو گئی اور اُن کی قلت **جواب** کثرت سے بدل گئی وغیرہ ورنہ اگر وہ لڑائی کے لئے آتے تو ان کی اتنی کثیر استعداد کی ضرورت ہی کیا تھی۔

کافروں کے لئے تو صرف ایک فرشتہ بھی کافی تھا۔ چنانچہ مروی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے صرف ایک پر سے لوط علیہ السلام کی قوم کے سات شہر آسمان پر اُٹھا کر زمین پر دے پٹنے۔ اسی طرح صرف ایک چیخ سے ثمود کی قوم کا تختہ الٹ دیا۔

قائدہ منقول ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام پانچ سو فرشتے لے کر شجر اسلام کے مہینہ میں شامل ہوئے۔ اس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے اور میکائیل علیہ السلام پانچ سو فرشتے لے کر میسرہ میں شامل ہوا اس میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ تھے۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ملائکہ غزوہ بدر میں لڑائی میں شریک رہے لیکن غزوہ احزاب میں حاضر تو ہوئے **قائدہ** لیکن لڑائی میں شرکت نہیں کی تھی۔ اسی طرح غزوہ محنین میں بھی شرکت کی۔

مروی ہے کہ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مشرک کی گردن اڑانے کے لئے تلوار ماری لیکن میری تلوار کے پینچنے سے پہلے اس کا سر اڑ چکا تھا۔

وَمَا النَّصْرُ عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ نَصْرًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَكَانَهُ
یعنی سبب و ذریعہ کے بغیر صرف اللہ تعالیٰ کی مدد ہوتی ہے باقی رہا ملائکہ کا نزول یا قدرت
مدد اور دیگر جنگی سامان وغیرہ جو سب ذرائع و وسائل ہیں۔ اس میں ذاتی طور کسی قسم کا تاثر نہیں ہوتا ان ذرائع و اسباب پر فتح و
نصرت کے لئے بھروسہ مت کرو اور نہ ہی ان کے نہ ہونے سے اللہ تعالیٰ کی مدد سے مایوس ہو۔ کسی نے کیا خوب
فرمایا ہے

النصر ليس باجنا ومجندة

لكنه بسعادات وتوفيق

ترجمہ: فتح و نصرت لشکروں کی محتاج نہیں ہاں اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کی عنایات بے غایات پر وہ ضرور مضرعہ
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ بِشَيْءٍ شَكَّ اللَّهُ تَعَالَى غَالِبٌ هُوَ کہ اس حکم پر نہ کسی کو غلبہ ہو سکتا ہے اور نہ ہی
اس کے فیصلوں کو کوئی ٹال سکتا ہے۔ حَكِيمٌ وہ حکیم ہے جس طرح اس کی حکمت و مصلحت کا تعاضل ہوتا
ہے ویسے ہی کرتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ آنکھوں سے دیکھ سکتے ہیں اور ملائکہ سے مراد عند الصوفیہ قوی روحانیہ غالب مراد ہیں کہ خج
وہ کسی جہاد اکبر کے مجاہدہ میں ظاہر ہوتے ہیں تو ان کے نفوس شریہ مغلوبہ مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اسی طرح ان کا مقابلہ ان
کے مظاہر کفار بھی نہیں کر سکتے دراصل یہ قوت یقین و اطمینان سے نصیب ہوتی ہے۔

بنی اسرائیل کو ملائکہ کے بجائے سکینہ و نصرت کا سبب بنتی۔ سکینہ ایک ساکن ہوا کو کہا جاتا ہے جو
قائدہ دشمن کے قلوب کو اپنی آواز میں لے لیتی۔ اگر کی وجہ سے دشمن پر رعب چھا جاتا تھا۔ اس کا نزول
دو صفوں (اہل ایمان و کفر) کے وقت ہوتا تھا۔ یہ سائبر انبیاء علیہم السلام کا معجزہ اور نیک دل بادشاہوں کے
لئے کرامت مقبول ہوتی تھی۔

معنی مذکور کے ملاوہ سکینہ کے دیگر دو معانی اور ہیں۔

سکینہ کے دیگر معانی ① وہ ایک لطیفہ ربانی ہے جو حکمت کے تیار کرنے والے قلب میں ڈالی
جاتی ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کے دل پر وحی کا اقام ہوتا ہے جس سے وہ اسرار کو بیان کرتا ہے اور اس پر
مؤثر ربانی منکشف ہوتے ہیں۔

② ایک قوت کا نام ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اچکے صحابہ کرام کو نصیب ہوئی وہ قوت و
روح کا مجموعہ تھا کہ اس سے خوفزدہ کو سکون اور غمزدہ کو تسلی و اطمینان نصیب ہوتا۔ اس سے پھر بطور وراثت یہ قوت

مجاہدین فی سبیل اللہ کو تعیب ہوتی ہے اور یہ سلسلہ قیامت تک جاری رہے گا
سوال اگر یہی بات ہے تو پھر نبی علیہ السلام اور صحابہ کرام اور مجاہدین فی سبیل اللہ کو کفار کے مقابلہ میں شکست
 کیوں ہوتی؟

جواب بعض مواقع اللہ تعالیٰ اپنی حکمت کے تحت اسے ظاہر نہیں فرماتا۔ جس سے غافل تو بے خبر ہیں۔ البتہ
 اللہ والوں سے وہ حکمت مخفی نہیں ہوتی۔ ۷

ہر خلل کا نذر عمل یعنی نقصان دلست

رخہ کا نذر قصر بینی از قصور قیہ رست

ترجمہ: وہ خلل جو کام میں دیکھتے ہو وہ دل کی خرابی سے ہے وہ خلل جو عمل (مکان - عمارت) میں ہے وہ بنائے
 والے کی وجہ سے ہے۔

قائدہ ہے ہر پچھلا دور بیکے دور کی بہ نسبت تنزل میں ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض جنگوں میں شکست فاش ہوتی
 ہے بلکہ کافروں کو کہا جاتا ہے ان دلیل ایمان فاجروں فاسقوں کی گردن اڑا دو گئے

نکتہ از شیر خدا رضی اللہ عنہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ سے عرض کی گئی آپ کی اور حضرت عثمان رضی اللہ
 عنہ کی خلافت میں کیا معاملہ تھا کہ غانہ جنگوں میں گزری اور شیخین (ابوبکر و عمر
 رضی اللہ عنہما) کا دور کتنا ترقی پر تھا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا شیخین کے دور میں عثمان رضی اللہ عنہ
 معاون تھے اور ہمارے دور میں تمہارے جیسے کمزور لوگ ہمارے معاون تھے اب خود ہی سمجھ لو کہ ہمارے دور کی کمی کس
 وجہ سے ہوئی اور شیخین رضی اللہ عنہما کے دور میں ترقی کس وجہ سے۔

سبق مجاہدین پر لازم ہے کہ ہر وقت اللہ تعالیٰ سے تقرب و زاری کریں جیسے غزوہ بدر میں صحابہ کرام رضی اللہ
 عنہم نے تقرب و زاری کی تو کامیاب و کامران ہوئے ۷

دعا ہے ضعیفانِ امیدوار

و بازویِ مردی بہ آید بکار

ترجمہ: امیدوار ضعیفوں کی دعا اور بازوئے مردی سے کام بن جاتا ہے۔

۱۔ جیسے ہمارے پاکستان کی جنگ ۱۹۶۵ء میں ہوا۔ اس کی وجہ ظاہر ہے کہ اس وقت کے لیڈر۔ حکام شراب
 اور بے فلیوں میں مست تھے لیکن اس سے ۱۹۶۵ء میں پاکستان کے فتح نے قدم چڑھے اس وقت صورتحال درست تھی فوج کے
 سربراہ اور پاکستان کے بڑے بڑے لیڈر خدا خوفی اور اعمال و کردار میں صحیح تھے۔ ۱۲ اویسی۔

الرَّايَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الَّذِي فِي مَسْرُوعِ صَبَحٍ

إِذَا اشْتَدَّ بِكَ الْأَمْرُ فَلَا تَنْتَبِ الْمَنْشُورِ

ترجمہ: اسے مصیبت میں پھنسنے والے جب تہیں مصیبت اور دکھ ستائے تو الم نشرح سورہ کو پڑھ لیا کرو اس میں دکھ اور درد والوں کو بہتر نصیحت کی گئی ہے۔

سب سے زیادہ سچا فرماؤ خداوندی اور ارشاد مصطفوی ہے وہ جس طرح وعدہ فرماتے ہیں پورا کرتے فائدہ اور ہر طرح کی مدد فرماتے ہیں۔

حکایت اور نسخہ علاج امراض ابو صبا میں لکھتے ہیں کہ ہمارے ہاں ایک معزز دوست کو مڑھ کی بیماری میں مبتلا ہو گیا رہم اللہ تعالیٰ سے ایسی بیماری سے بچا مانگتے ہیں۔ ڈاکٹروں طبیعوں منیاسیوں سب نے اسے لا علاج سمجھ کر جواب دیدیا اور کہتے کہ یہ بیماری اس شخص کے رگ و پیرتہ میں گھر کر چکی ہے اب اس کا کوئی علاج نہیں اور اس پر کوئی دوائی اثر کر سکتی ہے۔ ہمارے دور کے محدث اعظم حضرت شیخ سعد السعود رضی اللہ عنہ نے اس محزون سے بہت افسوس فرمایا ان محدث اعظم رضی اللہ عنہ کو حدیث شریف کے ہر ارشاد پر یختہ ایمان اور تجربہ کا مل فیض تھا اس معزز دوست سے فرمایا کہ اس بیماری کا علاج کیوں نہیں کراتے۔ اس نے عرض کی کہ بہت بڑا علاج کر آیا ہے اب اطباء وغیرہ نے لا علاج کر کے چھوڑ دیا ہے۔ حضرت محدث اعظم شیخ سعد السعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اطباء جھوٹ بولتے ہیں اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حاذق ترین نے سچ فرمایا کہ الحیۃ السوداء انھا شفاء من کل داء کلونجی ہر بیماری کا دوا ہے یہ کوڑھ تیرا بھی منجھدا نہیں بیماریوں سے ہے۔ جاؤ کلونجی اور شہد لے آؤ۔ وہ ہمارا دوست کلونجی اور شہد لایا تو محدث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان دونوں کو آپس میں ملا کر اس بیمار کے تمام جسم پر مل دیا اور تھوڑا سا اسے کھلا بھی دیا۔ تھوڑی دیر کے بعد بیمار سے فرمایا کہ غسل کرو چنانچہ غسل کیا تو وہ کوڑھ والا چھڑا کر گیا اور نیا بہترین چھڑا ظاہر ہو گیا۔ اطباء کوڑھی کو دیکھ کر متعجب ہوئے اور محدث اعظم رضی اللہ عنہ کی حدیث مبارک پر یقین و اطمینان کی۔ داد دی۔ اور محدث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت مبارک تھی کہ وہ اپنی ہر بیماری میں کلونجی استعمال فرماتے۔ یہاں تک کہ اگر انہیں آشوب چشم ہوتا تو بھی کلونجی کو پیس کر سرمہ کی طرح آنکھ میں سلائی سے نکالتے تو انہیں آرام ہو جاتا (رضی اللہ عنہ وعنہا)

(باقی ص ۳۰۱)

ملہ ایک دوائی ہے جو عام ہر بیماری دوا فروش سے ملتی ہے (ایک مشورہ) اکثر دیکھا گیا ہے کہ پیاز کے بیج جو کہ کلونجی کے بالکل ہم شکل ہوتے ہیں وہ عام پیساری کلونجی کی جگہ دے دیتے ہیں اس لئے اگر کوئی صاحب کلونجی خریدے تو خوب تحقیق کرے۔

اِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ اَمَنَةً مِنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ
 السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ
 عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْاَقْدَامَ ۝ اِذْ يُوحِي رَبُّكَ اِلَى
 الْمَلٰٓئِكَةِ اَنۡيۡ مَعَكُمْ فَثَبِّتُوۡا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا سَاۡلِفِيۡ فِيۡ قُلُوۡبِ
 الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا الرَّعْبَ فَاُضِرُّوۡا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ وَاضِرُّوۡا مِنْهُمُ
 كُلۡ بَنَانٍ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُوۡا اللّٰهَ وَرَسُوۡلَهُ ۚ وَمَنۡ يُشَاقِقِ اللّٰهَ وَ
 رَسُوۡلَهُ فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيۡدُ الْعِقَابِ ۝ ذٰلِكُمْ فَذُوقُوۡهُ وَاَنَّ
 لِّلْكَافِرِيۡنَ عَذَابَ النَّارِ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا اِذَا لَقِيتُمُ الَّذِيۡنَ
 كَفَرُوۡا زَحٰفًا فَلَا تُولُوۡهُمُ الْاُدْبَارَ ۝ وَمَنۡ يُّوَلِّهِمُ يَوْمَئِذٍ
 ذُرِّيۡةً اِلَّا مَتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ اَوْ مَتَّعِيۡرًا اِلٰى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِقَفِيۡسٍ
 مِّنَ اللّٰهِ وَمَا لَهُ مِنْ جَهَنَّمَ اَوْ يَبُسَ الْمَصِيۡرِ ۝ فَلَمَّ تَقَتَّلُوۡهُمُ
 وَلٰكِنۡ اللّٰهُ قَتَلَهُمْ ۖ فَهَارَفَتِ ۙ اِذۡ رَمَيْتَ وَلٰكِنۡ اللّٰهُ رَمٰٓى ۙ وَلِيُبَلِّغَ
 الْمُؤْمِنِيۡنَ مِنْهُ بِلَآءٍ حَسَنًا ۙ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيۡعٌ عَلِيۡمٌ ۝ ذٰلِكُمْ وَاَنَّ
 اللّٰهَ مُوۡهِنٌ لِّكٰفِرِيۡنَ ۝ اِنۡ تَسْتَغْفِرُوۡا فَعَدۡ جَآءَ كُمُ الْعِتۡمُ
 ۙ وَاِنۡ تَتَّبِعُوۡا فَاِنَّهُۥ خَيْرٌ لَّكُمْ ۙ وَاِنۡ تَعُوۡدُوۡا لَعَدُوۡ لَنۡ نَّغْفِرَ عَنْكُمُ
 فَنَكۡدُمۡ سَبۡبًا وَّلَوْ كَثُرَتْ ۙ وَاَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِيۡنَ ۝

ترجمہ: جب اس نے تمہیں اونگھ سے گھیر دیا تو اس کی طرف سے چلین بھی اور آسمان سے تم پر پانی اتار کر تمہیں
 اس سے ستھر کرے اور شیطان کی ناپاکی تم سے دور فرماوے اور تمہارے دلوں کی ڈھارس بندھائے اور
 اس سے تمہارے قدم جمادے جب اے محبوب تمہارا رب فرشتوں کو وحی بھیجتا تھا کہ تمہارے ساتھ ہوں تم مسازلو

کو ثابت قدم رکھو عنقریب میں کافروں کے دلوں میں ہیبت ڈالوں گا تو کافروں کی گردنوں سے اوپر مار دو اور ان کی ایک ایک پٹا پر ضرب لگاؤ یہ اس لئے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کی اور جو اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کرے تو بے شک اللہ کا عذاب سخت ہے یہ تو چکھو اور اس کے ساتھ یہ ہے کہ کافروں کو آگ کا عذاب ہے اے ایمان والو جب کافروں کے لام سے تمہارا مقابلہ ہو تو انہیں پیٹھ نہ دو اور جو اس دلی نہیں پیٹھ دے گا مگر لڑائی کا ہنر کرنے یا اپنی جماعت میں جا ملنے کو تو وہ اللہ کے غضب میں پلٹا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہے اور کیا بری جگہ چلنے کی تو تم نے انہیں قتل نہ کیا مگر اللہ نے انہیں قتل کیا اور اسے محبوب وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے نہ پھینکی تھی مگر اللہ نے پھینکی اور اس لئے کہ مسلمانوں کو اس سے اچھا انعام عطا فرمائے بے شک اللہ ستا جانتا ہے یہ تو لو اور اس کے ساتھ یہ ہے کہ اللہ کافروں کا داؤل مست کرنے والا ہے اسے کافروں کو تم فیصلہ مانگتے ہو تو یہ فیصلہ تم پر آچکا اور اگر باز آئے تو تمہارا بھلا ہے اور اگر تم بھی شرارت کرو تو ہم پھر سزا دیں گے اور تمہارا جتنا تمہیں کچھ کام نہ دے گا چاہے کتنا ہی بہت ہو اور اس کے ساتھ یہ ہے کہ اللہ مسلمانوں کے ساتھ ہے۔

تفسیر عالماتہ اِذْ يُعَذِّبُكُمْ الْمُنَاسِکَ مفسرین فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا کہ مشرکین سے جنگ کرو تو آپ چل پڑے آپ کے ساتھی بھی آپ کے ساتھ چلے

جب بدر کے قریب پہنچے تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو راستہ میں دشمن ملے آپ نے ان سے پوچھا کہ تمہیں قافلہ ملا تھا۔ انہوں نے کہا ہاں میں گذشتہ شب کو ملا تھا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگے دس مجاہد چل رہے تھے انہوں نے ان دونوں کو پکڑ لیا ایک حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا غلام ابورافع دوسرا عبد اللہ بن ابی سہل تھا۔ دونوں پانی پر مامور تھے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسلم سے تم حال دریافت کرو۔ ابورافع سے میں پوچھتا ہوں آپ نے ابورافع سے پوچھا کہ مکہ سے ہمارے لڑنے کے لئے کون کون آ رہے ہیں عرض کی سب آ رہے ہیں کوئی ایک بھی مکہ میں نہیں رہا آپ نے فرمایا کہ شریف نے اپنے تمام جگر ہمیں بھجوائے ہیں آپ نے اس سے پوچھا کوئی امن میں واپس بھی لوٹا ہے؟ ابورافع نے کہا ہاں ابی بن سہل قبیلہ بنی زہرہ کے سین سو سپاہی واپس لے گیا ہے اس لئے کہ وہ قافلہ کی خاطر آیا تھا جب دیکھا کہ قافلہ صحیح سالم واپس لوٹ گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا نام احنس رکھا جیسے جنس بقوم یعنی اپنی قوم سے ہوتا ہے اس کے بعد آپ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرف

(بقیہ صفحہ ۳۰۵)

سبلان اطمینان اور قرة ایمان انسان کی ہر آرزو پوری کرتی ہے۔ لیکن ایسے لوگ دنیا میں بہت کم ہیں (بالخصوص ہمارے مادہ پرست دور میں)۔ واللہ اعلم۔

متوجہ ہونے اور دیکھا کہ وہ اسلم سے حالات دریافت کر رہے ہیں اور وہ کہہ رہا ہے کہ مکہ سے فلاں بھی آ رہا ہے اور فلاں فلاں۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے اچانک مار کر فرمایا اسے بد بخت تو جھوٹ بولتا ہے اس ارادہ پر کہ کہیں ہمارے مجاہد بدول پڑ جائیں۔ حضور علیہ السلام نے انہیں فرمایا ان صدقکم ضرر بتموه ان کذبکم تزلزلتموه وہ بے چارہ تمہیں سچی بات بتاتا ہے تو تم اسے مارتے ہو اگر وہ جھوٹ بولتا تو اسے چھوڑ دیتے۔ اس سے انہیں معلوم ہوا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے حالات سے باخبر تھے۔ ان دونوں سے حالات دریافت کر کے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ساتھیوں کو لے کر چل پڑے یہاں تک کہ شیخ اعظم میں اہلال نزول فرمایا کہ شیخ اعظم سے ریت کا سرخ ٹیلا مراد ہے وہاں اتنی ریت تھی کہ پاؤں رکھتے ہی اس کے اندر چلا جاتا اور وہاں پانی بھی نہ تھا۔ اور یہ ٹیلا مدینہ طیبہ کے قریب تھا اور کفار نے بدر میں پہلے پہنچ کر مدینہ طیبہ کی مخالفت جانب لینے مکہ کے قریب تر مکان اختیار کیا جو اس مقام اور مکہ کے درمیان صرف ایک دواہی حائل تھی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم رات کو سوئے تو صبح کو اکثر غلجی ہو گئے ان کے پانی نہ تھا اور جہاں پانی تھا وہاں کفار و مشرکین نے قبضہ کر رکھا تھا۔ شیطان غیبت انسانی بھیس بدل کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہاں پہنچ گیا اور دوسوسہ ڈالنا شروع کر دیا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھیو! تمہارا گمان ہے کہ تم حق پر اور اولیاء اللہ ہو اور تم میں اللہ تعالیٰ کا رسول بھی ہے لیکن پانی کے لئے ترس رہے ہو اور یہاں تک نمازیں بھی بغیر وضو کے پڑھ رہے ہو اور جنابت کی شامت بھی تم پر پڑ چکی اور پیاس سے مر رہے ہو اگر تم حق پر ہو تو پانی پر کفار و مشرکین قبضہ نہ کرتے اب تمہیں غم و فکر کرنا ہے۔ کچھ دیر نہیں تمہارے دشمن تمہاری گردن اڑا دیں گے بچ جاؤ گے تو تمہیں قید کر کے مکہ کو لے جائیں گے۔ شیطان غیبت کی باتیں سن انہیں بعض صحابہ بہت گھبرائے اور انہیں یہ معاملہ سخت ناگوار گذرا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اس شب کو ایسی زوردار بارش برساتی کہ بدر کی وادیاں بہنے لگیں اس سے مسلمانوں نے غسل کیا اور خوب سیر ہو کر پانی پیا اور جانوروں کو پانی پلایا اور اپنی ریتی زمین میں بڑے حوض بنائے۔ ریت پانی سے جم کر سینٹ بن گئی جس سے ان کے رہنے سہنے کی جگہ نہایت بہتر بن ہو گئی اور کفار کے مرکز کچھ دسے بھر گئے پکی زمین تھی۔ بارش کے پانی سے نہایت زبوں حال بن گئی مگر چلتے وقت کفار دنگا جاتے۔ اس طرح سے مسلمانوں کے دلوں سے شیطان غیبت کا دوسوسہ دور ہو گیا اور جنگ کے لئے مسلمانوں کے دل بڑھ گئے اور خوشی و راحت سے جھرو بڑھ گئے اور کل کی جنگ کے لئے خوب آراستہ و پیراستہ ہونے لگے اس بنا پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ یُعْشِیْکُمْ النِّعَاسُ یعنی اے مومنو! یاد کرو اس وقت کو جبکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے نفاس (اونگھنائی)۔ نفاس غنیمت کی پہلی گھڑی کو کہتے ہیں جبکہ انسان کو نیند پورے طویل گھیر لے اور اُسے محیط ہو کر اسے جس جگہ حرکت نہ بنالے جسے اُدوہیں اونگھ کہتے ہیں۔

اَمَمَةً مَّتَلَّةً اَسَ مِنْ اَمِنْ اور عین کی وجہ سے یہ یُعْشِیْکُمْ النِّعَاسُ سے جو فعل مرتب ہوتا ہے

مفعول لہ ہے۔ دراصل عبارت یَقْتَسِمُکُمُ النَّعَاسُ فَيَتَعَيَّنُونَ آمَنًا کا ہنا من اللہ تھی۔ یعنی تمہیں اونگھ ڈھانپتی تھی پھر تم امن اور چین سے اونگھتے تھے نہ کہ تھکان یا دوسری وجہ سے۔ مثلاً بوجھل ہونے کی وجہ سے اس تقریر پر مفعول لہ اور فعل معلل بکا فاعل ایک ہو جائے گا اس لئے کہ امن اور چین نفاس سے پیدا ہوا۔

تفسیر صوفیانہ خوفزدہ تھے لیکن ایک ان میں خوف و خطر میں اور امن سے بدل گیا اور آنکھ بھٹکنے میں ان کا حال پلٹا۔ اسے ان کو کوئی کہا جاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے آگ سے کہا: يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ اِبْنِ هَيْمَةَ۔ اللہ نے جو طرح فرمایا ویسے ہوا۔ ایسے یہاں خوف کو کم ہوا کُنْ آمِنًا عَلَىٰ مُحَمَّدًا صَحَابَہُ چنانچہ خوف بھاگا اور امن آگیا (کنذالی التاویلات النجیہ)۔

قائدہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا جہا دیں اونگھ رحمت ایزدی اور نمازیں اگر اونگھ آئے تو شیطان کا حملہ ہے۔

قائدہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا شیطان کا ایک چائٹے کچھو اور ایک سرمہ دانی ہے جو بٹ شیطان کا چھو اور ذرا الٹی کے وقت شیطان کی سرمہ دانی ہے۔

وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُمُ بِهِ اَوْرَتِهَارے اوپر آسمان سے پانی اتارا تاکہ تمہیں اس بارش کے پانی سے حدت و جنابت سے پاک کرے وَيَذْهَبْ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي الشَّيْطَانُ اَوْرَتَاکے تمہارے شیطان کی ناپاکی کو دور فرمادے یعنی اس کے وسوسہ اور اس کا تمہیں پیاس سے ڈرانا۔

قائدہ رجز سے اُن اُن کی وہ جنابت مراد ہے جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو احکام کی وجہ سے پہنچی اس لئے کہ احکام شیطان کے وسوسہ اور اس کے خیال ڈالنے سے ہوتا ہے۔

نسخہ دافع احتلام اور فضیلت حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام اپنے سینہ پر لکھ کر سو جایا کرے احکام نہ ہوگا اس لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شیطان بھاگتا تھا اور راہ چھوڑ جاتا تھا۔ جس راہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ گذر فرماتے۔

وَلْيُوْطِئْ عَلَىٰ قُلُوْبِكُمْ اَوْرَتَاکے تمہارے دلوں کو ڈھارس بندھائے۔ الربط بمعنی الشد والتقوية۔ یعنی کسی شے کو باندھنا اور مضبوط کرنا اور علیٰ صلہ کا ہے۔ یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے دل مضبوط کر دے لفظ علیٰ لے

لہ معلوم ہوا کہ شیعہ کا مگر شیطان سے بڑھا ہوا ہے وہ ذکر بھاگتا ہے لیکن یہ انہیں گالی دیتے ہیں اس سے مہابی سچیں کہ جن کے غلام کے نام کی یہ تاثیر ہے آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسم پاک میں کتنی تاثیر ہوگی۔ ولكن الوهابية قوم يعقلون۔

سے اس طرف اشارہ ہے کہ اُن کی بھڑکے گویا اللہ تعالیٰ کا ربط اُن کے اوپر ہوا وُثْقَتِ بِلہ اور اس بارش کے پانی سے جمادے اَلَا قَتْنُ اِھرہ۔ تمہارے قدم تاکہ وہ زمین میں نہ دھسنے پائیں اور یہ بھی جائز ہے کہ ہر کثیر ربط کی طرف لوٹے اس لئے کہ جنگ میں قدم جھٹے ہیں جب کسی کا دل مضبوط ہو اس سے صبر نصیب ہوتا ہے اس سے جرات ہوتی ہے۔

دلاور عاشقی ثابت قدم باش

کہ دریں راہ نباشد کار بے احمد

ترجمہ: اے دل عاشقی میں ثابت قدم ہو کیونکہ اس راہ میں کوئی اجر و مزدوری نہیں۔
فائدہ نیک اُن کی بزرگی اور شرافت کا ڈنکا بجاتا رہے گا۔
قاعدہ کسی کو اگر کسی پر فضیلت ہے تو صرف تقویٰ و دیانت سے۔

حکایت در فضیلت تقویٰ و علم با عمل مروان کے بیٹے عبدالملک کے ہاں حضرت زہری محدث رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے اس نے پوچھا آپ کہاں سے تشریف لائے آپ نے فرمایا مکہ معظمہ سے۔ اُس نے پوچھا آج کل وہاں کس کی سرداری ہے آپ نے فرمایا عطاء بن رباح کی۔ اُس نے پوچھا وہ عربی ہے یا عجمی اور موالی سے تو نہیں آپ نے فرمایا وہ موالی سے ہے اُس نے پوچھا کہ وہ موالی ہو کر کس طرح سب کا آقا بنا۔ آپ نے فرمایا تقویٰ و دیانت و روایتِ مدیث سے اُس نے کہا جس میں یہ اوصاف ہوں اس کے لئے لائق ہے کہ وہ سب کا سردار ہو۔ پھر اُس نے پوچھا میں کا اب سردار کون ہے۔ آپ نے فرمایا طاووس بن کيسان اُس نے پوچھا وہ عربی ہے یا عجمی اور موالی سے تو نہیں۔ آپ نے فرمایا وہ موالی سے ہے اُس نے کہا وہ میں کا سردار کیسے بنا۔ آپ نے فرمایا جیسے عطاء بن رباح عرب کا سردار بنا۔ اُس نے کہا جس میں یہ صفات ہوں وہ ضرور سب کا آقا ہے پھر پوچھا مصریوں کا آقا کون ہے آپ نے کہا یزید بن ابی حبیب پھر وہی سوال دہرایا کہ وہ عربی ہے یا عجمی موالی سے ہے۔ آپ نے فرمایا وہ موالی سے ہے پھر وہی گفتگو ہوئی جیسے دو پہلے بزرگوں کے متعلق ہوئی اس کے بعد پوچھا اہل شام کا آقا کون۔ آپ نے کہا کھول الامشقی پھر وہی سوالات جوابات ہوئے آپ نے فرمایا کھول وہ غلام ہے جسے ہر تیر قید کی ایک عورت نے آزاد کیلئے۔ اس کے بعد وہی بات ہوئی جو پہلے گزری۔ اس کے بعد جزیرہ والوں کا سردار کون ہے آپ نے فرمایا میمون بن مہران اس پر وہی سابق گفتگو ہوئی پھر اس سے پوچھا ہمارا آقا کون ہے آپ نے ضحاک بن مزاعم اُن کے بارے میں بھی وہی

سوال وجواب ہوئے اس نے پوچھا۔ اہل بصرہ کا آقا کون ہے آپ نے فرمایا ابن ابی العن رضی اللہ عنہما ان کے بارے میں بھی وہی سوال وجواب ہوئے پھر اُس نے پوچھا کوفین کا آقا کون۔ آپ نے فرمایا ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ یہاں بھی وہی سوال وجواب ہوا پھر اُس نے کہا اسے نہہری آپ نے تو پریشان کر دیا کہ ہر جگہ موالی (عجمی) آقا بن بیٹھے ہیں اب خطبات اُن کے پڑھے جائیں گے اور عربی منبروں کے نیچے بیٹھ کر اُن کی غلامی کے سامنے سر تسلیم خم کریں گے۔ حضرت نہہری نے فرمایا

اے امیر المؤمنین یہ تو اللہ تعالیٰ کی دین ہے اور اس کی مرضی لیکن یہ بھی تو ہے کہ جس کے دین کی خدمت کرتا ہے تو اُسے اللہ تعالیٰ معذور مانتا ہے اور جو دین سے مُنہ موڑتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے وقار میں کمی کرتا ہے۔

فائدہ آیت مجھے ثابت ہوا کہ پانی بھی اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیاس اور بھوک کا خوف شیطان کا دوسرا ہے جب بندہ اپنے مولا پر پورا بھروسہ کرتا ہے تو اس کے نزدیک شے کا ہونا نہ ہونا یکساں ہوتا ہے اس لئے کہ وہ جانتا ہے کہ اس کا مولیٰ خالق ہے تو رازق بھی ہے۔

ترجمہ شیر تمام جانوروں کے بادشاہ ہونے کے باوجود پیاس اور بھوک پر بہت بڑا صبر کرتا ہے اس کی عادت ہے کہ وہ دوسروں کا کیا ہوا افکار نہیں کھاتا اور نہ کسی کا پس خوردہ کھاتا ہے جب وہ شکار سے سیر ہو جاتا ہے تو دوسروں کے لئے چھوڑ دیتا ہے اور نہ ہی بھوک کے وقت اسے دوبارہ منہ لگاتا ہے اور جب اس کا طعام سے پیٹ بھر جاتا ہے تو اس پر اکتفا کرتا ہے دوسرے وقت کے لئے ذخیرہ بنا کر نہیں رکھتا جس پانی کو کھاتا منہ لگالے تو وہاں سے پانی نہیں پیتا

سابق مومن کو شیر کے اوصاف سے کم نہ ہونا چاہیئے

علی المروان یحییٰ التحسین حالہ

ولیس علیہ ان یساعدا الدھد

ترجمہ: مومن کو اپنا حال سوارنا لازم ہے اُسے زمانہ کی موافقت کا منتظر نہیں رہنا چاہیئے۔

فائدہ اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ ہے کہ وہ مومن کی مدد فرماتا ہے مومن کامل کی شان یوں ہونی چاہیئے کہ وہ اپنے مسلم بھائی کی حسب طاقت بشریہ مدد کرے۔

حکایت آل ساسان کا بادشاہ فیروز بن یزید جبرن بہرام حبیب تحت سلطنت پہ بیٹھا تو عدل و انصاف کیا لیکن سات سال تک اس کے ملک میں بارش نہ ہوئی۔ اس نے قانون جاری کیا کہ ہر علاقہ کے دو تہمذقر (زندگدستوں) کو کھانا کھلائیں اگر کوئی فقیر کسی علاقہ میں بھوک سے مر گیا تو وہاں کے دو تہمذ کو اس کے عوض قتل کیا جائیگا

حضرت حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ نبیہ میں ہے کہ فَنَدُّوْهُ قُوَّةً یعنی دنیا میں صوْرۃً و معنی عذاب چکھو۔ صوْرۃً جیسے ضرب قتل قید و دیگر مصائب و مَوْتُ اور معنی جیسے حضرت حق کی جُزائی۔ دُورِی۔ جہا بات قلب کی موت اور بصیرت کا اندھاپن۔ روح کا صحت اور ضعف قُوَّة نفس۔ نفس کے صفات کا غلبہ۔ خواہشاتِ نفسانیہ کا بحجم۔ ایسے امور کا حصول جو حق سے ہٹاتے ہیں اور باطل کے قریب لاتے ہیں۔

ملائکہ کا نزول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب بدر میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے صفین بنائیں اور جھنڈے بلند کئے اور ہر صف اپنے مقام پہ کھڑی تھی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اونٹ پر سوار ہو کر دُعا مانگتے تھے اور نہایت مجر و زاری سے اللہ تعالیٰ کو پکار رہے تھے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور اُن کے ساتھ ملائکہ کی بہت بڑی جمیعت تھی۔ انہوں نے پانچو فرشتوں کو لشکر کے میمنہ کے ساتھ کھڑا کر دیا اور میکائیل علیہ السلام اپنے پانچو ملائکہ کی جمیعت کو صف کے میسرہ پر کھڑا کیا اور فرشتے مسلمانوں کے سامنے اسانی جیسی ہیں اگر تلسنہ کہ ہم مشرکین کے لشکر کے قریب سے گزرے وہ آپس میں کہہ رہے تھے کہ مسلمان اتنے دلیر ہیں کہ اگر وہ ہمارے اوپر حملہ کر دیں تو ہم تاب نہیں لائیں گے ادھر اللہ تعالیٰ نے کفار کے دلوں پر مسلمانوں کا غضب ڈال دیا جب کافروں نے دیکھا کہ مسلمان ایک آن میں اتنے کثیر القاد کس طرح ہوئے اس کے باوجود کفار نے لڑائی کی تحنان لٹی تھی۔ عتبہ بن ربیعہ نے حضور علیہ السلام سے عرض کی کہ ہمارے ہاں قریبی رشتہ داروں کو بھیجئے تاکہ ہم اُن سے مقابلہ کریں۔ حضور علیہ السلام نے اُن کے ہاں انصار کی غفران کے دو بیٹے حضرت عموذ و معوذ کو بھیجا اُن کی ماں غفرآ اور ان کا باپ مارٹ تھا۔ یہ بھی جنگ میں اُن کے ساتھ گیا تھا لیکن کفار نے کہا تم واپس چلے جاؤ اور ہمارے ہاں ہمارے قریبی رشتہ داروں کو بھیجو یعنی بنو ہاشم میں سے ہمارے مقابلہ کے لئے آئیں۔ کفار کے لشکار نے

پر حضرت حمزہ و حضرت علی و حضرت عبیدہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہم میدانِ جنگ میں تشریف لائے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ میرے مقابلہ میں ولید بن عتبہ آگے کو بڑھا۔ میں نے اسی پر حملہ کیا تو اس کا ایک ہاتھ ٹوٹا میں نے بڑھ کر اس کی گردن اڑادی۔ اُس کے بعد شیبہ بن ربیعہ نے حضرت عبیدہ بن الحارث رضی اللہ عنہ پر حملہ آور ہوا دو فوئلے ایک دوسرے پر تلوار سے وار کیا۔ حضرت عبیدہ نے پھر قسے دوسرا حمل کیا تو شیبہ کی ٹانگ توڑ دی اس کے بعد حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے عتبہ کو لٹکا کر فرمایا انا اسد اللہ و اسد رسولہ میں ہوں اللہ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شیر۔ یہ کہہ کر عتبہ پر حملہ کر کے اسے جہنم میں پہنچا دیا۔ اس کے بعد لڑکھانے کفار میں تقریر کی اور جنگ پر ابھارا اور کہا کہ اس معمولی شکست سے مت گھبراؤ۔ دراصل ہمارے ساتھیوں نے مجھ کو جس کا نتیجہ انہوں نے بھگتا۔ یہ کہہ کر نیک نیت حملہ کر دیا۔ ادھر مسلمان حملہ آور ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اہل اسلام کو فتح و نصرت ملی۔

اہل بدر کے فضائل انہی بدریوں رضی اللہ عنہم کے حق میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 اطلع اللہ علی اہل بدر اللہ تعالیٰ نے بدریوں کو جہانم کر دیکھا یعنی ان پر نظر کریم
 کی اور انہیں مغفرت کا مشرورہ سنایا۔

⑤ فقال اعملوا ما شئتم فقد عفوت لكم اور فرمایا کہ اب جو کچھ کرتے جاؤ میں نے تمہیں
 بخش دیا۔

ازالہ توہم اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں آئندہ غلط کاری اور گنہ و خطا کی اجازت بخشی ہے (معاذ اللہ)
 بلکہ اعملوا ما شئتم فرما کر ان سے اظہار لطف و عنایت فرمایا ہے۔ یہ ایسے ہے جیسے کوئی محبوب سے کہتا ہے
 آصم ما شئمت اس سے ان کے مراتب مہیا کا اظہار مطلوب ہے۔

سبق دانا پر لازم ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مجاہدات کی پیروی کرے تاکہ اسے بھی ان جیسے مراتب و
 کمالات نصیب ہوں نہ شیعوں کی طرح کہ انہیں سب و شتم کر کے اپنا بیڑا غرق کرے۔ حضرت حافظ
 نے فرمایا یہ

وررہ نفس کز وسیئہ ماجدہ شد

تیرا تجھے بکشا نیم و عنراے یکنیم

ترجمہ: نفس کی راہ میں ہمارا سینہ بکدہ بن گیا پھر ہم آہ کا تیر کھینچ کر اس سے جنگ کرتے ہیں۔

اور اہل جہنم کے بائے میں فرمایا

ترسم کزین چن نیری آسین گل

کر گلشن تحمل خاری نیکنی

ترجمہ مجھے ڈر ہے کہ تو اس چمن سے گل کی آستیں لے کر نہ لے جائے گا جب تجھے اس کے گلشن کے کانٹے سے
 حوصلہ نہیں۔

اے اللہ تعالیٰ ہمیں صابریں کی جماعت میں شامل فرما۔

تفسیر عالمانہ یَا بَشَرِ الْاٰلَیْنِ اَمْسُوْا ذَا الْقِیَمَۃِ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اے ایمان والو جب تم کافروں کو
 دیکھو تقاریر بمعنی رویت ہے زخا کثیر التعداد الزحف بمعنی الاسباب کثیر مثلاً کہا جاتا ہے زحف
 الصبی زخا از باب فتح یہ اس وقت ہوتے ہیں جب چھوٹا بچہ آہستہ آہستہ دُبر کے بل چلے اور عرف میں براں کثیر

التعداد لشکر کہا جاتا ہے جو دشمن کی طرف بڑھ رہا ہو۔ وہ اپنی کثرت کو وجہ سے دُور سے ایسے معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ دُور کے بل پل رہا ہے اس لئے کہ وہ چلتے وقت ایک جسم کی مانند نظر آتے ہیں اُن کی رفتار نہایت آہستہ آہستہ محسوس ہوتی ہے اگرچہ وہ فی الواقع دوڑتے چلے آ رہے ہوں اور حقیقت کے مفعول سے مال ہونے کی وجہ سے منصوب نہیں یعنی جب دیکھو کہ وہ تمہاری طرف بڑھ رہے ہیں۔ اب معطل یہ ہو کر اے مسلمانو! جب دیکھو کہ وہ تمہاری طرف بڑھ رہے ہیں اور تم تصور کرو ہم تو بالکل تھوڑے ہیں۔ فَلَا تَوَلَّوْهُمْ اَلَا دُبَّارَہُ تو تم انہیں پیٹھ مت دو۔ چہ جائیکہ بھاگو۔ بلکہ سمٹ کر کے ان کا مقابلہ کرو اور اُن سے لڑو اگرچہ تمہاری مقدار بہت تھوڑی ہو تو کیا ہوا اس سے متنبہ کرنا مقصود ہے کہ جب قلت کے وقت کفار سے لڑنا ضروری ہے تو پھر ان کے برابر مقدار ہونے تک کا انتظار کیا۔

انتباہ لفظ اوبار لانے میں متنبہ کیا گیا ہے کہ جنگ سے بھاگنا اتنا سخت قبیح ہے کہ اُسے ادا سے تعبیر کیا گیا ہے۔
قائدہ توجہ کسی شے کو کسی دوسری شے کے قریب لانا۔ یہ دونوں مفعولوں کی طرف متدی ہوتا ہے اہل عرب کہتے ہیں ذلہ دبرہ۔ یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی اپنی پیٹھ کسی کی طرف کر دے۔

وَمَنْ يُؤْمِدْهُمْ يُؤْمِدْ دُبْرَکَا اور جو اُس دن انہیں پیٹھ دے گا چہ جائیکہ بھاگ جائے یعنی اللہ کے جنگ کے بڑھنے اور عین جنگ کے وقت۔

یَوْمَئِذٍ یعنی جینہِ ذی اس لئے کہ یوم اگرچہ دن کے ابتدائی حصے کو کہا جاتا ہے لیکن وہ بھی جب مطلق ہو اگر قائدہ اُسے کسی فعل غیرِ ممتد کے ساتھ استعمال کیا جائے تو وہاں یوم سے مطلق وقت ہوتا ہے۔
اَلَا مَتَّعِدًا لِّلْقِتَالِ مگر لڑائی کے ہنر۔

لڑائی میں مخالفت کے ساتھ ہنر کے کئی طریقے ہیں۔

ہنر کے طریقے ① ایک مخالفت آگے کر بٹ آ رہے دوسرا پیچھے سے مگر پیچھے والا سخت تر ہے تو اس پیچھے والے مخالفت کے لئے آنے والے سے منہ موڑ کر پیچھے والے کی طرف جانا۔

② دشمن سے منہ پھیر کر چلے جانے میں یہ ارادہ ہو کہ دشمن سمجھ گیا کہ وہ دُور سے بھاگ گیا وہ مطمئن ہو کر واپس لوٹے تو پیچھے سے اکیلا یا دوسرے پیچھے ہونے ساتھیوں کو لے کر حملہ کرنا یہ خداع الحرب کے باب سے ہے جو مجاہدین عام طور پر کرتے رہتے ہیں۔

اخرف تحرف ہر دونوں ایک ہیں یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی ایک کنارے کو چھوڑ کر دوسرے حل لغات کنارے کو چلا جائے۔ اخرف یعنی الطرف والمحابہ اور خرفہ حال ہے۔ اصل عبارت یوں تھی وَمَنْ یُّؤْمِدْهُمْ مَتَلَبًا بَجَالِ مِنَ الاحوال آیۃ حال کانت اِلَافِی حَالِ اَنَّا۔ اَوْ مَتَّعِیْلِ اِلَی فِیئۃً یا دوسرے

گروہ سے جا ملنے کے لئے یعنی دشمنوں سے اس لئے پیٹھ کر جائے کہ اہل اسلام کی دوسری جماعت وہاں سے قریب یا دور ہے اسے لے کر دشمن پر حملہ کرنے کا ارادہ ہے تو بھی حرج نہیں۔

مذکورہ بالا ہر دونوں صورتوں کے علاوہ جنگ کے وقت پیٹھ دے کر چلے جانا حرام ہے۔ مذکورہ بالا مسئلہ دونوں صورتوں کے علاوہ جنگ میں پیٹھ دے کر چلے جائے۔

فَقَدْ بَاءَتْ جَنَّتُكَ وَهَ بَلَّتْنَا بِغَضَبٍ سَاحَتْهُ غَضَبُكَ جَوْرُ هَوْنٍ وَالَا هِيَ مِنَ اللَّهِ اللَّهُ تَعَالَى فِي مِمَّا وَالَهُ اِدْرِ آخِرَتِ مِیْنِ اُسْ كَا تَحْكَا جَهَنَّمَ جَهَنَّمَ هِيَ لَیْنِ جِنْگ كُو پِیْٹھ دے كِر اِس ارادہ سے كِر جَان پَر جَلنے كِ اُسے جَان بچلنے نے تَحْكَا كے بجائے جَهَنَّمَ كَا تَحْكَا نَاصِیْب هُوَا۔

قائدہ الماویٰ ہر اس مکان کو کہتے ہیں جو انسان کی بود و باش کے لئے ہو۔

وَبِئْسَ الْمَصِيرُ اور وہ جہنم بہت بُرا ٹھکانہ ہے۔

قائدہ یہ وعید اگر ان تمام لوگوں کو ہے جو کفار کے مقابلہ میں جنگ کے وقت پیٹھ پھیریں لیکن اس سے وہ لوگ مستثنیٰ ہیں جو شمار میں کفار سے کم ہوں چنانچہ اس سورہ کے آخر میں فرمایا اَلَا نِ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنْ فِیْكُمْ ضَعْفًا فَاِنْ یَکُنْ مِنْكُمْ مَّائَةٌ صَابِرَةٌ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَاِنْ یَکُنْ مِنْكُمْ اَلْفٌ یَغْلِبُوا اَلْضَیْنِ بِاِذْنِ اللّٰهِ۔

قائدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو ایک مجاہدین کا فرد سے پیٹھ دے تو اُسے بھاگنا نہیں کہا جائے گا ہاں دو کافروں کے مقابلہ سے ایک پیٹھ دے تو اُسے کہا جائے گا کہ وہ بھاگ گیا یعنی وہ حرام فعل کا مرتکب ہوا۔

مسئلہ جنگ سے بھاگنا کبیرہ ہے۔ شنیٰ شریف میں ہے ۷

① اِس چُنیں هوشے كِر اَز موشے پَرید

اندر اں صفت تیغ چو خواہد کشید

② چالش است آن خمره خوردن نیست ایں

تا تو بر مالے بخوردن آستین

③ نیست خمره خوردن اینجا تیغ

خمره باید دریں صفت آہنیں

④ کار ہر نازک دے بنود قتال

کہ گریزد از خیالے چوں خیال

⑤ کار و کانت نے نزاکاں بود

جائے نزاکاں مہت خانہ خانہ شو

ترجمہ ① ایسا ہوش جب فوجی سے اڑ جائے تو وہ جنگ کی صف کی تلوار کھینچے گا۔

② جنگ ہے کوئی شراب پینے کی مجلس نہیں کہ اس کے لئے آستین بڑھا رہا ہے۔

③ یہاں شراب پینا نہیں تلوار اٹھانی ہے ایسی سخت جنگ کے لئے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے بہادر چاہئیں۔

④ نازک دل کا جنگ کربا کام نہیں کہ وہ خیال کی طرح جنگ سے بھاگتا ہے۔

⑤ یہاں بہادروں کا کام ہے نہ صرف تیر برداروں کا۔ یہ جگہ تیروں کی ہے آجاور نہ بیٹھ جا۔

مسئلہ ملا کر ام فرماتے ہیں کہ کبار گناہوں کی کُل تعداد کمتر ہے ان میں سے ایک جنگ سے بھاگنا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ جب بالمتقابل کفار تعداد میں کم یا برابر ہو۔

جس عمل کی مسلمان کے درمیان شہرت غراب ہو یا اس عمل میں حرمت الہی اور دینِ نبوت قاعدہ دربارہ گناہ کبیرہ ولایت کی حرمت ہوتی ہو وہ گناہ کبیرہ ہے۔

گناہ کبیرہ کا حکم گناہ کبیرہ کے مرتکب کی شہادت قابل قبول نہیں۔

سبق عاقل پر لازم ہے کہ جنگ کے وقت صدق دل سے جرات دکھائے اور یقین رکھے کہ بُردی موت سے نہیں بچا سکتی اور نہ ہی جنگ میں جانے سے موت واقع ہوتی ہے اس لئے کہ موت کا ایک وقت مقرر ہے جو وقت سے نہ پہلے آتی ہے نہ پیچھے اور نہ اپنے وقت سے ٹل سکتی ہے

جنگ کے درمیان غازی میں مندرجہ ذیل اوصاف پیدا کرنے چاہئیں اسے شیر کا دل کھا غازی کے اوصاف ضروری ہے اس لئے کہ شیر بد دل نہیں ہوتا وہ آگے بڑھتا ہے پیچھے ہٹنے کا نام نہیں

لیا اس لئے وہ مقابلہ کے وقت بُردی کو اپنے لئے موت سمجھتا ہے اور نہایت ہی پھرتی سے آگے بڑھتا رہتا ہے اسی طرح غازی کو کرنا چاہیے۔ جتنے کی طرح غازی کو ہونا چاہیے اس لئے کہ جس طرح چیتا دشمن کے سامنے بھگتا نہیں جاتا اسی طرح غازی کو بھی چاہیے کہ دشمن کے سامنے ہرگز نہ بھگے اور بہادی میں اسے رکھ کر طرح ہونا چاہئے اس لئے کہ وہ مقابلہ کے وقت اپنے تمام اعضاء سے لڑتا ہے اور اُسے خنزیر کی طرح حملہ آور ہونا چاہئے اس لئے کہ وہ مقابلہ کے وقت پیٹھ دے کر نہیں بھاگتا اسے بھیڑیے کی طرح غیرت سے لڑائی کا طریقہ لازم ہے اس لئے کہ اسے جب ایک طرف مایوسی ہوتی ہے تو دوسری طرف سے لڑتا ہے اور بہت بُرے بوجھل بوجھ کو اٹھا کر چلا لے چوٹی سے سیکنا چاہئے کہ وہ اپنے جسم سے کئی گنا زائد بوجھ اٹھا کر چلتی ہے اور اسے ثابت قدمی پتھر سے حاصل کرنا چاہئے کہ پتھر جہاں پڑا ہو وہ وہاں سے نہیں ہٹتا اور غازی کو صبر گدھے سے سیکنا لازم ہے اور اُسے وفاتے سے سیکھنی چاہئے کہ اسے اگر پناہ مالک آگ میں بھی ڈال دے تو گریز نہیں کرتا۔ فرصت اور فتحی مرغی سے سیکھنا ضروری

ہے اور اسے صفت میں نمازی طرح نہایت خشوع و خضوع سے کھڑا ہونا لازم ہے جیسے وہ اپنے امام کی حرکات و سکنات کا پابند ہوتا ہے ایسے ہی اسے جنگ میں امیر لشکر کا حکم کا پابند ہونا چاہیئے جیسے مقتدی اپنے امام کی کسی بات میں مخالفت نہیں کرتا ایسے یہ بھی امیر لشکر کے کسی حکم کے خلاف نہ کرے اور اپنے ہتھیار ہر وقت ایسے چھپائے رکھے جیسے ہارہ لڑکی چار و شرم سے اپنا چہرہ چھپائے رکھتی ہے جب اسے پہلی شب اپنے شوہر کے ہاں بھیجا جاتا ہے۔ اپنے تھوڑے ہتھیار کو ظاہر کرنے میں ریاکار کی طرح ہونا چاہیئے کہ اس کی اگرچہ عبادت معمولی ہوتی ہے لیکن وہ لوگوں کے سامنے بہت زیادہ ظاہر کرتا ہے محو و فریب میں لومڑی کی طرح ہونا چاہیئے یعنی اگر اس پر دشمن غلبہ پا جائے تو اسے ایسے محو و فریب سے کام لینا چاہیئے جیسے لومڑی کرتی ہے کہ جب اس پر کتا حملہ کرتا ہے تو محو و فریب کر کے اس سے بچ نکلتی ہے۔ ایسے ہی اپنے دشمن سے بچ نکلنے سے لومڑی کی طرح کرنا چاہیئے اس لئے کہ جنگ بھی ایک دھوکہ ہے اسے وہی طریقہ کرنا چاہیئے جنگ میں اسے عروس کی طرح ناز و عشوہ کرنا چاہیئے اور جنگ کے ایک گوشہ سے دوسرے گوشہ کی طرف پھرتی کر کے ایسے جاتا چاہیئے جیسے بچے کھیل کے وقت پھرتی کھرتے ہیں اور اسے میدان جنگ میں بارل کی طرح گر جانا چاہیئے۔

فائدہ رعد و دلول کے فرشتے کو کہا جاتا ہے۔ بعض مفسرین کی یہی رائے ہے اور جنگ میں ہر خطرہ سے اسے ایسے ڈرنا چاہیئے جیسے کوئی خطرہ ہو گا دہتا ہے۔

فائدہ (الباق) اس کو کہنے کو کہتے ہیں جس میں سیاہی و سفیدی ہوتی ہے اور اپنی حفاظت اور شائد سے بچنا اسے کلنگ کہتے ہیں مشہور جاور ہے اور یہ کام وہ پرندہ سر انجام دے سکتا ہے جو سب کا سردار ہوا اسی لئے کہ اس کی طبیعت میں نگرانی کرنا ہے اور یہ اپنے کہنے کی باری باری نگرانی کرتا ہے اور اپنی آواز بھی دھیمی نکالتا رہتا ہے تاکہ ہر کسی کو معلوم ہو کہ وہ نگرانی کر رہا ہے۔ جب اس کی باری ختم ہو جاتی ہے تو دوسرے کو جگاتا ہے وہ بھی اپنی نگرانی کا حق ادا کرتا ہے۔ حضرت قزوینی (عجائب المخلوقات میں لکھتے ہیں کہ کرکڑی میں ایک پاؤں رکھ کر چلتا ہے دوسرے کو اوپر دیکھتا ہے اگر رکھتا بھی ہے تو معمولی سا اس خوف سے کہ کہیں زمین نہ دھنسا دیا جائے (کذا فی حوۃ المیوان)

تفسیر صوفیانہ اے قلوبِ مومنین جب تم کفار نفوس اور اس کے صفات کو دیکھو کہ وہ مجتمع ہو کر تمہارے اونٹناری صفات پر حملہ کرنے کے لئے آئیں تو مت گھبراؤ اور نہ ہی نفوس کے حملہ اور اس کے صفات کے غلبہ سے پیچھے ہٹو بلکہ صدقاتِ نفس کے حملوں کے وقت ثابت قدمی دکھاؤ اس لئے کہ صبر کے اجر و ثواب کا ترتب پہلے حملہ پر ہوتا ہے چنانچہ مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ اپنے بچے کی موت پر رو رہی ہے آپ نے اسے فرمایا بی بی اللہ تعالیٰ سے ڈر کر صبر کر۔ اس نے جواب دیا آپ کو میرے

دیکھ کر یہ خبر آپ داپس تشریف لے گئے۔ اس بلای کو کہا گیا کہ تجھے نصیحت کرنے والے رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے
 اُسے بچے کی موت سے اُسے یہ دہرا دکھا اور درد ہوا۔ روتی ہوئی حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو کر مہذب
 کرنے لگی۔ آپ نے فرمایا صبر پہلے صدمہ پر ہونا چاہیئے۔

قائدہ الصدمہ بمعنی سخت شے پر مارنا اور الصدمہ اس کے یکبار لگ مصدر کا نام ہے یعنی انسان کو اچانک کی مصیبت
 کے پہلے وار پر صبر کرنا لازمی ہے اور اس پر ہی اجرو ثواب ملتا ہے اس لئے کہ مصیبت کا جو پہلی وقت گذرتا
 ہے اس کی برداشت ہلکی ہو جاتی۔ وَمَنْ يُؤْلِمْهُمْ يُوْصِلْ دُبُرُكَ اِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّلْقَتْلِ اَوْ مُتَعَيِّرًا
 اِلٰی فِتْنَةٍ یعنی اگر قلب نفس کے حملے سے اس نیت پر روگردانی کرے کہ نفس کے حملوں کے لئے جنگی اسباب تیار یا کسی
 دوسرے قدرتی روح سے استمداد کے لئے منہ پھیرے تاکہ اس روح سے مشورہ کرے اور اس کے صفات پیدا کر کے
 پیشینہ کے حضور میں نفس کی شرارتوں سے بچ کر اور اس کے ساتھ مجاہدہ اور ریاضت کے طریقے سیکھ کر حضرت ربانہ
 کے لائق ہو جائے فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبِ مِنَ اللّٰهِ اللہ تعالیٰ کے غضب سے دوری و مہجوری اور اس کی درگاہ
 سے محرومی مراد ہے وَمَا اُولٰٓئِكَ جَهَنَّمَ مَوْلٰٓئُهَا الصّٰیغَةُ اور اُس کا ٹھکانہ جہنم اور وہ بہت برا ٹھکانا
 ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی درگاہ کی دوری اور مہجوری اور محرومی کا آگ بہت سخت عذاب والی ہے اور ایسا ٹھکانہ سخت
 سے سخت ہے۔

فَلَمْ تَقْتُلُوْهُمْ یعنی اگر تم غرر کے کہو کہ تم نے ہند میں کفار کو قتل کیا تو یہ غرر تم کو اس لئے انہیں تم نے
 اپنی قدرت و طاقت سے قتل نہیں کیا وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ اللہ تعالیٰ نے تمہیں مدد دے کر اور ان پر مسلط
 کر کے اور ان کے دلوں میں تمہارا محبوب ڈال کر قتل کیا۔

شان نزول اور نبی علیہ السلام کا معجزہ مروی ہے کہ جب کفار نے عقیقل غیلے سے اہل اسلام کو بھانک
 بدر میں داخل ہوتے تھے۔ جب کافروں نے مسلمانوں کو بھانکا تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ
 کافر غرر و غرور سے آئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے رسول علیہ السلام کو جھٹلاتے ہیں تو اے اللہ تعالیٰ میں تجھ سے تیرے وعدہ
 کریمہ کا سوال کرتا ہوں۔ اس پر جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی آپ مٹی مٹھی لے کر کافروں کی طرف پھینکیے جب
 وہ آپ کے مقابل میں آئیں۔ چنانچہ جب اسلام و کفر کا لشکر آمنے سامنے ہوا تو حضور علیہ السلام نے حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ الخیر سے فرمایا کہ وادی سے کھنیاں اُٹھا کر مجھے دیجئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کھنیاں اٹھا کر حضور علیہ السلام
 کی خدمت میں پیش کیں تو آپ نے کافروں کے منہ پر کھنیاں مارتے ہوئے فرمایا فَنَاصَتْهُمُ الْوُجُوْهُ الْكَافِرُوْنَ کے
 چہرے ذلیل و خوار ہوں۔ اس وقت لشکر کفار میں سے کوئی ایسا نہ تھا کہ جس کی دونوں آنکھوں اور ناک کے نھنوں اور

منہ میں کنکر اور مٹی نہ پہنچی ہو۔ اس سے کفار شکست کھا کر بھاگے تو مسلمان ان کے پیچھے ہوئے اور انہیں قتل کرتے اور بعض کو قید کرتے رہے جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنگ سے غلبہ پا کر اور غلیمتیں حاصل کر کے واپس لوٹے تو آپس میں غمزہ و ناز سے کہتے جا رہے تھے۔ کوئی کہتا میں نے فلاں کو قتل کیا اور دوسرا کہتا کہ میں نے فلاں کو قید کیا وغیرہ وغیرہ تو یہ آیت نازل ہوئی۔

قائدہ ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں پر بدر کا بقایا قصہ کو بیان کیا گیا اور فاش شرط مخذوف کی جزا ہے جیسا کہ سابقہ مضمون امداد الہی اور امتثالت وغیرہ سے معلوم ہوا گویا کہا گیا کہ جب امداد الہی ہوئی اور ملائکہ نے تثبیت کے طور پر ہارنی ڈھارس دی تو پھر یقین کرو کہ کافروں کو تم نے قتل نہیں کیا۔
ابو السعود نے اپنے تفسیر میں اس قول کو مختار بیان کیا ہے۔

وَقَارَهِمَتْ اور اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حقیقتہً آپ نے کنکریاں نہیں ماریں اِذْ رَمَيْتَ جبکہ ظاہری طور آپ نے کنکریاں پھینکیں ورنہ ان کنکریوں کا اسی طرح اثر ہوتا جیسے عام بشریوں کی کنکریوں سے ظاہر ہوتا ہے وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰیہُ لیکن اللہ تعالیٰ نے کنکریاں ماریں یعنی کنکریوں سے جو تاثر پیدا ہوئی وہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ تھی کہ حضور علیہ السلام کے کنکر پھینکتے وقت تمام مشرکین کی آنکھوں پر لگیں یہاں تک کہ وہ شکست کھا کر بھاگے اور صحابہ کرام ان پر غلبہ پا گئے خلاصہ یہ کہ کنکریوں کا ظاہری طور پھینکنا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صادر ہوا اور ان کا اثر اللہ تعالیٰ کی طرف تھا اس لئے کہ انسانی طاقت سے باہر ہے کہ معجزی بھر کنکریوں سے اور تمام مشرکین کی کنکریوں کو کوئی ایک بھی ان سے بچ نہ سکے۔

قائدہ کبھی بول کر اس کا مستمی مراد لیا جاتا ہے یا اس کا کمال مراد ہوتا ہے مثلاً لفظ مؤمن بول کر کبھی مؤمن کامل مراد لیا جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فعل قتل کی نفی کر کے اُسے اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا ہے کہ قتل کے جملہ اسباب مثلاً ملائکہ کی امداد کافروں کے دل میں رعب ڈالنا اور اہل ایمان کے دل مضبوط وغیرہ کا مسبب وہی ہے اور قاعدہ ہے کہ فعل کی نسبت مسبب کی طرف مجازاً ہوتی ہے مثلاً ہم کہتے ہیں القلم بیکتب مہدیاً اور کبھی اصل کی طرف بھی نسبت ہوتی ہے مثلاً کہا جاتا ہے الکاتب بیکتب مہدیاً تنزیلی تشریف میں ہے۔

(۱) ہرچہ خواہد آن مسبب آورد

قدرت مطلق سبباً بردرد

- (۲) از مسبب مایوسد ہر غیر و شر
نیت نہ اسباب و وسائل سے پیدا
(۳) اس سبب پر نظر ہا پرواست
کہ نہ ہر دیدار صفتش را منراست
(۴) دیدہ باید سبب سوراخ کن
تاجب را بر کند از رخ و بون
(۵) تا مسبب عین اندر لا مکان

ہرزہ داند جہد و اسباب و مکان

- ترجمہ: ① جو مسبب (سبب بنانے والا اللہ تعالیٰ) چاہتا ہے وہی لاتا ہے قدرت تمام اسباب ختم بھی کر سکتی ہے
② مسبب سے ہی ہر غیر و شر پہنچتا ہے یہ اسباب و وسائل سے نہیں اسے بزرگ۔
③ نفوذ کے سامنے اسباب پر دے ہیں نہ ہر نگاہ اس کی صنعت دیکھنے کے قابل ہے۔
④ دیکھنا چاہتا ہے تو سبب کو توڑ دے تاکہ پروے جڑ سے کٹ جائیں۔
⑤ تاکہ مسبب کو لا مکان میں دیکھ سکے جو جہد اور کمائی اور مکان پر بھروسہ کرنے والے وقوع ہے۔
مکملہ عجیبہ: صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے قتل کی بالکل نفی کر کے اسے اپنی طرف منسوب فرمایا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے صرف رمی کی نفی نہیں فرمائی بلکہ وہاں سرے سے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وجود کی بھی نفی فرمادی ہے اور کلی طور صرف اپنے وجود کا اثبات فرمایا چنانچہ ملاحظہ ہو: **وَمَا كَرِهَيْتُ** یعنی اے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے اپنے وجود سے کسکر نہیں مارے **إِذْ رَمَيْتُ** یعنی جبکہ آپ نے کسکر مارے **وَلَكِنْ اللَّهُ رَمَىٰ** "ای لیکن رحمت با اللہ" اس کی وجہ یہ ہے کہ رمی کے وقت حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مقام تجلی پہ تھے اور اللہ تعالیٰ کا طریقہ یہ ہے کہ جب اپنے کسی بندے پر اپنی کسی صفت کے ساتھ جلوہ گر ہوتا ہے تو بندے سے اس فعل کا صدور کرتا ہے جسے اس صفت سے تعلق ہوتا ہے مثلاً عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق **ظہر** ہو کہ جب اللہ تعالیٰ ان پر صفت اجا سے جلوہ گر ہوا تو عیسیٰ علیہ السلام اس جلوہ کی وجہ سے **مردوں کو زندہ کرتے تھے** اس تقریر کو حدیث قدسی کے مضمون سے سمجھئے کہما قال تعالیٰ **كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا** الخ اس طریق سے اللہ تعالیٰ اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صفت قدرت سے جلوہ گر ہوا تو آپ نے کسکر پھینکے۔ اس قدرت کی صفت کی تجلی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ کہا اور اس حقیقت کو اپنے ارشاد **إِنَّا بِيَدِنَا يَعُونُ اللَّهُ** **يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ** سے واضح فرمایا۔

نکتہ دیگر جس فعل کو بندے کی طرف منسوب کیا جائے تو چونکہ بندہ حوادث و آفات کا مرکز ہے اس لئے اس کے لئے جائز ہے لیکن اپنے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حوادث و آفات کی نسبت گوارہ نہ کرتے ہوئے ان کے فعل کو اپنی طرف منسوب فرمایا اور وہ ہر قسم کے حوادث و آفات سے منزہ ہے۔

① مَا زَمَيْتَ إِذْ زَمَيْتَ كَفْتِ حَقَّ

کار مابر کارھا دارد سبق

② گر بہر انیم تیراں نے ماست

ما محال و تیراں دازش خداست

③ تائید مغلوب کس ای سر نیافت

گر تو خواہی آن طرف باید شافت

ترجمہ ① مَا زَمَيْتَ إِذْ زَمَيْتَ جب تو نے کنکریاں ماریں تو نے نہیں ماریں (حق تعالیٰ نے فرمایا ہمارا کام تمام کاموں پر غالب ہے۔

② اگر ہم تیر پھینکتے ہیں تو ہم نہیں پھینک رہے ہمارے ہاتھ میں تو صرف کمان ہے حقیقی تیراں داز تو اللہ تعالیٰ ہے۔

③ جب تک مغلوب نہ ہو اسی راز کو نہ پائے گا۔ اگر اس راز کو چاہتا ہے تو اس کی طرف دوڑو۔ وَلِيْلَيَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ اور تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے اہل ایمان کو بہت بڑے۔ افہام و اکرام سے نوازے بَلَاءٌ حَسَنًا بہت بڑی اچھی عطا بخشنے یعنی فتح و نصرت اور آیات کے مشاہدات جنہیں کسی قسم کی سچ اور تکلیف وغیرہ کا اختلاط نہ ہو اور غنائم جیسی بڑی بڑی نعمتیں عطا فرمائے۔

ابجوبہ لغویہ لفظ بلا کا اطلاق نعمت پر بھی ہوتا ہے اور محنت پر بھی۔ دراصل اُس کا معنی ہے الاعتبار یعنی آزمائش پھر چونکہ آزمائش جیسے دکھ اور تکلیف میں ہوتی ہے ایسے ہی نعمتوں میں بھی تاکہ زندہ شکر کرے تو نعمت بحال رہے گا ورنہ زوال کا خطرہ۔

امتحان وہ لیا ہے جسے علم نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے لئے امتحان کا اطلاق جیسا؛ سوال جواب اللہ تعالیٰ کا امتحان عوام کے سامنے ظاہر کرنا مطلوب ہوتا ہے۔

فائدہ اور لام فعل مؤخر محذوف کے متعلق ہے۔ یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ کی صحابہ گرام کو فتح و نصرت یا غنیمت اور اجر وغیرہ کی عنایت بطور احسان تھا ورنہ اُس کی اُن سے اور کیا غرض متعلق ہو سکتی ہے اور نہ ہمارے اللہ تعالیٰ کو کوئی فائدہ۔

ترجمہ ① جب تجھے معلوم ہو جائے کہ یہ درد کہاں سے آیا ہے تو پھر تو اپنی رنج سے خوش ہو۔

② اگر وہ زہر کھلائے تو شکوہ سے بہتر ہے اگر زخم کرتا ہے تو مرہم سے بہتر ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ بے شک اللہ تعالیٰ ان کے استغاثہ اور دعا کو سنتا ہے عَلَیْمٌ اور ان کے ارادے اور اُن کے وہ احوال جانتا ہے جو اُن کی اجابت کا سبب ہیں۔

ذٰلِکُمْ بِمَا حَسَنَ کِی طَرَفِ اِشَارَہ ہے اور وہ علما مرفوع ہے اس لئے کہ وہ مبتدا محذوف کی خبر ہے۔
وَاَنَّ اللّٰهَ مُؤَیِّدٌ کَیْدِ الْکٰفِرِیْنَ کا عطف ذٰلِکُمْ پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ اہل ایمان کو عطایا سے نوازے اور کفار کے تمام مکروں کو دیکھ لے اور اُن کی تمام تدبیریں خاک میں ملا دے۔

اَلَا یٰہٰا بِمَعْنٰی سُسْت کرنا۔ اس کا فاعل مومن ہے رکذائی تاج المصداور

حل لغات الوہن بمعنی الضعف اور اکیڈ بمعنی المکرو حیلہ والحرب۔ اب معنی یوں ہوا کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا فضل کا داؤ سست کرنے والا ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ ہر فعل کی تاثیر بجانب اللہ ہے۔ بندہ درمیان میں صرف بمنزلہ آلہ کے تعالیٰ نے فرمایا فَکُمْ تَقْتُلُوْهُمْ الخ اپنی مہربانی اور لطف کا اظہار فرمایا۔

اپنے عمل صالح کو توفیق ایزدی کی طرف منسوب نہ کرتے ہوئے اسے بہت بُرا سمجھنے کے اصطلاح صوفیہ میں **فائدہ** عجب کہتے ہیں اس لئے حضرت علی علیہ السلام نے اپنے حواریں سے فرمایا جیسے بہت سے دیئے ہوئے سے بچ جاتے ہیں اسی طرح بہت سے عابدوں کے اعمال صالحہ عجب سے برباد جاتے ہیں۔

فائدہ عجب کرنے والے تین قسم ہوتے ہیں۔
① وہ ہر وقت اپنے اعمال صالحہ کے گھنڈ میں رہتے ہیں جیسے کہ معتزلہ۔ قدریہ (اسی طرح نجدیہ وہابیہ کے جملہ فرقے مثلاً غیر مقلد۔ دیوبندی۔ تبلیغی مودودی۔ وغیرہ وغیرہ تھو غیرہ) وہ اپنے افعال میں اللہ تعالیٰ کی منت و احسان کو کسی قسم کا ذیل نہیں بنانے بلکہ عون الہی اور توفیق ایزدی اور لطف کا بسا اوقات انکار کرتے ہیں اور اُن پر عجب کا ہر وقت غلبہ رہتا ہے۔

② بعض نیک بختوں کو عجب کا حملہ ہوتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی کو مد نظر رکھ کر اس عجب کو دور کرتے ہوئے ہر وقت اللہ تعالیٰ کا احسان سمجھتے ہیں اس طرح ان سے عجب دور ہو جاتا ہے ایسے لوگ اعمال صالحہ پر حسناً دیتے جاتے ہیں اور انہیں گویا بصیرت سے یہ مرتبہ نصیب ہوا اور انہیں مخصوص لوگوں میں شمار کیا گیا۔

③ سمجھی عجب میں گرفتار اور کبھی عجب سے رستگار ہوتے ہیں یہ عوام اہل سنت ہیں ان کو جب عجب کا احساس

ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوئے منتِ ایزدی کا رامن پکڑتے ہیں کبھی غفلت کا شکار ہو جاتے ہیں تو عجب مبتلا ہوتے ہیں لیکن انکا یہ عجب عارضی ہے جو انہیں اجتہاد کی کمی اور بصیرت کے نقص کی وجہ سے لاحق ہوا۔

سبق سالک پر لازم ہے کہ وہ اپنے ہر عمل صانع کو حقارت کی نگاہ سے دیکھے بلکہ اسے لاشعے سمجھے اور یقین سے کہے کہ اگر فضل خداوندی نہ ہوتا تو وہ نیک عمل نہ کرتا اس طرح سے اس کے عمل کی اللہ تعالیٰ کے ہاں قدر ہوگی اور اسے اجر عظیم نصیب ہوگا۔ نیز سالک پر لازم ہے کہ کسی وقت ایسا عمل نہ کرے کہ جس سے رضائے الہی میں فرق پڑے اور وہ ذات حق کے لائق نہ ہو حالانکہ وہ اپنی غلطی سے اللہ تعالیٰ کی رضائے لئے سمجھتا ہے اس سے عمل صانع ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی اس کی قدر و منزلت گھٹ جائے گی اور پھر اپنی اصل حالت کی طرف لوٹ آئے گا۔ جو نہایت بے کار درجہ ہے۔ اس کی مثال یوں سمجھیے کہ کوئی شخص انگوڑیا کوئی اچھی شے بازار سے چند ملکوں میں خرید کر کے بادشاہ کے ہاں تحفہ بھیجے اگر اس سے بادشاہ راضی ہو گیا تو اسے ہزاروں روپوں کے انعام سے نوازے گا۔ اگر اسے ناراضگی سے واپس کرے گا تو اس انگوڑی کی قیمت ہوگی جو بازار میں عام بچتا ہے ایسے ہی سالک کی حالت ہے کہ اگر اس کے اعمال صالحہ کو اتنا کریم قبول فرمائے تو بیڑا پارور نہ ویسے کا ویسا۔

حکایت حضرت دہب فرماتے ہیں کہ سابق دور میں ایک شخص نے ستر سال عبادت کی اور ہفتہ بھر روزے سے رہتا۔ ایک دن اللہ تعالیٰ سے ایک دُعا مانگی لیکن اللہ تعالیٰ نے قبول نہ فرمائی اسی کے منہ سے نکلا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کچھ ہوتا تو مجھے دیتا۔ اس کی اس غلط گفتار پر اللہ تعالیٰ نے فرشتہ بھیجا اور فرمایا کہ اسے کہو اے ابنِ آدم معمولی کبات سے کتنا غلطی کا شکار ہو اسے تیری وہ گھڑی بہتر تھی جس میں تو مجازاً نہ منکسرانہ حالت میں مجھ سے مانگ رہا تھا تیری یہ حالت منزل کی عبادت سے بہتر اور اتم تھی۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے کیا فرمایا۔

در راہِ ماہِ شکستہ دلی می خرد و بس

بازار خود فروشی ان سونے دیگر مت

ترجمہ: ہماری راہِ شکستہ دلی کی خرید ہے اور بس بازار میں بیچ ڈال پھر ادھر چلو وہ راہِ دیگر ہے۔

اے اللہ! ہمیں توفیقِ دالوں سے بنا اور ان لوگوں سے فرما جو تحقیق کا راہ چلتے ہیں۔

تفسیر عالمائے اِنْ تَسْتَغْفِرْ لِحُؤُاِیَہِ خُطَابِ اہْلِ مَکہِ کُہِہِ اُن سے بطور تہکم کہا گیا ہے۔

مروی ہے کہ حبِ مکہ معظمہ سے بدر کی طرف روانہ ہونے کو کعبہ کے خلاف کو پھڑک کر کہنے لگے اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْ عَلٰی الْحَبْدِیْنِ وَ اَھْدِی الْفَتِنِیْنِ وَ اَکْرِمِ الْحَزْبِیْنِ وَ اَفْضِلِ الدِّیْنِیْنِ اے اللہ ہم میں میند قدر رکھ اور زیادہ ہدایت یافتہ اور دو گروہوں کا محکم ترین اور افضل دین والے کو فتح و نصرت عطا فرما۔

ابو جہل کی دُعا مروی ہے کہ ابو جہل نے بدر کے دن دعا مانگی۔ اَللّٰهُمَّ اَنْصُرِ الْفَضْلَ الْفَرِیْقِیْنِ وَ اَحْقِبْ

بِالْفَتْحِ - اَللّٰهُمَّ اِنَّا قَطَعْنَا لِرَحْمٍ وَّافْسَدْنَا لِلْجَمَاعَةِ فَاَهْلِكْهُ اے اللہ جو دو گردہوں سے افضل اور انیس سے جو فتح و نصرت کا زیادہ مقدار ہوا اسے فتح و نصرت عطا فرما اور ہم میں جو قطع رحم کرنے والا اور جماعت میں انتشار پھیلانے والا ہے اسے ہلاک کر دے۔ اسی بد بخت نے انتہائی حماقت سے اپنے لئے دھما مانگی اللہ تعالیٰ نے اس کی قبول کر لی کہ بدر میں عفرائے دو بیٹوں عوذ اور معاذ نے اسے جان سے مار دیا۔ اور اسی پر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سرکاش دیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ اسے کافر و اگر علی المجتہدین کے لئے فیصلہ مانگتے ہو۔

فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ تُو یہ فیصلہ تمہارے اوپر آچکا حالانکہ تمہارا گمان تھا کہ تم اٹھا ہو۔ نہ کم فتح کے آنے میں کیا گہا ہے یا معنی یہ ہے کہ تمہارے اوپر نہ نیت اور قہر الہی اور رسوالت آچکی اس معنی پر یہ کم نفس فتح میں کیا گیا ہے اس لئے کہ رسوالت و نہر نیت کی ضد بنا کر انہیں جواب دیا گیا۔

وَ اِنْ تَنْتَهَوْا اور اگر تم کفر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عداوت اور دشمنی سے باز آ جاؤ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ تہارے لئے بہتر ہے اسی جنگ سے جس کا تم نے مزہ چکھا اس لئے کہ اس میں قتل و قید سے سلامتی و نجات ہے مبنی اعتباراً اصل الخیر یہ کہ مفضل علیہ میں ہے اس میں بھی نہ کم ہے۔ وَ اِنْ لَعَوْا دُرّاً اور اگر تم پھر شرارت کے لئے لوگوں کے عقد ہم بھی سزا کے لئے عود کریں گے اور اہل اسلام کی مدد کریں گے وَلَنْ تَغْنِيْ اور ہرگز نہ نفع نہ کر سکے گا۔ فَكُنْتُمْ تَهَارُجْتُمْ یعنی تمہارا وہ لشکر جسے تم نے اہل اسلام کو شکست دینے کے لئے جمع کیا اور ان سے مدد چاہتے ہو۔ شَيْئًا كُوْنُ شَيْءٍ تہارے بچانے کے لئے یہ شئیٰ منسوب علی المصدر یہ (مفعول مطلق) ہے یا تمہارا جتھا تمہارے سے کسی قسم کا ضرر اور نقصان نہیں ہٹا سکے گا اس معنی پر شئیٰ منسوب علی المفعول یہ (مفعول بہ) ہے۔

وَكُوْنُ كُوْنُتْ اگرچہ وہ تمہارا جتھا تعداد میں ہی بہت ہو۔ وَ اِنْ اَللّٰهُ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ؕ اور بے شک اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے ساتھ ہے یا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ مؤمنین کی مدد کرتا ہے چنانچہ بدر میں مدد فرمائی۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ نجات ایمان و اسلام اور امر الہی کے سامنے سر تسلیم خم کرنے میں ہے اور باطل کا انجام برباد اور ہلاکت ہے اگرچہ اسے کتنا ہی مہلت مل جائے۔ حضرت حافظ شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

اسم اعظم مکنہ کا رخو دے دل خوش باش

کہ تبلیس و جیل و دیو سیلمان نشو

ترجمہ: اسم اعظم اپنا کام کرتا اسے دل خوش رہ اس لئے دیو کا مکھ و حیلہ سیلمان کے سامنے نہ چلے گا۔

ولی اللہ کا دشمن ادیباً اللہ کی دشمنی ایسے ہے جیسے انبیاء کی دشمنی لیکن بغض اللہ تعالیٰ ہر دونوں حضرات اپنے اپنے دشمنوں پر فاتح و کامران رہتے ہیں اس لئے کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی معیت نصیب ہوئی ہے اللہ تعالیٰ نہ انہیں بھلاتا ہے اور انہیں ایسے بیکار چھوڑتا ہے۔

حکایت حضرت دانیال علیہ السلام ایک کنوئیں میں ڈالے گئے۔ آپ پر ایک درندہ ڈالا گیا۔ درندہ جاتے ہی آپ کو چاٹنے لگا اور آپ کی خوشامد کرتا تھا اس پر اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا فرشتہ حاضر ہوا اور اوپر سے کہا گیا اے دانیال! آپ نے پوچھا کون؟ عرض کی انا رسول ربک ابیک ارسننی علیک بقلعام میں تیرے رب کا قاصد ہوں اور آپ کے ہاں طعام لایا ہوں۔ آپ نے پڑھا الحمد للہ الذی لا ینسی من ذکرہ شکراً اس کی تم کا جواب دینے کو ذکر کرنے والے کو نہیں بھلاتا۔

وإذا السعادة لاحطمتک عینہا

نفرا لمخاوف کلہن امان

وامطر بہما البعنا فہی حبالہ

واقصد بہما الجوزاء فہی عنان

ترجمہ: اور جب سعادت کی نگاہ تمہیں نوازے تو پھر سو جا اور کسی شے سے خوف نہ کھا بلکہ تمام تکالیف تیرے لئے امان بن جائیں گی اور عناق کو شک رکھے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ سعادت تمہیں اس کے طور نصیب ہوئی ہے اور اسی سے تم جوڑا نکس چلے جاؤ اس لئے کہ یہی سعادت تمہیں باگ کے طور عنایت ہوئی ہے۔

حکایت اماوردی نے ادب الدین والدین میں لکھا ہے کہ ولید بن یزید بن عبد الملک نے قرآن مجید سے فال نکالی تو یہ آیت شریف نکلی واستفتحوا وخاب کل جبار عنید اس نے قرآن مجید کے مجیدے ٹکڑے کر کے یہ شعر پڑھا

اتوعد کل جبار عنید

فہا انا ذاک اجبار عنید

اذا ما حئت ربک یوم حشر

فقل یا رب مرّ قتی الولید

ترجمہ: کی تم ہر جبار عنید کو ڈراتا ہے سن لے اے قرآن میں بھی جبار عنید ہوں پھر جب میں قیامت میں حاضر ہوں گا تو تم اپنے رب سے کہنا کہ ولید نے مجھے ٹکڑے ٹکڑے کیا تھا۔

اس پر سخت کو تھوڑے دنوں کے بعد قتل کر کے اس کے اپنے محل پر رسول پر چڑھایا گیا پھر اس کے سر کو تار کر شہر کے صدر دروازہ پر لٹکایا گیا۔

مقامی ابو بکر رحمہ اللہ تعالیٰ نے احکام القرآن میں سورہ مائدہ میں لکھا کہ قرآن مجید سے فال نکالنا حرام مسئلہ ہے اس طرح قرآنی طرطوشی سے قتل کر کے انہوں نے بھی حرمت کا فتویٰ دیا لیکن حنا بلہ کے ابن حنبلہ نے اسے مباح بتایا بعض فقہاء کرامت کا فتویٰ صادر کرتے ہیں رکذا فی حیوۃ الحيوان لام الدیمیری رحمہ اللہ تعالیٰ

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اِنْ تَسْتَفْتِحُوا یعنی اگر صدق و اخلاق اور ترک ماسوی اللہ کی کبھی سے فتح نصیب ہوگی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ذاتی طوراً لاؤا وابدائے تجلیات سے اپنے بندوں کو نوازتا ہے اسے کسی قسم کا تغیر نہیں ہاں اس کی مخلوق کے احوال میں تغیر ہے اس لئے کہ جب ان کے دل بند ہوتے ہیں تو تجلی حق سے محروم ہوتے ہیں اور جب ان کے دل کے دروازے کھلتے ہیں تو تجلیات حق سے نوازے جاتے ہیں۔ وَاِنْ تَسْتَفْتِحُوا طلب حق میں غیر اللہ سے رک جاؤ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ دہی تمہارے لئے بہتر ہے وَاِنْ تَعُوْذُوا اور اگر تم دنیا اور اس کی لذات و شہوات اور اس کے نقش و نگار اور ماسوی اللہ کی طرف جھکو گے۔ لَعَلَّكُمْ تَهْتَبُونَ تو تم بھی نہیں تمہارے نفس کی رسوائی اور اس کی خواہشات اور غمازات کے اسباب اور نفس کے صفات کے غلبات میں مبتلا کریں گے۔

وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا اور جتنا تمہیں نہیں بچا سکے گا یعنی اللہ تعالیٰ العاف و کرم کے مقابلہ میں اگر دنیا و آخرت و ہا فیہا پیش کرو تو بھی حق کو نہیں پاسکتے وَاِنْ تَعُوْذُوا یعنی اگرچہ اللہ تعالیٰ کی آخرت و دنیا کی بے شمار نعمتیں تمہیں نصیب ہوئی ہیں لیکن جو کچھ اللہ کریم نے اپنے خواص اولیاء پر انعامات فرمائے ہیں اُن کے مقابلہ میں تمہارے اوپر عطا کردہ نعمتیں عشرتیں بھی نہیں وَاِنْ اللّٰهُ اور بے شک اللہ تعالیٰ اپنے الطاف کریمانہ سے مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ؕ اہل ایمان کے ساتھ جو ان مقامات مالیہ پر فائز اور جو ان مقامات کے طالب ہیں اور معیت غامکہ مستحق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ان مقامات پر اپنے فضل و کرم سے پہنچایا ہے وہ اپنی ذاتی قدرت و طاقت سے ان مقامات پر نہیں پہنچے رکذا فی التاویلات البخیریہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عُنْدَهُ وَتَنُكَّرُوا
 تَنُكَّرُوا ۖ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝
 إِنَّ شَرَّ الدِّينِ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَلَوْ
 عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ
 وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ مَخْشَوْنَ ۝
 وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۖ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ
 شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَادْكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ
 تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَسَدَكُمْ بِبُصْرَةٍ وَرَزَقَكُمْ
 مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحُولُوا اللَّهَ
 وَالرَّسُولَ وَتَحُولُوا أَمْلَنِيكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلِمُوا أَنَّ مَا
 أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ۖ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانو اور اس سے نہ ہٹو اور ان جیسے نہ ہونا جنہوں نے
 کہا ہم نے سنا اور وہ نہیں سنتے بے شک سب جانوروں میں بدتر اللہ کے نزدیک وہ ہیں جو ہرے گونگے ہیں جن کو
 عقل نہیں اور اللہ اگر ان میں کچھ بھلائی جانتا تو انہیں سنا دیتا اور اگر ناپسندیدہ بھی انجام کا مرتبہ پھیر کر ملت جاتے
 اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کے بلانے پر حاضر ہو۔ جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلایں جو تمہیں زندگی
 بخشنے کی اور جان لو کہ اللہ کا حکم آدمی اور اس کے دلی ارادوں میں حاکم ہو جاتا ہے اور یہ کہ تمہیں اس کی طرف اٹھنا ہے
 اور اس فتنہ سے ڈرتے رہو جو ہرگز تم میں خاص ظالموں ہی کو نہ پہنچے گا اور جان لو کہ اللہ کا عذاب سخت ہے اور یاد کرو
 جب تم تھوڑے تھے ملک میں دیے ہوئے ڈرتے تھے کہ کہیں لوگ تمہیں ایک نہ لے جائیں تو اس نے تمہیں ملکہ دی
 اور اپنی مدد سے زور دیا اور تمہیں چیزیں دیں روزی دیں کہ کہیں تم احسان مانو لے ایمان والو! اللہ اور رسول سے
 دغا نہ کرو اور نہ ہی اپنی امانتوں میں دالبتہ خیانت اور جان رکھو کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد سب فتنہ ہے اور
 اللہ کے پاس بڑا ثواب ہے۔

تفسیر عالمائے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول علیہ السلام کی اطاعت کرو اور رُوگردانی نہ کرو۔ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّا متولوا تھا ایک تاحذف کر دی گئی ہے تو کو بمعنی اعراض یعنی رو بگردانیدن (منہ پھیرنا) عند رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔

سوال یہاں عنہا ہونا چاہیے تھا؟

جواب تاکہ معلوم ہو کہ رسول پاک کی اطاعت حقیقۃً اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے (اس سے پرویزی۔ چکڑا لوی ٹولہ عبرت پکڑیں جبکہ وہ طاعت رسول کو طاعت الہی کا غیر سمجھتے ہیں۔

وَاسْتَمِعُوا لِقَوْلِهِمْ تَسْمَعُونَ؟ حالانکہ تم سنتے ہو کہ قرآن مجید میں بار بار نہیں کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طاعت تمہارے لئے ضروری ہے اور بے شمار وعظ بلکہ سخت زجر و توبیخ کی جاتی ہے ان کی مخالفت سے تمہیں سخت نقصان ہے ان کی ہر بات کی تصدیق کرو اور ان کے ہر قول کو صدق دل سے سمجھو اور مانو۔

وَلَا تَكُونُوا اِمْرُوہِیْ كِی تَسْمَعُوْنَ؟ حالانکہ وہ سنتے تو ہیں لیکن مانتے نہیں اور وہ سنتے اس لئے ہیں کہ وہ سن کر ان کی توجہ کریں اور کھل کر رُوگردانی کریں جیسے کافروں نے کہا کہ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ہم نے سن کرنا فرمانی کی یا جیسے منافقین نے کیا کرنا کا دعویٰ تھا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات تو دل سے مانتے ہیں حالانکہ وہ صرف زبان سے ایسے کہتے تھے ورنہ ان کے دل تو کفر و تکذیب سے بھر پور تھے۔ ثنوی شریف میں ہے کہ

① نیست را چہ خواندہ چہ ناخواندہ

مہت پائے او بگل در ماندہ

② گر سرش جبذ لبیر باد رو

تولبر جبذانیس عرو غشو

③ آن سرش گوید سمعنا اے صبا

پائے او گوید عصینا قلت

① نیست کو پڑھو یا نہ اس کی مہمتی کے پاؤں کچھ میں ہیں۔

② اگر اس کا سر ملتا ہے تو ہوا کی سیر کے ساتھ جا لیکن اس کے سر ملانے پر غرہ نہ ہو۔

② اس کا سرکہتا ہے اسے صباہم نے سن لیا لیکن اس کے پاؤں کہتے ہیں ہم نے نافرمانی کی۔
 اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ بِے شک سب جانوروں سے بدتر یعنی وہ شے جو زمین پر چلتی ہے پہاں پر دائرہ کا لفظ
 اپنے لغوی معنے پر محمول ہے یا بمعنے شرابہائم ہے۔ اس معنے پر لفظ دائرہ عرفی معنے پر محمول ہوگا اس لئے کہ عرف میں
 دائرہ ہر اس جانور کو کہا جاتا ہے جو چارپایہ ہو خواہ وہ بری ہو یا بحری عَمَدَ اللّٰہِ اللہ تعالیٰ کے ہاں یعنی اس کی قضاء و قدر
 کے حکم کے سامنے الصُّمُّ وہ بہرے ہیں یعنی وہ ایسے ہیں جو حق کو سن کر قبول نہیں کرتے اَلْبُکْمُ گنگے ہیں یعنی
 ایسے ہیں کہ جو حق کی بات نہیں کرتے۔ اَلَّذِیْنَ لَا یَعْقِلُوْنَ وہ ایسے ہیں جو حق کو نہیں سمجھتے اللہ تعالیٰ نے کفار کو بہائم
 میں داخل کر کے اُن کے شرک کا تعارف کرایا تاکہ معلوم ہو کہ یہ اپنے گمراہی کے لحاظ سے باقی مخلوق سے نمایاں ہیں۔

سوال جب انہیں صم و بکم کہا گیا تو پھر لا یعقلون کہنے کا کیا فائدہ جبکہ اعم و اکبر ہوتا بھی وہی ہے جو لا یعقل ہو؟
 جواب گونگا بہرہ بات کو سمجھ لیتا ہے بلکہ وہ باتوں کو نہ صرف سمجھ لیتے ہیں بلکہ دوسروں کو بھی اشارہ و کنایہ سے سمجھا
 لیتے ہیں وہ عقل کی دولت کچھ بیٹھے جیسے کفار و مشرکین اور منافقین کی عقل ماری گئی تو ایسا انسان شرارت و بد حالی
 میں بدترین مخلوق ہوتا ہے پاگلوں اور مجنوں کی کیفیت سب پر عیاں ہے۔ حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ نے فرمایا ت

① بہائم خوش شد و گویا بشر

پراگندہ گو اہہائم مبتدر

② لیثنطق است و عقل آدمی زادہ فاش

جو طوطی سخن گوئی و نادان میاش

ترجمہ ① جانور خاموش اور انسان ناطق (بولنے والا) ہے غلط اور بکواس کرنے والے سے جانور بہتر ہیں۔

② بولنے سے اور عقل سے آدمی کا جو بہر کہتا ہے طوطی کی طرح بول اور نادان نہ ہو۔

وَكُوْءَعَلِمَ اللّٰہُ فِیْہِمْ خَیْرًا اور اگر اللہ تعالیٰ انہیں کچھ بھلائی جانتا۔ یعنی بھلائی کی جنس منجملہ اس کے اُن کا
 حق کی باتوں کے لئے سوچ و پکار اور ہدایت حق کی اتباع میں ہے لَّا تَسْمَعُوْہُمْ تو انہیں سنا دیتا یعنی انہیں حق قبول
 کرنے کا فہم و تدبیر بخشتا۔ جس سے وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حقیقت سے باخبر ہو جاتے اور ان کی اطاعت
 کرنے ان پر ایمان لاتے لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ وہ اس دولت سے محروم ہیں اس لئے انہیں حق کی باتیں
 نہ سنائیں کیونکہ انہیں بلا وجہ ایسے ہی سناہ پتا تو بے سود اور حکمت سے خالی بات ہوتی اور وہ اللہ تعالیٰ
 کی شان کے خلاف ہے۔

لے یہ بات وہابیہ و یونیدیہ کے اعتراض و لوگنت علم الغیب الخ کے جواب میں ہم الزامی طور پیش کرتے ہیں۔ فیکر تفسیر اویسی میں دیکھئے

ابن الشیخ نے فرمایا کہ یہاں پر علم الہی کی نفی نہیں بلکہ عدم استقرار الخیر کو نفی علم سے
علم الہی کی نفی کا جواب تفسیر کیا گیا ہے اس لئے کہ یہ لازمی امر ہے کہ جو شے فی الواقع ہوگی تو اُسے اللہ
 تعالیٰ جانتا ہے اور جو دوسرے سے ہی نہیں تو اس سے اللہ تعالیٰ کے علم کا کیا تعلق۔ اس عدم الہی کو عدم علم سے
 تفسیر کیا گیا ہے جیسا کہ علم معانی کا قاعدہ ہے کہ لازم بول کر ملزم مراد لیا جاتا ہے اور عرب میں ایسا کلام بلیغ ترجمہ
 جاتا ہے۔ اس تقریر سے مطلب صاف ہو جاتا ہے کہ نہ انہیں بھلائی تھی نہ اللہ تعالیٰ نے انہیں حق قبول کرنے کی توفیق بخشی
سوال اگر لَوْ کَانَ فِیْہِمْ حَیْزٌ اَلَا سَمِعَہُمْ کہا جاتا تو کلام مخفی ہوتا اور اللہ تعالیٰ کے علم پر اعتراض بھی پیدا نہ
 ہوتا۔ اس طرح سے مطلب مذکور بھی واضح ہے۔

جواب اگرچہ مقصود اس جملہ سے واضح ہو جاتا ہے لیکن کلام بلیغ تر نہیں بنتا اس لئے کہ معانی کا قاعدہ پہلے عرض کیا
 گیا ہے وہ جملہ مذکورہ میں نہیں پایا جاتا اور کلام میں بلاغت اس وقت پیدا ہوتی ہے جب لازم کی نفی کی جائے شے
 یا شے کے جنس کی نفی سے کلام بلیغ ترین نہیں بنتا اس لئے کہ لازم شے کی نفی کرنے سے مقصود بھی واضح ہو جاتا ہے اور
 اس کے ساتھ دلیل اور بیانیہ بھی قائم ہو جاتا ہے کہ جسے منکر سن کر تسلیم پر مجبور ہو جاتا ہے اس لئے کہ آیت کا مجرور و کَوُ
 علم اللہ الخ و کَوُ کَانَ فِیْہِمْ الخ سے بلیغ تر ہے (وہو المقصود)
 وَ کَوُ اَسَمِعَہُمْ اور اگر اللہ تعالیٰ انہیں سنا دیتا یعنی اگر اللہ تعالیٰ انہیں فہم و تدبر کا موقع بخشا تو بھی وہ اپنی فطرت
 کے پیش نظر کہ وہ خیر سے بالکل محروم ہیں ان کا انجام کاریہ ہوتا کہ لَتَوُ کَوُ اَحَقُّ کَوْ کَوُ کر دان ہو جانے اور اس سے
 کلی طور نفع حاصل نہ کرتے یا یہ کہ تصدیق کے بعد ہمت نہ ہو جاتے اور ایسے ہو جاتے کہ گویا انہوں نے سنا ہی نہیں۔
 وَ ہُمْ مَعْرِضُونَ یعنی وہ روگردانی کر جاتے اور ایسے ہو جاتے اور ان کا حال یہ ہوتا کہ گویا انہوں نے
 سنا ہی نہیں اس لئے کہ نبوت کے عند دے اُن کے دل بیرون ہیں۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ جسے شفاۃ مقدر ہو تو اثنائے سلوک میں متابعت اور اللہ تعالیٰ اور اُس کی طلب
 سے روگردانی نہ کر کے دنیا اور اس کے نقش و نگار میں دل لگا دیتا ہے۔

قائدہ انسان احسن التقویم کے ساتھ پیدا کیا گیا تاکہ تربیت و ترقی کے قابل اور اس کمال کا مستعد ہو جائے جہاں پر
 ملک مقرب کی رسائی ناممکن ہے پس وہ ابتداء تخلیق میں حیوان سے تو بلند قدر تھا لیکن مرتبہ میں ملک سے گھٹیا

لے جیسے آیت کے ظاہر سے علم الہی کی نفی پر تاویل ضروری ہے ایسے ہی جہاں بظاہر نبی علیہ السلام کے علم کی
 نفی ہوتی ہے وہاں بھی تاویل لازم اس لئے کہ نبوت اَوْسبیت کا جلوہ (مظہر) ہے بلکہ حضور علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بے مثل
 مظہر اتم ہیں۔
 (اُدبی مظہر)

مگر شریعت کی تربیت سے ملک سے بڑھ کر خیر البریہ کہلانے کا مستحق ہوتا ہے جبکہ یہ شریعت کی مخالفت اور خواہشات نفسانیہ کی اتباع کرتا ہے تو حیوان سے بھی درجہ گھٹ جاتا ہے اس بنا پر اسے شریعت پر کہا جائے تو بجا ہے جب ایسا شخص جسے ملک سے بھی افضل و اکمل ہوتا تھا لیکن شامیت اعمال اور شریعت کی مخالفت سے حیوان گھٹ گیا تو لائق ہے کہ اسے بہائم سے بھی بدرجہ کیا جائے۔

سبق

عاقلی پر لازم ہے کہ نہ امر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انکار کرے اور نہ شریعت کی مخالفت حالانکہ حیوان بے عقل و لا شعور رہی لیکن وہ بھی حکم الہی کے سامنے سر تسلیم خم کرتا ہے پھر انسان ہو کہ کون نہ سر جھکائے۔

معجزہ و اختیار رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر میں تھے کہ آپ کے ہاں ایک مرد حاضر ہوا اور عرض کی حضور میرا ایک باغ ہے جس میں میری اور میرے بچوں کی سیراوقات ہے اس میں میرے دو اونٹ بھی ہیں اننا ضخ بہرامی اونٹ کو کہتے ہیں جس پر پانی لا کر نکالنا گندارہ کیا جائے لیکن اب وہ دونوں اونٹ بچے بلکہ کسی کو باغ میں نہیں جانے دیتے اور نہ ہی اپنے قریب کسی کو بھٹکنے دیتے ہیں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو لے کر باغ میں تشریف لائے اور باغبان کو فرمایا۔ اس کا دروازہ کھول دے ہم باغ کے اندر جاتے ہیں۔ اُس نے عرض کی باغ کے اندر دو اونٹ بڑے خطرناک ہیں آپ نے فرمایا تم دروازہ کھولو پھر میں جانوں اور اونٹ۔ جب باغبان نے دروازہ کھولا نہ شروع کیا تو اونٹوں نے آواز سنی تو جب عادت بھاگ کر دروازہ کے قریب آ گئے لیکن دروازہ کھلتے ہی جو نبی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا تو گھٹنوں کے بل کر حضور نبی پاک کو سجدہ ریز ہوئے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کے سر پر ہاتھ پھیرا اور انہیں بچہ کر اُن کے مالک کے ہاتھ میں دیدیئے اور فرمایا اُن سے خوب کام لے لیکن اُن کی خدمت (چارہ پانی وغیرہ) میں کمی مت کرنا صحابہ کرام نے یہ حال دیکھ کر عرض کی حضور! (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) آپ کو جانا تو سجدہ کریں اور ہم محروم رہیں ہمیں بھی سجدہ کرنے کی اجازت مرحمت فرمائیے آپ نے فرمایا سجدہ صرف حق و قیوم کے لئے ہے اگر میں سجدہ کا حکم کرتا تو عورت کو فرماتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔

سبق

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جن امور پر عمل کرتے اور جن سے لوگوں کو ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم سر تسلیم خم کریں ہمارے لئے لائق نہیں کہ ہم پوچھتے پھرں کہ اس امر میں کیا حکمت ہے اور فلاں بات سے کیوں روکا گیا وغیرہ وغیرہ۔ ہم تو اُن کی ہر بات پر سر تسلیم خم کریں اسی میں ہماری نجات اور اسی میں ہماری کامیابی ہے ایک مسلمان بحیثیت مسلمان ہونے کے ناطے اپنے نبی علیہ السلام کے قول میں کیوں چہ میگوئی کرے جب وہ دیکھتا ہے کہ طیب جب بیمار کو کہتا ہے کہ فلاں دوائی تیرے لئے مفید اور فلاں مضر ہے تو بیمار طیب سے حکمتیں نہیں پوچھتا بلکہ آنکھ بند کر کے وہ دوا پانی لیتا ہے اور جس سے وہ روکتا ہے تو وہ اس سے کوسوں دُور بھاگتا ہے حالانکہ مسلمانوں کا عقیدہ

ہے کہ

إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكَشَفُ حُجَّتِ
الْعَالَمِ بِجَمِيعِ اسرارِ والحكم كما أخبر
عَنْ نَفْسِهِ وَقَالَ فَعَلِمْتُ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ
وَالْآخِرِينَ ۞

تفسیر بیان انسان کو صلب آدم سے نکال کر مقام الست سے اسفل سافین کی طرف دھکیلا گیا پھر اسے دعوت دی گئی کہ وہ جدوجہد کر کے اعلیٰ علیین کو پہنچے جتنا کہ اس کے مقدر میں ہے اتنا جدوجہد کرے لیکن اعلیٰ علیین تک پہنچنا صرف دو طریقوں سے ممکن ہے۔

(۱) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے محبت و عقیدت یہاں تک کہ کائنات کی ہر شے آل و اولاد ماں باپ بلکہ اپنے نفس سے بھی حضور علیہ السلام کو محبوب تر سمجھے۔

(۲) جملہ امور میں اُن کی تابعداری کرے اور جن امور سے روکا ہے اُن سے روک جائے انہی دو طریقوں سے حضور علیہ السلام سے مناسبت نصیب ہوگی تو آپ کی متابعت کی برکت سے عروج کر سکے گا۔

فائدہ آپ کی محبت کی علامات میں سے ایک علامت قرآن کی قرأت و تلاوت کی بھی ہے۔ ورنہ ایسے شخص کو بھی حضور علیہ السلام کی متابعت سے روگردان سمجھا جائے گا جو قرآن سے محبت نہیں کرتا وہ آپ کی محبت کی مٹا سے فخر و زہد فی الدنیا اختیار کرنا بھی ہے۔

کیں جہاں جیفاست و مردار و نہی

برچیں مژدار چوں باشم حریص

ترجمہ: جو یہ جہاں مردار اور بدبودار ہے ایسے مردار پر میں کیوں حریص بنوں۔

اے اللہ ہیں جمیع ہمالک سے بچا اور ہیں خیر الممالک پر چلنے والوں سے بنا۔ (آمین)

تفسیر عالمائے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ اور رسول کریم کا کہا مانو یعنی اُن کی اطاعت کرو اذ دَعَاكُمْ حُبِّ رَسُولِ اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہیں بلائیں۔

سوال دَعَاكُمْ میں صرف رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام کیوں؟ اللہ تعالیٰ نے اپنا نام کیوں نہیں لیا۔

لے رُوح البیان ص ۲۳ ج ۱ مطبوعہ قدیم (ادبی سخیفر)

لے اس سے منکرین حدیث پر ویزی چکڑاوی ٹولہ کا رو ہے کہ وہ قول رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منکر ہیں۔ ۱۳

جواب تاکہ معلوم ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوتِ اسلام دنیا درحقیقت یہ بھی امرِ ربانی ہے اس لئے واحد کی منہ لانگئی ہے ۔

فائدہ دُعا و دعاؤ سے بمعنی اسلامی احکام کی دعوت دینا ۔

لِمَا يُحْيِيكُمْ ؕ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ یعنی وہ دعوت دیتے ہیں تاکہ وہ زندہ کریں ۔ حضور علیہ السلام کا زندہ کرنا کئی قسم ہے مگر اُن کے آپ کا علوم کے ذریعے مردہ دلوں کو زندہ کرنا ہے اس لئے علمِ قلبِ زندگی اور جہلِ اُس کی موت ہے کسی شاعر نے کہا ہے

لَا تَعْجَبَنَّ الْجَهْلُولُ حَلَّةَ

نَذَاكَ مِيتَ وَثَوْبَهُ كَفَنَ

ترجمہ: جاہل کی زرق برقی پوشاک سے تعجب نہ کیجئے اس لئے کہ وہ مردہ ہے اور یہی کپڑے اس کا کفن ہیں ۔
دوسرے شاعر نے کہا ہے

① جَاهِلِيْكَ بَعْلَمُ زَنْدَه نَشْرَ

مَيْتَش دَاوْ وَمَسْكَشْ مَدْفَنَ

② اَزْجَاذَه نَشَا نِ حَاجَاذَه اَوْ

جَاهِلِيْكَ بَعْلَمُ زَنْدَه نَشْرَ

ترجمہ: ① وہ جاہل جو علم سے زندہ نہ ہوا اُسے مردہ جان کر اس کی سکونت گاہِ رستان ہے ۔

② اس کی چارپائیِ حجازہ کا نشان ہے اس کے کپڑے جسم پر کفن ہیں ۔

حدیث شریفین میں ہے اللہ تعالیٰ نے مُردہٗ دل کو علم سے زندہ فرماتا ہے جیسے ویران زمین

مسئلہ علم سے دینی فنون جیسے تفسیر و حدیث اور اصول فقہ فقہ اور علم میراث وغیرہ مراد ہیں ۔
علمِ دین فقہ است و تفسیر و حدیث

ہر کہ خواہد غیر ازیں گردد غبیث

ترجمہ: دین کا علم صرف فقہ و تفسیر و حدیث ہے جو ان کے سوا پڑھتا ہے وہ غبیث ہے ۔

۱۔ اس سے وہابیوں نجدیوں دیوبندیوں کا رد ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے اختیار کے منکر ہیں اور اُن کے احیاء المواتی باذن اللہ کا بھی انکار کرتے ہیں ۱۲ اویسی سحفرۃ

مسئلہ عقائد و اعمال صالحہ بھی انہی میں شامل ہیں جو دائمی نعمتوں کا مستحق بنا کر دائمی زندگی بخشتے ہیں۔
مسئلہ جہاد بھی انہی سے ہے اس لئے کہ وہ بھی بقا کا سبب ہے اگر اُسے ترک کر دیا جائے تو دشمن غلبہ پا جاتا ہے بلکہ صفہ مہتی سے ختم کر دے گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ**۔
مسئلہ انہی شہادۃ ہے اس لئے کہ شہداء اللہ تعالیٰ کے ہاں زندہ ہیں۔ خواہ وہ کفار کی تلوار سے شہید ہوں یا ریاضات شاقہ اور مجاہدات قویہ سے۔

① **وَأَنْتُمْ مَرْدُونَ** را شیریں شد است

بل ہم احیاء پے من امداد است

② **أَقْتُلُوا قَاتِلَكُمْ** لَدُنْكُمْ

ان فی قتلی حیاتی دالماً

ترجمہ ① جو ان مردوں کا دانہ بیٹھا ہے بلکہ وہ زندہ ہیں میری طرف انہیں امداد ہے۔

② اے دوستو مجھے قتل کر ڈالو اس لئے کہ مجھے قتل کے بعد دائمی زندگی نصیب ہوتی ہے۔

موت قنا من الکمل کا نام موت اور بقا بنور اللہ تعالیٰ کا نام حیات ہے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ اور یقین کرو اللہ تعالیٰ مرد اور اس کے دل کے درمیان میں حائل ہوتا ہے۔

قاموں میں ہے ہر وہ شے جو دو چیزوں کے درمیان آ رہے اس کے لئے کہتے ہیں حائل بینہما یعنی وہ شے ان دونوں کے درمیان حائل ہوئی

تَقَارِبُ رَأْسَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ① اس میں بندے و مولیٰ کے غایت قرب کی تمثیل ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو اس کے دل سے بھی قریب تر ہے اس لئے کہ جو شے کسی دوسرے شے کے درمیان حائل ہوتی ہے تو وہ بہ نسبت دوسری شے کے اقرب ہوتی ہے اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے قلب کے تمام پوشیدہ امور پر مطلع ہے ہم اپنی غفلت جن امور سے غور ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں بھی جانتا ہے اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنی دعائیں عرض کرتے **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي** اے اللہ میرے وہ امور بھی بخش دے جنہیں تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے۔

⑤ اس سے بندے کو برا سمجھتے کہ نامراد ہے کہ وہ اپنے جملہ امور خالص مخلص ہو کر سرا انجام دے اور قلب کو ہر وقت صاف رکھے قبل اس کے کہ اللہ تعالیٰ اُس کے اور اس کے قلب کے درمیان حائل ہو۔ موت دے کر یا آقا و

بیات میں مبتلا کر کے گویا بندوں کو کہا گیا کہ اے مومن! ملام الغیوب کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات و نصیحت کے ضائع ہونے سے پہلے پابندی کر کے تصفیہ قلوب و تزکیہ نفوس کرو۔ ورنہ فرصت کو تمہارے قبضے میں نہ سمجھا اور وقت ضائع کر دیا تو پھر اللہ تعالیٰ تمہارے لئے ایسے اسباب پیدا فرمائے گا جن سے بندے کو اپنے قلب کی اصلاح نہیں ہو سکے گی اس طرح سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نافرمانی میں موت داخل ہوگی۔

③ حیلۃ القلب سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے کے قلب کو اپنے قبضہ میں لے لیتا ہے اس پر غلبہ پاکر اس کو اپنے عزائم و مقاصد پر پورا نہیں اترنے دیتا۔ مثلاً اگر وہ بندے کے لئے سعادت مندی کا ارادہ فرماتا ہے تو پھر اسے کھڑے قریب نہیں پھینکنے دیتا اگر کسی بد بخت کے لئے اللہ تعالیٰ شقاوت چاہتا ہے (معاذ اللہ) تو اسے ایمان کی دولت سے دور رکھتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضور علیہ السلام اپنی دعائیں بکثرت عرض کرتے یا مقلب القلوب والابصار ثبت قلبی علیٰ دینک اے قلوب و البصار کے بدلنے والے میرے دل کو اپنے دین پر ثابت قدم رکھ۔ اور بندے کا امن و خوف سے اور ذکر و کنیان سے بدل دیتا ہے اسی طرح اُس کے جملہ امور سعادت کے شقاوت سے بدل دیتا ہے اس لئے کہ اُس نے فرصت کو غنیمت نہ سمجھا تو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا نشانہ بن گیا۔ (معاذ اللہ) **فائدہ** کشف الاسرار میں لکھا ہے کہ علما کا کام ہے کہ وہ اپنے قلوب کی نگہداشت رکھیں لیکن عرفا دل کی نگہداری سے گذر کر ذات حق کی تلاش میں رہتے ہیں اس لئے علما کے لئے وَلِعَنَ كَان لَكَ قَلْبٌ مِیْن اِشَارَہ فرمایا اور عرفاء کے لئے یَحُولُ مَبِیْنٌ لِّلْمَعْرِوۃ وَقَلْبٌ مِیْن عَرَفَا یا علما! ابتدائے سلوک میں قلب کی نگہداشت ضروری ہوتی ہے لیکن منتہی کے لئے وہی دل دیدار الہی کے لئے حجاب بن جاتی ہے اس لئے منتہی اپنے سلوک کی آخری منازل پر قلب سے بھی بیزار ہو جاتے ہیں۔

زین پیش ہی دیدش اندر دل خویش

دل نیز حجاب بود برداشت ز پیش

ترجمہ: اس سے پہلے میں نے اسے اپنے دل میں دیکھا پھر دل بھی حجاب نظر آیا تو اب بھی آگے سے ہٹایا۔ اللہ تعالیٰ اپنے صفات سے بندے اور اس کے دل کے درمیان جلوہ گر ہوتا ہے یعنی جب اللہ تعالیٰ اپنے تفسیر صوفیانہ کسی بندے کے قلب کے شیشے اور ظلماتی اوصاف کے درمیان خود حائل ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ایسے خوش نصیب سے ظلمات کو سوں دور ہوتے ہیں پھر اس کا ہر فعل و قول انوار جلال و جمال کا کمینہ دار ہوتا ہے۔

یہ بھی راز ہے جس سے وہابی۔ دیوبندی۔ مودودی وغیرہ بے خبر ہو کر شان ولایت و غوث سے عداوت رکھتے ہیں اور ہمیں انہی کی وجہ سے کوسٹے ہیں۔ یاد رہے کہ اس ناپرانی تغا سیر کے منکر بھی ہیں۔ (۱۲ اویسی مقرر لہ)

فَأَتَتْهُ أَوْبَعَاؤُهُ كَوَيْلُهُ شَكَ الْيَلِيهِ اللَّهُ تَعَالَى كِي طرف مُخَشَّوْنَ تَم اُٹھائے جاؤ گے اور جمع ہو کر اس کے حضور میں پیش ہو گے تو تمہیں تمہارے اعمال کے مطابق جزا و سزا دے گا اگر نیکی ہوگی تو بھلائی ہے ورنہ عذاب کا کوئی پڑے گی اس لئے اے اللہ کے بندو! اللہ تعالیٰ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طاعت میں مدد و جہد کرو اور اُن کے فرمان پر چلنے میں کوتاہی نہ کرو۔

نکات صوفیانہ اللہ تعالیٰ کی استجابت سراسر میں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی استجابت ظواہر میں یا استجابت الہی یہ ہے کہ ارواح کو شہود کے لئے اور قلوب کو شواہد کے لئے اور اسرار کو مشاہدہ کے لئے اور خفی کو غنائی اللہ کے لئے تیار کرو۔ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی استجابت یہ ہے کہ اقوال و احوال افعال میں صرف انہی کی تابعداری کرو۔

شان رسالت بہ انتباه الوہیت مروی ہے کہ حضرت اُمّی رضی اللہ عنہ نماز پڑھ رہے تھے کہ رسول خدا چوتھے حضور علیہ السلام نے فرمایا اتنی دیر کیوں؟ عرض کی میں نماز پڑھ رہا تھا۔ آپ نے فرمایا کیا تمہیں فرمان ایزدی معلوم نہیں۔ اَسْتَجِیْبُوْا لِلّٰہِ وَلِلرَّسُوْلِ یعنی تمہیں نماز چھوڑ کر میرے ہاں حاضر ہونا تھا۔ (عجائب اللہ کشف ارفع و بلند شان ہے۔ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی۔ لیکن یہ آکھو والا تیری رفت کا تماشا دیکھو)

دیدہ کور کو کیا نظر آئے کیا دیکھ

خدا جانے سائی مصطفیٰ ہے کہاں اور کہاں تک؟

وہی تک دیکھ سکتا ہے نظر جس کی جہاں تک؟

مسئلہ اس میں فقہا کرام نے اختلاف کیا ہے کہ نماز کے اندر کسی کے بلانے پر نماز توڑنا جائز ہے یا نہ بعض فقہاتے فرمایا کہ حضور علیہ السلام کے سوا کسی دوسرے کے لئے نماز توڑنا ناجائز ہے اس لئے کہ یہ صرف آپ ہی کی خصوصیت ہے اور نماز ایک عمل کو صانع کرنا ہوتا ہے اور ابطال العمل حرام ہے۔

مسئلہ بعض فقہا فرماتے ہیں کہ نماز نہ اس ضرورت کے لئے توڑنا جائز ہے کہ جس میں تاخیر مضر ہو مثلاً کسی کو دیکھنے کے وہ چھت سے گر جائے گا یا آگ میں جل مرے گا یا پانی میں ڈوب جائے گا ایسے مواقع پر نماز توڑنا نہ صرف جائز ہے بلکہ واجب ہے اگرچہ فرض ادا کر رہا ہو یا نفل پڑھ رہا ہو (غنیۃ الفتاویٰ)

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)۔ لکھ اضافہ اُمّی مصطفیٰ (ل)

مسئلہ نوافل پڑھنے والے کو ماں بلائے تو ماں کے لئے نفلی نماز توڑنا جائز ہے ۔

مسئلہ باپ کے لئے نوافل توڑنا جائز نہیں اسی لئے کہ ماں کے حقوق بہ نسبت باپ کے زائد ہیں اسی لئے کہ ماں بیٹے کی پرورش میں بہت زیادہ دکھ اٹھاتی ہے اسی لئے حدیث شریف میں ماں کے لئے فرمایا گیا ہے کہ الجنة تحت اقدام الامہات بہشت ماؤں کے قدموں کے نیچے ہے یعنی ماں کی خدمت و تواضع بہشت کے داخلہ کا سبب ہے ۔

مسئلہ بعض فقہا فرمانے ہیں کہ عزت و احترام میں باپ کو اور خدمت و تواضع میں ماں کو ترجیح ہے یہاں تک کہ اگر ماں باپ اکٹھے تشریف لائیں تو عزت و احترام کے لئے پہلے باپ کے لئے پھر ماں کے لئے اٹھیں ۔

مسئلہ امام طحاوی نے فرمایا اگر نوافل پڑھ رہا ہے اور ماں باپ جانتے ہیں کہ وہ نمازیں ہے تو بھی بلا لیں ۔ اگر چاہے تو نماز توڑ کر انہیں جواب دے تو کوئی حرج نہیں ۔ اگر اس کی نماز نفلی کے انہیں علم نہیں تو پھر نہ دے ۔

مسئلہ فرض پڑھنے والا کسی حالت میں بھی ماں باپ کے لئے نماز نہ توڑے ۔ ماں اگر وہ کسی مصیبت میں گرفتار ہو کر اسے پکاریں تو بلا ضرورت نماز نہ توڑے یہی نفلی روزے کے احکام ہیں کہ اگر اُسے ذوال سے قبل نفی روزے توڑنے پر مجبور کرے تو نفلی روزہ توڑ دینا جائز ہے اگر ذوال کے بعد کوئی مجبور کرے تو نفلی روزہ نہ توڑے ۔ ماں اگر روزہ نفلی توڑنے میں والدین کی نافرمانی لازم آتی ہو تو پھر ذوال کے بعد بھی نفلی روزہ توڑنا جائز ہے (کذا فی شرح الخفہ والوقایہ) ۔

مسئلہ قضا روزے توڑنا ہر حالت میں مکروہ ہے (کذا فی الزاہد)

مسئلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فرمانبرداری میں اولیاء، ملا، ادبائے، مناک اطاعت بھی شامل ہے اسی لئے کہ وہ بھی حق و سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وارث اور آپ کے راستے میں چلنے والے ہیں ان کا طریقہ بھی درحقیقت رسول پاک کا وسیلہ ہے ۔

سبق جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملنا چاہتا ہے اسے مرشد کامل کا دامن پکڑنا ضروری ہے یعنی وہ عارف کامل ہو مقلد و مراتب ولایت کو طے کر چکا ہو ایسے شیخ کی ہر بات کے سامنے سر جھکانا ضروری ہے خواہ اس پر عمل کرنے میں اسے بربخ پنیچے یا خوشی ۔ یاد رہے کہ یہ طریقہ عقل سے نہیں بلکہ کشف و الہام سے نصیب ہوتا ہے ۔

گر در سمرت ہوائے وصال ما فظا

باید کہ خاک در گاہ اہل نظر نشوی

ترجمہ: اگر تیرے سر میں وصال کی خواہش ہے تو اے حافظا چاہیے کہ اہل نظر کی درگاہ کی خاک ہو جا۔

لے اس سے غیر مقلدین (وہابی ٹولہ) کا رد ہو گیا کہ وہ اولیاء و فقہا کا علیحدہ طریقہ بتا کر عوام کو گمراہ کرتے ہیں ۔

(اولیٰ غفرلہ)

فائدہ اہل طریقت تین ہیں۔

① عباد۔

② مریدین۔

③ عارفین۔

عباد کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اعمال صالحہ میں لگے رہیں زنا اور گمراہی سے بچیں۔

مریدین کا طریقہ یہ ہے کہ وہ تمام غلط رویوں سے اپنے باطن کو پاک و صاف رکھیں اور مشاغل دنیا سے دور رہیں۔

عارفین کا طریقہ یہ ہے کہ قلب صریح اللہ تعالیٰ کے لئے اور دنیا و آخرت کو اللہ تعالیٰ کی رضا پر فدا کر دے۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْمُسْتَجِيبِينَ لِلدَّعْوَةِ الْحَقِيقَةِ وَارْزُقْنَا مِنْ حِلَالَةِ الْأَسْوَارِ الْحَقِيقَةِ

ترجمہ اے اللہ مجھے اپنی دعوت حقیقہ قبول کرنے والوں سے بنا اور اسرار حقیقہ کی عطاوت عطا کر (آمین)

تفسیر عالمانہ فَاسْتَقُوا فِتْنَةَ لَا تَقْصِيْنَ الَّذِي فِي كَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً اور اس فتنہ سے کہ تم میں خاص ظالموں کو نہ پہنچے گا۔

علاوی نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ یہ آیت حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما کے

فشان نزول اور علم غیب نبوی متعلق نازل ہوئی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم کی خبر دی کہ ان دونوں کی وجہ سے ایک ایسا فتنہ پھیلے گا کہ اس میں نہ صرف ظالم مبتلا ہوں گے بلکہ مظلوم بھی اور فتنہ

خاصہ آپ کے بعد ہوگا۔ آپ نے یہ واقعات دونوں حضرات کے علاوہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بتایا۔

چنانچہ ایسے ہی ہوا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ

عنہما کے دور خلافت میں کتنا عظیم فتنہ برپا ہوا اور وہ سب کو معلوم ہے۔ اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ فتنہ مذکورہ نہ صرف

ظالمین کے لئے مخصوص ہے بلکہ وہ تو عام ہے ظالم غیر ظالم سب کو پہنچے گا۔ مثلاً برائیوں کا کھلم کھلا ارتکاب ہوگا امر بالمعروف

اور نہی عن المنکر کی مخالفت ہوگی اور کلمہ حق میں انحراف پیدا کر دیا جائے گا بدعات سنیہ کا دور دورہ ہوگا جہل سے فحیل

اور غفلت برقی جائے گی وغیرہ وغیرہ۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ اور یقین کر دو کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب سخت ہے کبھی بُرائی

کے غیر مرتکب کو بھی دوسروں کی شامت سے عذاب پہنچتا ہے۔

مسئلہ اس میں تنبیہ ہے کہ جو فتنہ پر کرنے اُسے سخت تر عذاب ہوگا۔

حدیث شریف جبکہ فتنہ شہروں میں پھیل کر سہمہ گیر ہو کر سب کو پہنچتا ہے تو سخت عذاب اسے ہوگا جس نے یہ فتنہ پھیلایا۔

حدیث شریف فتنہ نیند میں ہوتا ہے لیکن بہت بڑا بد بخت ہے وہ جو اُسے جگانا ہے۔ حضرت شیخ سعدی
قدس سرہ نے فرمایا۔

بنان ہمنشین تا توانی گریز

کہ مرقنہ خفتہ را گفت خیز

ترجمہ: اس ساتھی سے جہاں تک ہو سکے بھاگ جو سوتے فتنہ کو کہے اٹھ کھڑا ہو۔

سوال آیات ① ولا تذروا زرعہ و ذرا خوری (کوئی کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا)۔

② کل نفس بما کسبت رہ نفس کو وہ ملے گا جو اس نے کمایا۔

③ کل نفس بما کسبت دھین (ہر نفس گردی ہے اس کے ساتھ جو اس نے عمل کیا)۔

④ لہما ما کسبت و علیہما ما کسبت اس کے لئے وہ ہے جو اس نے کمایا اس پر وہ ہے جو اس

نے عمل کیا۔

اس سے ثابت ہو کر کسی کے گناہ کی وجہ سے دوسرے سے مواخذہ نہیں ہوگا بلکہ گناہ صرف اسی سے ہوگا

جو اس کا ارتکاب کرتا ہے ؟

جواب گناہ جب عام ہو تو جیسے معلوم ہو اس پر فرض ہو جاتا ہے کہ اس بُرائی کو اپنی امکانی طاقت سے روکے اگر نہ

روکے تو جیسے گناہ کا مرتکب سزا پائے گا ایسے ہی وہ۔ بشرطیکہ وہ اُس کی بُرائی پر راضی ہو ورنہ دل سے رنج منانے

والا اس دیکھنا مستحق نہیں اور عامل اور راضی ہر دونوں برابر کی سزا پائیں گے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت

سے یونہی حکم فرمایا تاکہ برائیوں کا پورے طور اسناد ہو۔ سیدنا ابن العربی قدس سرہ نے ایسے ہی فرمایا ہے اور حضرت

شیخ صدر الدین قزوئی قدس سرہ نے شرح الاربعین میں ایک حدیث کی شرح میں کہا کہ کبھی ایسے بھی ہوتا ہے کہ عمل فاسد

کا غلبہ عمل صالح پر اثر انداز ہوتا ہے جس سے عمل صالح والے کو ضرر پہنچتا ہے اگرچہ اس کا ضرر اُس کے اعمال صالحہ کو نہ ہو۔

جیسا کہ وَتَعْلَوْا فَنَنْتَہُ لَا تَصِیْبَنَّ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الْآیۃ سے اشارہ ثابت ہوتا ہے اور یہ ولا تذروا زرعہ

و ذرا خوری کے منافی بھی نہیں اس لئے کہ ہمارے نزدیک ضروری نہیں کہ ہر جُرم کے ساتھ ہر نیک کو اس کی بُرائی

کی سزا ملے گی بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جُرم کی بُرائی کی سزا ہر اس نیک کو ملے گی جو جُرم کی بُرائی پر راضی ہے ولا تذروا

و ذرا خوری ماہ الامتیان کے طور فرمایا ہے تاکہ تنبیہ ہو کہ مجرم گناہ کر کے کسی پر سہارا نہ کرے۔ علاوہ ازیں

اللہ تعالیٰ کے ارشادات اپنے عموم پر ہر ایک کو شامل ہوتے ہیں اگر کوئی تخصیص ہوتی ہے تو اس کے کچھ عوارض ہوتے

ہیں یہاں بھی ایسے ہوا۔

فائدہ مذکورہ بالا تقریر شرک کے لئے ہے ایسے ہی خیر البھلائی کا حکم ہے اور وہ مذکور ہے اسی حدیث میں جسے

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حلقہ کے ذکر کے فضائل میں بیان فرمایا ہے کہ "اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں ذکر کرنے والے مخلوق سے ملائکہ کے سامنے فخر و فائز کرتا ہوں کہ میں نے انہیں بخش دیا۔ اس پر ایک فرشتہ عرض کرتا ہے اِنَّ فِيْهِمْ فَلَانًا لِّیْس مِنْہُمْ وَاِنَّمَا اَتٰہُمْ لِحَاجَتِہٖ اِس حلقہ ذکر میں فلاں اُن کا ساتھی نہیں اور نہ ہی وہ ذکر کے لئے یہاں آیا۔ بلکہ اُسے تو کوئی کام تھا جس کی وجہ سے وہ یہاں ٹھہر گیا۔ اللہ تعالیٰ انہیں جواب دیتا ہے وَلَئِنْ غَضِیْتُہُمْ لَلْقَوْمِ کَذٰی شَقِیْ جَلِیْسُہُمْ میں نے اُسے بھی بخش دیا اس لئے کہ وہ ایسی مبارک قوم ہے کہ اُن کا ساتھی بد بخت نہیں ہوتا۔ یہ حکم عام ہے اور کلیہ ضابطہ کے طور پر بیان کیا گیا ہے کہ بڑے عمل والے پر عمل صالح والے کا اثر ہو کہ صرف ساتھ بیٹھنے سے وہی مرتبہ نصیب ہو جو عمل صالح کے عمل کو۔ ثنوی شریف میں ہے ۷

① اے خنک آں مرد از خود رستہ شد

در وجود زندہ پیوستہ شد

② والے آں کندہ کہ بامردہ نشست

مردہ گشت و زندگی از او بخت

③ بحق ذات پاک اللہ الصمد

کہ بود یہ ہمار بد از یار بد

④ یار بد جانے ستان از سلیم

یار بد آرد سوئے نار مقیم

ترجمہ: ① اے خوش قسمت ہے وہ مردہ جو دنیا سے نجات پا گیا اور وہ زندہ وجود سے جاملے۔

② اس زندہ پر افسوس جو مردہ کے ساتھ بیٹھا وہ مردہ ہو گیا اور زندگی (حقیقی) اس سے گئی۔

③ بحق ذات پاک اللہ الصمد (کی قسم) کہ یار بد سے سانپ بد اچھا ہے۔

④ سانپ بد تو جان لے گا لیکن یار بد ہمیشہ والی آگ (جہنم) میں لے جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ وَالْاَتَّقُوا یعنی اے وصال یار سے ہیکار ہونے والو فتنۃ اَس الٰہِیْنَ ظَلَمْتُمْ اَمِنْکُمْ وَخَاصَّةً بِہِ وہ فتنہ نہ صرف ظالمین کو پہنچتا ہے بلکہ اس کی ظلمت ارواحِ نورانیہ اور قلوبِ ربانیہ کو بھی پہنچے گی وہ اس طرح کہ وہ انہیں خطا پر قدس اور ریاضِ انس سے نکال کر صفاتِ انس کے گڑھوں میں پھینک دی گئی کہ اَللّٰہُ سَخَّسَہُمْ مِنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُوْنَ ۚ وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ۚ اسی بناء پر وہ واصلین کو جدائی اور ماسوی اللہ کی طرف اُن کی توجہ سے انہیں استدراج کی سزائیں مبتلا کرتا ہے۔

(کنانی اتا دیلات البخیر)

تفسیر عالمائے فاؤ کڈوا اور اے مہاجر یاد کرو! اَنَّا نَحْنُ قَلِيلٌ اپنے اس وقت کو کہ جب تم گنتی میں تھوڑے تھے
مُسْتَضْعَفُونَ یہ انتم کی دوسری خبر ہے یعنی تم کمزور تھے اس لئے کہ تم قریش کے ماتحت ہو کر ذلیل
خوار تھے۔ فِی الْأَرْضِ مکہ کی زمین میں تنہا قُوتُکُم یہ انتم کی تیسری خبر ہے تم خوفزدہ تھے کہ تمہیں لوگ ایک نے جانیں
یہ اس لئے کہ اہل اسلام مکہ معظمہ سے اس خطرہ سے باہر نہ نکلتے تھے کہ کہیں انہیں کفار ساچک نہ لے جائیں۔ قَدْ اُولَکُم
پس اللہ تعالیٰ نے تمہیں جگہ دی کہ وہاں سے اطمینان و تسلی سے واپس لوٹتے ہو۔ اس سے مدینہ طیبہ مراد ہے جہاں وہ
ہجرت کر کے آئے قَدْ اُولَکُم بِصُورَہ اور اپنی مدد سے کفار پر تمہاری طاقت بڑھائی قَدْ رَزَقَکُم
مِنَ الطَّيِّبَاتِ اور تمہیں پاکیزہ چیزوں سے روزی بخشی۔ اس سے وہ غنیمتیں مراد ہیں جو صرف حضور سرور عالم صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی امت کے لئے حلال ہوئیں ورنہ سابقہ امتوں کے لئے مال غنیمت حلال نہیں تھا لَعَلَّکُم
تَشْكُرُوْنَ کہ تم ان نعمتوں کا شکر ادا کرو۔

حکایت جنید بغدادی قدس سرہ سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ میں سات سال سچہ تھا حضرت
سری سقطی رضی اللہ عنہ کی مجلس مبارک میں حاضر ہوا۔ وہاں سالیکن کی ایک
بہت بڑی جماعت موجود تھی۔ آپس میں شکر کے بارے میں باہم گفتگو کر رہے تھے مجھ سے حضرت سری سقطی رضی اللہ عنہ
نے پوچھا کہ شکر کسے کہتے ہیں۔ میں نے کہا شکر یہ ہے کہ بندہ نعمتیں پا کر اپنے مولیٰ کی نافرمانی نہ کرے فرمایا کہ یہ تیری مان
کا نصیب تھے اللہ تعالیٰ سے ملے گا۔ باوجودیکہ اس جواب سے ایک کامل نے مجھے خوشخبری دی لیکن تاہم میں عمر بھر
خوفزدہ رہا۔

انتباہ دولت عثمانیہ اسلامیہ حکومتوں میں بہت بڑی سمجھی جاتی۔ اس کا ابتدائی حال بھی ایسے ہی تھا کہ ابتدائیں
یہ بہت تھوڑے تھے اور فارس و روم کی سلطنتوں کے ماتحت تھے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں بعد کو غلبہ نصیب فرمایا
اور دشمنوں پر پورا غلبہ پایا۔ مشارق و مغارب میں دُور دُور تک فاتح اسلام بنے اور بہت بڑی سلطنت قائم ہوئی
تاریخ کے اوراق اُن کی سلطنت کے واقعات سے پُر ہیں۔ اسے بھی اُن کے کھمدار بادشاہ ایک نعمت عظمیٰ سمجھتے رہے
مگر یہ دھوکہ رہا کہ یہ کسی وقت اس پہلی حالت میں ہو جائے اس لئے کہ اسلام کمال انجام کو دیکھنے کے ابتداً غریب تھا تو
انجام بھی اس کا ایسے ہی غریب ہو گا۔ یہ صرف بندوں کے لئے ہوتا ہے کہ کہیں وہ مغرور نہ ہوں اور نعمتوں کی ناشکری
نہ کریں اور نہ سمجھیں کہ یہ ہیں ہمارے استحقاق پر نصیب ہوئیں بلکہ یہ عقیدہ رکھیں یہ سب کچھ فضل و احسان ربانی
ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

① ترا آلود چشم و دہاں داد و گوسش
اگر عاقلی در غلافش مکوشش

② ممکن گردن از شکر منعم پیچ

کہ روزے پسین مبر بر آرد ہم پیچ

ترجمہ: ① مجھے اللہ نے آنکھ منہ کان عطا فرمائے ہیں اگر دانا ہے تو اس کے خلاف کوشاں نہ ہو۔

② ایسا نہ کہ اور نہ ہی نعمت دینے والے کے شکر نہ ہٹ کہ موت کے آخری وقت پیچ کی طرف سر لے جائے گا یعنی ذلیل ہوگا۔

نقص صوفیانہ روح و قلب ابتداً جسم اور اس کے صفات میں نفس کے غیبات سے ماتحت اور کمزور تھے اس لئے کہ وہ انہی کے آداب طریقت کے دودھ کی تربیت میں تھے اور ان پر احکام شرعیہ کا اجرا بھی نہ تھا۔ وقت بلوغ تک نفس اور اس کے صفات کے محتاج تھے جب جسم میں استحکام پیدا ہوا اور وہ احکام شرعیہ کے لائق ہوا تو روح و قلب کو خوف تھا کہ کہیں انہیں نفس اور اس کے صفات اچک نہ لے جائیں۔ اسی طرح شیطان اور اس کے حواریں سے خطرہ تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے انہیں خطائے قدسی میں بگڑ دی اور انہیں اپنی مراد سے واردات ربانہ کی تقویت بخشی اور پاکیزہ یعنی صواب ظاہرہ جو حدوث سے منسوخ تھیں کی روزی سے نازا۔ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ کہ شکر کر کے مزید الطاف احسانات کے مستحق بنو۔ ۴

شکو نعمت نعمت افزوں کند

کفر نعمت از کفایت بیرون کند

ترجمہ: شکر تیری نعمت میں اضافہ کرے گا ناشکری تیرے ہاتھ سے نعمت پھینکے گی۔

نسخ روحانیہ صوفیاء کرام کے عمدہ اصول یہ ہیں

① قلت طعام

② کثرت شکر

③ کثرت طاعت

اور صوفیاء کرام رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ طعام کھانے میں چار باتیں فرض ہیں۔

① اکل حلال

② یہ عقیدہ ہو کہ یہ رزق اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے۔

③ جو کچھ عطا ہوا اسی پر راضی ہو۔

۵) حق الامکان اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کسے پہنچے۔

اور طعام کی چار سنتیں ہیں۔

① ابتداً بسم اللہ پڑھے۔

② فراغت پر الحمد للہ پڑھے۔

③ طعام سے پہلے اور بعد کو دونوں ہاتھ دھوئے۔

④ سیدھا پاؤں کھڑا کرے اور بایاں پاؤں پر بیٹھے۔

اور کھانے پر چار مستحب ہیں۔

① اپنے آگے سے کھائے۔

② بہت خوب چبا کر کھائے۔

③ چھوٹے چھوٹے لقمے اٹھائے۔

④ دوسرے لقمے اٹھانے والے کو نہ دیکھے۔

دو باتیں ایسی ہیں کہ ان پر عمل کرنے سے ہر بیماری کا علاج خود بخود ہو جاتا ہے۔

① طعام نے جو شے گرجائے اُسے اٹھا کر کھائے۔

② برتن کو چاٹ لے۔

دو چیزیں طعام میں مکروہ ہیں۔

① طعام کو سونگھنا۔

② طعام میں پھونک نہ مارنا اور طعام کو ٹھنڈا کر کے نہ کھانا۔ اگرچہ لذت گرم طعام میں ہے

لیکن برکت ٹھنڈے طعام میں ہے۔

سبق مائل پر لازم ہے کہ ہر وقت اللہ تعالیٰ کی رضا میں کوشاں رہ کر حلال رزق کے حصول میں جدوجہد کرے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بہت زیادہ محسوس کرے اس لئے کہ بندے پر اللہ تعالیٰ کی ظاہری و باطنی اور

چھوٹی بڑی بے شمار نعمتیں ہیں۔

تفسیر عالمائے یَا یٰھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَحْزَنْ فَاِنَّھُ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ سُوْلُ اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خیانت نہ کرو۔ الحزن بمعنی غیامت / جیسے الوفا بمعنی اتمام۔ یہ امانت کی نسبتیں

مستعمل ہوتا ہے اور وہ نقصان کے معنی کو متضمن ہے اس لئے کہ جو کسی کی خیانت کرتا ہے تو وہ گویا اس کا نقصان کرتا ہے۔

شان نزول یہ آیت ابولبابہ ہارون بن عبدالمذہب انصاری کے حق میں نازل ہوئی واقعہ یہ تھا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہود بنی قریظہ کا دو ہفتہ سے زیادہ عرصہ تک محاصرہ فرمایا۔ وہ اس محاصرہ سے تنگ آ گئے اور ان کے دل خائف ہو گئے تو اسی نے اُن کے سردار کعب بن اسد نے یہ کہا کہ اب نہیں شکستیں ہیں یا تو اس شخص یعنی سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصدیق کرو اور ان کی بیعت کر لو کیونکہ قسم بخدا وہ نبی مرسل ہیں یہ ظاہر ہو چکا اور یہ وہی رسول ہیں جن کا ذکر قہاری کتاب میں ہے اُن پر ایمان لے آئے تو جان مال اہل واولاد سب محفوظ رہیں گے مگر اس بات کو قوم نے نہ مانا تو کعب نے دوسری شکل پیش کی اور کہا کہ اگر تم اسے نہیں مانتے تو آؤ پہلے ہم اپنے نبی بچوں کو قتل کریں پھر تلواریں کھینچ کر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اُن کے اصحاب کے مقابل آئیں کہ اگر ہم اس مقابلہ میں ہلاک بھی ہو جائیں تو ہمارے ساتھ اپنے اہل واولاد کا خم تو نہ رہے۔ اس پر قوم نے کہا کہ اہل واولاد کے بغیر دنیا ہی کس کا کام ہے تو کعب نے کہا کہ یہ بھی منظور نہیں تو سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صلح کی درخواست کرو شاید اس میں کوئی بہتری کی صورت نکلے تو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صلح کی درخواست کی۔ لیکن حضور نے منظور نہ فرمایا سوائے اس کے کہ وہ اپنے حق میں سعد بن معاذ کے فیصلہ کو منظور کریں۔ اس پر انہوں نے کہا کہ ہمارے پاس ابولبابہ کو بھیجئے کیونکہ ابولبابہ سے اُن کے تعلقات تھے اور ابولبابہ کا مال اور ان کی اولاد اُن کے خیال سب بنو قریظہ کے پاس تھے۔ حضور نے ابولبابہ کو بھیج دیا بنی قریظہ نے اُن سے رائے طلب کی کہ کیا ہم سعد بن معاذ کا فیصلہ منظور کر لیں جو کچھ وہ ہمارے حق میں فیصلہ دیں وہ ہمیں قبول ہو۔ ابولبابہ نے اپنی گردن پر ہاتھ پھیر کر اشارہ کیا کہ یہ تو گلے کٹوانے کی بات ہے ابولبابہ کہتے ہیں کہ میرے قدم ہٹنے نہ پائے گئے کہ میرے دل میں یہ بات جم گئی کہ مجھ سے اللہ اور اس کے رسول کی خیانت واقع ہوئی یہ سوچ کر وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آنے کے بجائے سیدھے مسجد شریف پہنچے اور مسجد شریف کے ایک ستون سے اپنے آپ کو بندھوا لیا اور اللہ کی قسم کھائی کہ نہ کچھ کھائیں گے نہ پئیں گے یہاں تک کہ مر جائیں یا اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول کرے۔ وقتاً فوقتاً اُن کی بی بی انہیں نمازوں کے لئے اور انسانا حاجتوں کے لئے کھول دیا کرتی تھیں اور پھر باندھ دیتے جاتے تھے حضور کو جب یہ خبر پہنچی تو فرمایا کہ ابولبابہ میرے پاس آتے تو میں اُن کے لئے منفرت کی دُعا کرتا لیکن جب انہوں نے یہ کیا تو انہیں نہیں کھولوں گا جب تک اللہ تعالیٰ اُن کی توبہ قبول کرے وہ سات بندھے رہے نہ کھایا نہ پیا یہاں تک کہ بے ہوش ہو کر گر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کی توبہ قبول کی۔ صحابہ نے انہیں توبہ قبول ہونے کی بشارت دی تو انہوں نے کہا میں خدا کی قسم نہ کھولوں گا جب تک کہ رسول رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھے خود نہ آکر کھولیں حضرت نے انہیں اپنے دست مبارک سے کھول دیا۔ ابولبابہ نے کہا میری توبہ اس وقت پوری ہو گی جب میرا اپنی قوم کی بستی چھوڑ دوں جس میں مجھ سے یہ خطا سرزد ہوئی اور میں اپنے کل مال کو اپنے ایک سے نکال سے دوں۔ نید

عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا اے مال کا صدقہ کرنا کافی ہے اس کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔
وَتَقُوْا اٰمَنَتَكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَقُوْا اٰمَنَتَكُمْ اور نہ ہی آپس میں امانتوں کی خیانت کرو۔ یہ پہلے لَا تَقُوْا اٰمَنَتَكُمْ کی مجزوم ہے۔
وَأَنْتُمْ تَقْلُمُوْنَہ اور تم جانتے ہو کہ واقعی یہ خیانت ہے یعنی تمہارے سے عمر یا خیانت واقع ہوں گے

۱۔ اس سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی محبت کا اندازہ لگایا جائے کہ باوجودیکہ تو بہ کی قبولیت کا حکم باری تعالیٰ سے پایا لیکن تمنا ابھی باقی ہے کہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ مبارک سے باندھے ہوئے غلام کو چھوڑیں صحابہ کرام جب مصطفیٰ یعنی عشق رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو جان ایمان سمجھتے تھے دور حاضرہ میں چونکہ یہ دولت عشق رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میں ہی ہے۔ فقیر اویسی قارئین کی خدمت میں یہاں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے چند واقعات پیش کرتا ہے کہ ان کو نبی اک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت عشق تھا ہم بھی عشق رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو اگر عز جان نبائی تو دایین میں خلافت و کامیابی نصیب ہو۔

عشق رسول بحکم رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عشق رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ایمان کی جانب ہے چنانچہ حضرت ابن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُس وقت کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ مجھ کو اپنے مال، اولاد اور جان سے زیادہ عزیز نہ رکھے اس حدیث شریف سے عشق رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شدت کا اندازہ ہوتا ہے مسلمانوں نے اس ارشاد رسول پر کیا تک عمل کیا، ذیل کے چند واقعات اس سلسلے میں پیش خدمت ہیں۔

حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت زید بن دثنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب کفار مکہ سولی دینے لگے تو ابوسفیان نے اُن سے کہا کہ زید تم دل سے چاہتے ہو گے کہ آج تمہارے بدلے تمہارے نبی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو سولی دی جاتی اور تم آرام سے ہوتے۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا خدا کی قسم میں تو یہ بھی نہیں چاہتا کہ میری رہائی کے عوض حضور علیہ السلام کے پاؤں مبارک میں ایک کانٹا چبھے۔ (نعمت بالاشہ)۔ ابوسفیان حیران رہ گیا اور پکارا اُٹھا کہ ایسی بے پناہ محبت میں نے اس سے قبل کہیں نہیں دیکھی۔

خاتون کا عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ امجد میں ایک مسلمان خاتون کا باپ، بھائی اور شوہر شہید ہو گئے وہ مدینہ سے چل کر میدان جنگ میں آئی، اور اپنے اعزہ کی شہادت کی خبر کی باوجود صرف حضور علیہ السلام کی خیریت کا پتہ پوچھتی رہی اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جمالِ جہاں آرا کو دیکھا تو جوش محبت میں بول اُٹھی۔

کہ خیانت ہوتا نہیں ہوتی۔ اگر ہوتی تو اسے خیانت نہیں کہا جاتا۔
 رابطہ حب خیانت سے روکا گیا تو اب تنبیہ کی جاتی ہے کہ خیانت کا سبب کیا ہے فرمایا کہ وہ مال اور اولاد کی محبت
 سے ہوتی ہے مثلاً حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ سے یہ فعل اس لئے ہوا کہ ان کی اولاد اور مال کھار کر کے قبضہ میں

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

میں بھی اور باپ بھی شوہر بھی برادر بھی قتل
 اسے شہ دین تیرے ہوئے ہوئے کیا چیزیں ہم

سب کچھ خدا سے مانگ لیا تجھ کو مانگ کر

اٹھتے نہیں ہیں ہاتھ مرے اسی دعا کے بعد

غیب صحابی رضی اللہ علیہ کا عشق حضرت غیب کو سولی پر چڑھا کر تڑپا کر مار کر کچھ کر کے دیتے جا رہے ہیں اور عضو
 عضو سے خون نچک رہا ہے مگر عشق رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں حضرت غیب مگن ہیں۔ بلکہ ایسے نازک وقت میں طبعیت
 کی موزونیت دیکھ کر وہ شان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں شعر موزوں کر رہے ہیں جبکہ ایسے جانکاہ موقع پر لوگ
 آپ میں بھرتے ہیں۔ پیچھے چلتے ہیں، مگر حضرت غیب شان حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں شعر گنگنا رہے ہیں۔ بس
 عقل حیران ہے اور ناطقہ سر ہر گز بیان! اور ایسے میں ابو جہل پوچھتا ہے کہ اے غیب! اب تم یہ ضرور پسند کرو گے
 کہ تمہاری جگہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں اور تم چھٹکارا پا جاؤ! آپ نے تڑپ کر فرمایا: میں ہزار بار اپنی جان
 قربان کرنے کو تیار ہوں، لیکن یہ کبھی برداشت نہ کروں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک بال کو بھی ایذا پہنچے!
 اللہ اکبر! کیا دالہا نہ جذبہ عشق و محبت تھا، کہ اس پر جس قدر رشک کیا جائے کم ہے۔

صدیق کو خدا کا رسول ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنگ کے موقع پر صحابہ کرام سے چندہ جمع
 کرنے کے لئے فرمایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سوچا کہ میرے دوست ابو بکر صدیق ہر جنگ
 کے کام میں مجھ سے بڑھ جاتے ہیں انہوں نے فیصلہ کیا کہ وہ آج نیکی کرنے میں ابو بکر صدیق سے سبقت لے جائیں گے
 عرض آقا کے دو جہاں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان سنتے ہی سب صحابہ کرام اپنے اپنے گھروں کی جانب چلے۔

حضرت عمر بھی خوشی خوشی گھر واپس آئے اور بہت سا سامان حضور پر چڑھوا کر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
 میں لاکر رکھ دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے عمر! کچھ بچوں کے لئے بھی چھوڑ آئے ہو، عرض کیا یا رسول
 اللہ! قربان جاؤں آپ پر، میں نصف مال گھر پر بیوی بچوں کے چھوڑ آیا ہوں اور نصف آپ کی خدمت میں حاضر
 کر دیا ہے، یہ سچ کر سرکار نے فرمایا مر جا عمر مر جا! تو نے محال کر دکھایا۔ اتنے میں یا رنار! (باقی اگلے صفحہ پر)

تھا ان کی محبت سے انہیں غنی راز سے آشنا کر دیا اور ان کی خیر خواہی اور مسلمانوں کے راز کا افشاء صرف مال اور اولاد کی محبت سے اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا :
وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَاؤُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ "اور جان لو کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد سب فتنہ ہیں۔"

(تقریب حاشیہ صفحہ گذشتہ)

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ بھی حاضر خدمت ہوئے اور سامان لاکر ڈھیر کر دیا۔ کالی کھلی والے آقا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے دریافت فرمایا کہ کیا وہ بھی اپنے بال بچوں کے لئے کچھ گھر پر چھوڑ آئے ہیں؟ صدیق اکبر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے عرض کیا اے کالی کھلی والے (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) قسم ہے اُمی ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں ابو بکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی جان ہے، میں سوئی بھی گھر میں چھوڑ کر نہیں آیا۔ کیونکہ یہ پردہ مانے کو چراغ ہے بلبل کو پھول بس

صدیق کے لئے ہے خدا کا رسول بس

ذوالنجا دین رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ ذوالنجا دین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قدیم نام عبدالعزیٰ تھا۔ مدینہ سے منزل دو منزل کے فاصلہ پر کسی گاؤں میں رہتے تھے۔ بچپن میں باپ نے انتقال کیا تھا۔ ابھی زوجان ہی تھے کہ اسلام کی آواز کاؤں میں پڑی ولی چاچا تھا جو تمام مال و اسباب اور جائیداد پر قابض تھا۔ دیدار رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا شوق عبداللہ رضی اللہ عنہ کو بے چین کر رہا تھا، مگر ظالم چچا کے خوف سے خاموش تھے۔ آخر شوق دیدار ہر خوف پر غالب آیا۔ چچا سے خدمت نبوی میں حاضری کی اجازت چاہی۔ چچا نے خوب مارا، پھر جسم کے کپڑے تک اتار کر گھر سے نکال دیا لیکن یہ گھر ہمہ تن ریزہ ریزہ گرد

مہر تو زبان رو و محال است

عبداللہ اسی حالت عریانی میں اپنی ماں کے پاس آئے، ماں نے ایک عمل دیا جس کے دو ٹکڑے کر کے ایک سے ستر پوش کیا اور ایک بدن کے اوپر ڈال لیا۔ اسی حالت میں مدینے پہنچے۔ بیعت اسلام کی اور شوق شہادت ظاہر کیا۔ اسی دن سے ان کا نام عبداللہ اور لقب ذوالنجا دین رکھی کے دو ٹکڑوں کو مارا رکھا گیا۔ یہ صحابہ متفقہ میں داخل ہو گئے۔ دن رات تقیم دین میں بسر کرتے۔ زوجان تھے۔ قرآن زوردار آواز میں پڑھتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک دن شکایت کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ان کا آواز سے نمازیوں (باقی اگلے صفحہ پر)۔

قائدہ فتنہ کا اطلاق جیسے آفات و بلیات کہہ جاتا ہے ایسے ہی ابتلا و امتحان پر بھی۔ پہلے معنی پر مطلب یہ ہو گا کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد وہ اسباب ہیں جو تمہیں آفات و بلیات یعنی دنیا میں گناہ کے ازنگاہ پر برا بھلا کرتے ہیں بلکہ وجہ سے تمہیں آخرت کے سخت عذاب میں مبتلا ہونا پڑے گا۔ دوسرے معنی پر مطلب ہو گا کہ مال اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

کی نماز میں خلل پڑتا ہے۔ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "اے کچھ نہ کہو، یہ اپنا سب کچھ خدا کی راہ میں قربان کر کے آیا ہے۔" انہی ایام میں سفر بنوک پیش آیا عبداللہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) بھی مجاہدین میں شامل ہوئے اور حضور اکرم سے شہادت حاصل ہوتے کے لئے دعا کی درخواست کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "اگر تمہیں لگاتے ہیں موت آج لگے تب بھی تم شہیدوں میں داخل ہو جاؤ گے" الغرض شکر روانہ ہوا اور راستے میں ہی عبداللہ کو تیر خوار آیا جس سے انہوں نے وفات پائی۔ بوقت وفات عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر ہانے مقصود کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرما تھے۔ جمال اقدس پر نظر جمی ہوئی تھی کہ پیام اجل آگیا۔ یہ چہ ناز و فتنہ باشعور زجہاں نیاز مند

کہ بوقت حال سپردن بہ سرش رسیدہ با شمی

بعض روایتوں میں ہے کہ عبداللہ رضی اللہ عنہ کی تکفین کے لئے حضور اکرم نے اپنی چادر مبارک عنایت فرمائی، اس لئے کہ خدا اور رسول کی راہ میں عبداللہ نے برہنہ ہو کر گھر سے نکلنا گوارا کیا تھا۔ ان کی تدفین بھی عجیب شان سے ہوئی اجلہ صحابہ نے قبر کھودی، قبر تیار ہونے کے بعد حضور اکرم خود قبر میں لیٹے پھر اٹھ کر کہا: "لاؤ اپنے بھائی کو۔" حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس مبارک لاشے کو نہارا دے کر اتانا حضور اکرم نے فرمایا: "ادب الی الخ" اخیکمما یعنی عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عام مرتے والوں جیسا نہیں۔ اسے دھیرے دھیرے ادب اتار دے۔

آہستہ برگ گل بفتال بر مزار او

بس نازک است شیشہ دل و دکناراؤ

بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہاتھ میں شعل لئے تھے اس لئے کہ شب کے وقت تدفین عمل میں آئی تھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم "ہم تن فدا" (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی لاش کو اپنی گود میں لے کر آتا۔ زمین پر لیٹ کر ماتھے پر پڑا اور فرمایا: "اللہ! آج شام تک مرتے والے پر راضی رہا ہوں تو بھی اس سے راضی رہتا۔" حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما جیسے صحابہ اس مرتے والے کی موت پر رشک کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے: "اے کاش! اس قبر میں ہم دفن کئے جاتے۔" ایک عمر اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر کیا موقوف ہے؛ دیکھئے الے (باقی اگلے صفحہ پر)

اولاد ایسے اسباب ہیں جو اللہ تعالیٰ کے امتحان و آزمائش میں ڈالتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ خواہش نفسانی کا بندہ کون ہے اور رخصائے الہی کا طالب کون۔

وَأَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ قَوَّاجِبٌ عَظِيمٌ اور بے شک اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت بڑا ثواب ہے یعنی جو اللہ تعالیٰ کی رضا کا طالب ہے اور اس کی حدود کا پابند تو اسے بہت بڑا اجر نصیب ہوگا۔

سبق ہیں لازم ہے کہ ہم اپنے جملہ مقاصد اللہ تعالیٰ سے وابستہ رکھیں تاکہ اس کی کرمنازی سے

(بقیہ حاشیہ منقولہ گذشتہ)

توانگ رہے بننے والوں میں کون اہل ایمان ہے جو ایسی موت پر زندگیوں کو قربان کرنے کی تمنا نہ رکھتا ہو اس

منم وہیں متنا کر بہ وقت جاں سپردن

برخ تو دیدہ باشم تو درون دیدہ باشی

ایک صحابی کا نرالا عشق ایک دفعہ ایک صحابی رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جو ش محبت سے بے تاب ہو گئے آگے بڑھے، آپ کی فیض کو بچا آپ

نے زیب تن کر رکھی تھی، ہاتھ سے آٹھ دیا خود اس کے اندر گھس گئے آپ سے لپٹ گئے اور جیم اظہر کو چوما۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نکتے سے ہجرت کر کے مدینہ کی طرف روانہ ہوئے، تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے رفیق سفر تھے۔

رات کی تاریکی میں دونوں چلے جا رہے تھے پیچھے سے کفار کے تعاقب کا خدشہ تھا کہ سے چار پانچ میل کے

فاصلے پر کوہ نور تھا، جہاں راستہ بے مدد شوار تھا، پتھروں سے پاؤں مبارک زخمی ہو گئے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ تکلیف دیکھی نہ گئی، اپنے کندھوں پر اٹھالیا، آخر ایک فاریک پیچھے

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو باہر ٹھہرایا خود اندر جا کر فاریک صاف کیا تن کے

کپڑے پھاڑ پھاڑ کر غار کے سوراخ بند کر دیئے، ایک سوراخ بند نہ ہو سکا اسے پاؤں کے انگوٹھے سے بند کر دیا اور

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے زانو پر سیرا قدس رکھ کر خواب استراحت فرمانے لگے۔ اتفاقاً کی بات اس سوراخ

میں کوئی سانپ تھا، اس نے صدیق اکبر کے انگوٹھے میں ڈس لیا۔ وہ شدت درد سے بے تاب ہو گئے ٹھکان ٹھکان کی

صدیق نے پیروں کو جیش تک نہ چھوئی

یہی ڈر تھا کہ کہیں آنکھیں نہ کھل جائیں چہرہ کی

درد کی شدت کی وجہ سے آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، ایک آنسو حضور اکرم کے چہرہ اقدس پر گر گیا جس سے

(باقی اگلے صفحہ پر)

خیانت نہ بچ جائیں۔

لطیفہ حضرت احمد رضا کی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مال اور اولاد کو فتنہ بتایا لیکن بدقسمتی سے ہم ان ہر دونوں فتنوں کی محبت میں مبتلا ہیں۔

جوان و پیر کہ در بند مال و فرزند

نہ عاقلند کہ طفلان ناخبر و منزند

ترجمہ: جوان اور بوڑھے مال اور اولاد کی محبت میں گرفتار ہیں ایسے لوگ دانا نہیں بلکہ بے عقل بچے ہیں۔

تکست ہر مال و اولاد اللہ تعالیٰ کے قرب سے عرومی کا سبب ہوں تو وہ منحوس ہیں۔ اگر وہی مال اور اولاد دیکھو اُمور اللہ تعالیٰ کے قرب اور طاعت الہی کے سبب ہوں تو وہ محبوب بلکہ ہر انسان کا مطلوب ہیں۔

فتویٰ شریف میں ہے۔

① حییت دنیا از خدا غافل گردن

نے قاش و فقرہ و فرزند و زن

② مال را کن بہر دین باشی حصول

نعمت مال و صلح خواندش رسول

③ آب در کشتی ہلاک کشتی است

آب اندر زیر کشتی پستی است

④ چو بچہ مال و ملک را از دل براند

ز ان سیماں خویش جز مسکین نخواند

ترجمہ: ① دنیا کیا ہے خدا سے غافل ہونا نہ سونا نہ چاندی نہ اولاد نہ عورت۔

② مال اگر دین کے لئے اٹھا رہا ہے تو اس کے لئے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا صلح مال اچھا

③ کشتی میں پانی جلے تو وہ کشتی کی ہلاکت ہے اگر پانی کشتی کے نیچے ہو تو اس کا اندازہ ہی ہے۔

④ چونکہ حضرت سیماں علیہ السلام نے مال کو دل سے ہٹا دیا تھا اس لئے وہ شہنشاہ ہونے کے باوجود خود

مسکین کہلاتے تھے۔

(لقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آنکھ کھل گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب تمام واقعہ معلوم ہوا تو آپ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے اپنا لحاف دھن زخم پر لگا دیا، جس سے زہر کا اثر زائل ہو گیا۔ (بات اگلے صفحہ پر)

حدیث شریف جب کوئی کہتا ہے دنیا ملعون ہے تو دنیا کہتی ہے ملعون وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کا نافرمان ہے۔
سبق عاقل وہ نہیں جو دنیا پر لعن و سب و شتم میں مشغول ہے بلکہ عاقل وہ ہے جو اپنے نفس کو اس کی محبت پر اور حب دنیا میں مبتلا ہونے کے باوجود اس پر لعنت کرنے سے ملامت کرتا ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

نوجوان بچی حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت سیاہ قام تھے، اسلام قبول کرنے کے بعد وہ اسلام کے جاناؤں میں شمار ہونے لگے۔ ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خوشن ہو کر فرمایا: سعد شادی کیوں نہیں کر لیتے انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! مجھ ایسے کالے کوئے کو لڑکی دینا کن پسند کرے گا۔ آپ نے فرمایا جاؤ! قبیلہ ثقیف کے مردار سے جا کر کہو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھیجا ہے، مجھ سے اپنی بیٹی کا نکاح کر دو۔ سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جا کر پیغام پہنچا یا سردار! ان کی صورت دیکھ کر بہت برہم ہو اکر اپنی غریب بیٹی کا نکاح اس سے کر دوں۔ سعد رضی اللہ عنہ مایوس ہو کر واپس جانے لگے تو پردے کی اوڑھے آواز آئی جانے والے ذرا ٹھہر جا، وہ ٹھہر گئے۔ پھر آواز آئی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تجھے میرے ساتھ نکاح کرنے کو بھیجا ہے اگر یہ واقعی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے تو بسر و چشم قبول ہے۔ اس کے بعد اس سعادت مند بیٹی نے باپ کو سمجھایا آپ نے بڑا کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیغام کا بڑا منایا اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کی تعمیل سے انکار کیا۔ آپ اس کے کالے رنگ کو نہ دیکھیں بلکہ اس کے بھیجنے والے کو دیکھیں۔ یہ میں یہ نہیں کہتی کہ اس کے رنگ کالے کو دیکھ

میں تو یہ کہتی ہوں کہ اس کے بھیجنے والے کو دیکھ

اسلام تو اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوشنودی حاصل کرنے کا نام ہے بہتر ہے کہ آپ بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) جا کر معافی مانگیں۔ میں کئی باتوں کا باپ کے دل پر اثر ہوا اور بات سمجھ میں آگئی کہ واقعی مجھ سے غلطی سرزد ہوئی ہے، چنانچہ فوراً حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر معذرت کی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تسلی دی اور بالآخر کالے سعد کی شادی عرب کے اسی محترم سردار کی خوبصورت بیٹی سے ہو گئی۔ کتنی خوش نصیب تھی وہ بیٹی اور کتنا خوش نصیب تھا وہ باپ جس نے اپنی دختر حضور اقدس کے قدموں میں نثار کر دی۔

ایک اور نوجوان بچی ایک دفعہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک انصاری سے فرمایا، تم اپنی بیٹی میرے حوالے کر دو۔ صحابہ کرام کے لئے اس سے بڑھ کر اور کوئی سعادت نہ تھی کہ وہ حضور کی کچی ہاش کو پورا کریں۔ وہ انصاری باغی بلغ ہو گئے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں اپنے لئے نہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

مکالمہ بایزیدؒ بابر مجیدؒ کی شانہ حضرت بایزیدؒ قدس سرہ نے فرمایا کہ میں جمع خاطر کے دل پر قابو کر کے اپنے آپ کو بارگاہ حق میں پیش کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے بایزید میرے لئے کیا تحفہ لائے ہو۔ میں نے عرض کی دنیا کو سہ طلاق دی صرف تیری رضا جوئی میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے بایزید! دنیا تو میرے لئے کھلی ہے پر کبھی مقدار بھی وقت نہیں رکھتی پھر تحفہ کیا۔ میں نے عرض کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

غیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے یہ پیغام دے رہا ہوں غیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گان ان کی جاوید باظرافت کی وجہ سے پسند نہ کرتے تھے۔ ان کا نام سن کر متاع ہوئے اور عرض کی میں ذرا لڑکی کی والدہ سے مشورہ کر لوں۔ ماں نے غیب کا نام سننے ہی انکار کر دیا۔ لیکن لڑکی بولی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بات سے انکار کرنا مناسب نہیں میرے متعلق حضور نے جو فیصلہ کیا ہے، اس کے آگے تسلیم تم ہے۔ مجھے اُمید ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا جوئی میں خدا مجھے متاع نہیں کرے گا۔

حضرت غنیمہ کا عشق جب غزوہ تبوک ہوا تو سخت گرمی کا موسم تھا۔ حضرت غنیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی وجہ سے اس غزوہ میں شریک نہ ہو سکے۔ ایک دن وہ گھر میں آئے تو دیکھا کہ ان کی بیویوں نے ان کی راحت و آسائش کے لئے بالا خانے پر پھر لٹا دیا ہے۔ پانی سرد کیا ہے اور عمدہ کھانا تیار کر رکھا ہے یہ سب سردسلان دیکھ کر کہنے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو اس کو اور شدت گرمی میں کھلے میدان میں ہوں اور میں سرد پانی اور عمدہ غذا سے لطف اندوز ہوں۔ خدا کی قسم یہ نہیں ہو سکتا۔ میں ہرگز بالا خانے پر نہ جاؤں گا چنانچہ اسی وقت زائد راہ لیا اور تبوک کی طرف روانہ ہو گئے۔

سنت کا عاشق ایک دفعہ دو صحابی کہیں جا رہے تھے کہ راستے میں پانی کا نالا لگی۔ ایک صحابیہ گزر گئے لیکن دوسرے ابھی کھڑے تھے۔ پہلے نے پوچھا کہ نالے کو عبور کیوں نہیں کرتے؟ وہ کہنے لگا کہ ایک دفعہ میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اسی نالے سے گزرا تھا میں سوچ رہا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے دایاں پاؤں اٹھایا تھا یا کہ بائیں۔ تاکہ میں سنت پر عمل پیرا ہو سکوں۔

بچے کو تھپس مار دیا ایک دفعہ ایک صحابی کھانا کھا رہے تھے، کہ ان کے بیٹے نے کہا ابا جی مجھے ٹوک دو لپٹا رہے ہیں بچے کو تھپس مار دیا ہے وہ صحابی اجوش میں آ گئے اور بیٹے کو تھپس رسید کر کے کہنے لگے، ظالم! جس چیز کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پسند فرمایا ہے تو کہتا ہے کہ مجھے پسند نہیں۔ سبحان اللہ! اب ایسے عاشق صادق تو ڈھونڈنے سے بھی نہیں ملتے۔

(باقی اگلے صفحہ پر)

میں اپنی غلطی کی معافی چاہتا ہوں۔ واقعی یہ تحفہ تیرے لئے لائق نہیں۔ البتہ یہ تحفہ پیش کرنے کے لائق ہے کہ میں تیرے اوپر توکل کرتا رہا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ تحفہ کیسا؟۔ میں نے تیرے ہر معاملہ کا ذمہ اٹھایا تھا۔ پھر اُس کا محض یہ ہلکا کہ تجھے میری ذمہ داری پر بھروسہ نہ ہوا تو پھر میرا سہارا کیسا۔ حضرت بائزید نے عرض کی اے الداعلیں یہ بھی میری غلطی ہے اس سے معافی مانگتا ہوں اور عرض کرتا ہوں کہ میں کچھ نہیں اور نہ تحفہ لانے کے قابل ہوں ایک عاجز فقیر ہوں

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضور اقدس ہجرت کر کے مدینہ متورہ پہنچے تو وہاں ہر ایک کی دلی تمنائی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مہمانی کا شرف مجھے حاصل ہو، یہ شرف بالآخر حضرت ابو ایوب انصاری کے حصے میں آیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے مکان کے پچلے حصے میں قیام پسند فرمایا۔ ایک دن اتفاقاً اوپر چھت پر پانی سے بھرا ہوا گھڑا ٹوٹ گیا۔ چھت چونکہ پختہ نہ تھی۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خیال آیا مبادا چھت چٹکے اوپانی نیچے پانے کے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تکلیف ہوگی۔ میاں بیوی کے پاس ایک ہی لحاف تھا اُسے بہتے ہوئے پانی میں ڈال دیا تاکہ پانی اس میں جذب ہو جائے اس کے بعد میاں بیوی نے کونوں میں دیک کر رات بسر کی۔ صبح حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے اور رات کا قصہ بیان کیا اور پھر درخواست کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوپر کی منزل پر تشریف رکھیں۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوپر ٹھہرنا قبول فرمایا۔

موت منظور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اسلام قبول کیا، تو سب سے پہلے توحید پر خطبہ دیا۔ کفار یہ کلمات سن کر اُن پر ٹوٹ پڑے اور انہیں اس قدر شدت سے مارا کہ وہ قریب المرگ ہو گئے۔ دیکھنے والوں کو اُن کی موت کا یقین آگیا۔ اُن کے قبیلہ بنی تیمم کے لوگوں نے انہیں ایک کپڑے میں لپیٹا اور اُٹھا کر گھر لے گئے۔ شام کے قریب جب انہیں کچھ ہوش آیا اور ہوش بجا ہوئے تو بجائے اپنی تکلیف بیان کرنے کے، زبان کھلتے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خیریت دریافت کی۔ یہ حال دیکھ کر قبیلہ کے لوگوں نے بھی قطع تعلقی کر لی بائیں ہمارے ان کو اسی محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رٹ لگی رہی۔ آخر کار لوگوں نے انہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچا دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ حالت دیکھی تو بڑی رقت پیدا ہوئی اُن کے اوپر گرے اور اُن کا بوسہ لیا۔

حضرت صدیق کا عشق و ادب
قال ابن الاعرابی روى ان اعرابيا جاء الى ابي بكر فقال
انت خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (باق الگے صفحہ پر)

جو تیرے حضور میں حاضر ہوا ہوں اللہ تعالیٰ اس جواب سے بہت خوش ہوئے اور فرمایا بس یہی میری بارگاہ کا تحفہ ہے جو تم لائے ہو۔

سبق غور کیجئے جب ماریفین کا یہ حال ہے کہ باوجودیکہ زندگی طلب حق میں گذری اور سرِ موصوفی میں کمی نہ ہونے دی تو پھر ہم کون اور تم کون۔ ان کی جا شاری پر اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنا حرم بنایا۔

(بقیہ ماسید صفحہ گذشتہ)

لا قال فسماعا انت قال الخالفه بعدا۔ "یعنی روایت ہے کہ ایک امرا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلیفہ ہیں۔ حضرت ابو بکر نے جواب دیا نہیں تو اس نے کہا کہ پھر آپ کیا ہیں۔ حضرت ابو بکر نے کہا کہ خلافت ہوں۔ حضرت کے بعد۔

فائدہ خالفہ اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی گھر میں تمام لوگوں میں ایسا ہو جس میں کوئی صلاحیت نہ ہو۔ جو بحکم خلیفہ جانشین کہتے ہیں۔ صدیق اکبر کو ادب و احترام نے اس کی اجازت نہ دی کہ اپنے کو اس نطق کا مصداق سمجھیں اس کو ایسے طوڑ سے بدلا کہ خلافت کا مادہ بھی باقی رہا اور ادب بھی قائم رہا۔

عن عبد اللہ ابن عباس قال قيل للعباس انت اكبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال هو اكبر منی وانا ولدت قبلہ (کنز العمال)۔ یعنی حضرت عبد اللہ ابن عباس سے روایت ہے کہ کسی نے حضرت عباس (رضی اللہ عنہما) سے پوچھا کہ آپ بڑے ہیں یا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عباس نے جواب دیا کہ حضرت بڑے ہیں لیکن میں آپ سے پہلے پیدا ہوا۔

فائدہ حضرت عباس سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حقیقی چچا تھے۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کا احترام کرتے تھے۔ لیکن حضرت عباس کو احترام نبوی نے اپنے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اکبر کہنے کی اجازت نہیں دی بلکہ حضرت عباس نے فرمایا کہ میں آپ سے پہلے پیدا ہوا۔

اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کا عشق حضور علیہ السلام کے پردہ فرمانے کے بعد گایا ہے کہ جب کبھی مسجد نبوی کے گرد کسی مکان میں میخ و غیرہ ٹھوکی جات تو اس کی آواز سن کر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوراً اُٹھ اُٹھتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اذیت نہ دو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عشق حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے دونوں کواڑ مدینہ منورہ سے باہر مشام کے مقام پر تیار کر رکھے تاکہ ان پر کام کرنے سے آوازوں کی آواز مسجد نبوی (باقی اگلے صفحہ پر)

① **اسباق عارفانہ** فراتقص و ملن ایسے اعمال ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاں امانت رکھے ہیں تاکہ ہم ان کی ادائیگی میں سرِ مٹو کمی نہ کریں انہیں ان کے اوقات پر ان کی حدود و حقوق کے مطابق ادا کریں جو انہیں ضائع کرتا ہے یقیناً مبادیہ وہ اللہ تعالیٰ کی امانت کی خیانت کر رہا ہے۔

② وجود اور اس کے نواہی ہمارے ہاں امانت ہیں یعنی جسم کا ہر عضو ہمارے پاس بطور امانت ہے ہم انہیں اسی طرح استعمال کریں جس طرح ہمیں حکم ہے اگر ہم نے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام کے خلاف استعمال کیا تو ہم اللہ تعالیٰ کے عائن ہیں۔

③ غلام اور لونڈیاں اسی طرح اہل و عیال اور آل و اولاد اسی طرح ہمارے خدام و کرچا کر ہمارے ہاں امانت ہیں اگر ہم ان کے حقوق پابندی سے ادا کریں گے تو امانت سلامت ورنہ خیانت کی سزا پائیں گے۔

④ سلطنت، وزارت، امارت، حکومت، قضا، فیصلے وغیرہ، فتویٰ نویسی ان جیسے اور امور ہمارے ذمہ امانت ہیں اگر ہم نے سرِ مٹو کمی کی تو سخت سزا۔

حدیث شریف کسی شخص کو حکومت کا کوئی عہدہ دیا جائے حالانکہ اس سے دیگر زیادہ لائق تھا، تو حکومت کا عہدہ دینے والا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تمام اہل ایمان کا خائن ہے۔ شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

① کے راکھ با خواجہ تست جنگ

بدستش چو امی چوب سنگ

② سنگ آخر کہ باند کہ غنائش نہند

بفرمانی تا استخوانش و منبند

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) میں نہ جائے اور اس سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اذیت نہ پہنچے (وفاء الوفا)

اس سے بھی زیادہ عقیدت و محبت کا اظہار حکومت ترکیہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کیا جب اصل مسجد (تو آج بھی موجود ہے) کی تعمیر کی گئی۔ حکومت ترکیہ نے دس دس بارہ بارہ سال کے نو جوان معمار ترکھان و دیگر کاریگر وہ غیرہ اپنے ہاں مہر قی کئے۔ ان کو عرصہ دس سال میں قرآن کریم حفظ کرایا گیا اور تعمیر کی تعلیم دی گئی۔ ان کو مدینہ النبی لایا گیا تو تعمیر کے کام کا تمام سامان لوبا۔ کاشنا، سنگ تراشی، لکڑی کا کاشنا وغیرہ مدینہ منورہ سے ۱۲ میل باہر کیا گیا۔ اس لئے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آرام میں خلل نہ آئے یہ کاریگر حفظ مسجد کی تعمیر و ترمیم پر ہر وقت قرآن پاک کی تلاوت کرتے رہتے تھے۔

آج کی سعودیہ حکومت نے اس تعمیر کو گرانے کے لئے بڑی طاقتور مشینیں منگوائی اور پچھینیس دو ماہ تک مسجد کی ستونوں کو گرانے یا توڑنے کی کوشش کرتی رہیں مگر اس کی تعمیر تو با وضو حافظ قرآن ہر مزدور کے ایمان و عشق کا ثبوت تھا اور ایک اپنے بھی زمین نہ ہل سکی اور یہ وحشت تاکہ کوشش ناکر کر دی گئی اور یہ تعمیر آج بھی موجود ہے حکومت سعودیہ نے اس کے ساتھ علیحدہ احداثہ کیا ہے۔ (مشتاق محمد خاں)

ترجمہ: ① جسے تیرے آقا سے جنگ ہے اس کے ہاتھ میں ڈنڈا اور پتھر کیوں پکڑا تا ہے۔
 ② کتا کون لگتا ہے کہ اس کے آگے دسترخواں رکھا جائے حکم فرما کر اسے نہیں دیں۔
حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں دو مشرکیوں کا ایک ہوں جبکہ ان دونوں میں کوئی خیانت نہ کرے۔ اگر کوئی خیانت کرے تو میں ان سے علیحدہ ہو جاؤں گا اور شیطان ان کا نشانہ بنی ہو جائے گا۔

سبق بندے پر لازم ہے کہ وہ امین غیر فائن ہو اس لئے کہ خیانت سے اللہ تعالیٰ کے غضب کا مورد ہو گا۔ ہم اللہ تعالیٰ کے غیظ و غضب سے پناہ مانگتے ہیں۔
 لطیفہ امین کتا اپنے خائن مالک سے بہتر ہے۔

حکایت حضرت حارث بن صعصعہ کے بہت سے ساتھی تھے۔ وہ ان سے جدا نہ ہوتے اور وہ بھی ان سے محبت کرتے تھے ایک دفعہ میر و بیات کے لئے باہر نکلے ان کے ساتھ ان کے ساتھی بھی تھے جب ساتھیوں میں سے ایک خائن نکل کر گھر واپس لوٹا اور اپنی زوجہ کو کھانے پینے کی اشیاء کا کہا۔ وہ لائی اور وہ کھاپی کر سگئے تو ان دونوں پر کتے نے حملہ کر دیا۔ حارث ان کے گھر واپس لوٹے تو ان دونوں کو مقتول پا کر یہ اشعار پڑھے۔

① وما زال يمدحني ويمجوني

ويعفظ عروسي والتحليل يحنون

② يا عجباً للخل تحليل حرمي

ويا عجباً للكلب كيف يصون

ترجمہ: ① وہ ہمارے فردا کی نگرانی اور اظہار کرتا تھا اور میری دوا میں کی بھی حفاظت کرتا تھا اور تحلیل خیانت کرتا ہے۔
 ② خصوص اس کی دوستی پر جس نے میری حلال شے کو حرام کیا۔ لیکن تعجب ہے کہتے پر کہ وہ کسی طرح حفاظت کرتا ہے۔
تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** اے ارواح اور قلوب جو نور ایمان سے منور اور سعادت عرفان کے لئے مستعد ہیں۔ **لَا تَخُونُوا** اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں میں خیانت نہ کرو۔
 یعنی انہیں دینی چیز پر غرور نہ کرو اور نہ ہی اس کے اہل کائنات ہو جاؤ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت ترک نہ کرو اور نہ ہی بدعات کرو۔ **وَلَا تَخُونُوا** اُمَلَّتْ کُمُ امَات یعنی محبت الہی اور خیانت سے اللہ تعالیٰ کی محبت کے بجائے مخلوق کی محبت میں مبتلا ہو جانا۔ اس میں اشارہ ہے کہ ارباب قلوب و اصحاب سلوک کو چاہیئے کہ جب طاعات و قربات کے اعلیٰ مراتب و مقامات سے فائز المرام ہوں تو وہ دنیا اور اس کی زینت کی طرف توجہ نہ دیں اور کسی قسم کا تشعشع کر کے اللہ تعالیٰ کی خیانت نہ کریں اور ترک سنت کر کے اور بدعات سیئہ کو مروج کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خیانت نہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ
عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ○ وَإِذْ
يُكْرِمُكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ
وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَخِيرُ الْمَكْرِينِ ○ وَإِذْ أَنْتَ عَلَى الْعِثَارِ وَقُلْنَا
قَدْ سَمِعْنَا لَوْ لَشَاءَ لَمُكُنَّا مُثْلَ هَذَا آتَيْنَا هَذَا الْأَسَاطِيرَ الْأُولَى ○ وَادْقَأُوا
اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارًا
مِنَ السَّمَاءِ أَوْ نَبِّئْنَا بِعَذَابٍ آلِيمٍ ○ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ
فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ لَيَسْتَعْفِفُوا ○ وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْدُبَهُمُ
اللَّهُ وَمَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ لَهُ إِنْ
أَوْلِيَاءُ لَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ
عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً لِيَصْدِيحَهُ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ○
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَنْفَعُونَ أَمْوَالُهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْقَهُمْ
فِي جَهَنَّمَ ثُمَّ يَخْشَوْنَ عَلَيْهِمْ خُسْرًا ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ
يُخْشَرُونَ ○ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ
فِي رُكْمِهِ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ○

ترجمہ: اے ایمان والو اگر اللہ سے ڈو گے تو ہمیں وہ دے گا جس سے حق کو باطل سے جدا کر دے اور تمہاری برائیاں
اتار دے گا اور تمہیں بخش دے گا اور اللہ بڑے فضل والا ہے اور اسے محبوب یاد کرو جب کافر تمہارے ساتھ مکر کرتے
تھے کہ تمہیں بند کر لیں یا شہید کر دیں یا وہ نکال دیں اور وہ اپنا سامو کر تے تھے اور اللہ اپنی خفیہ تدبیر فرماتا تھا اور
اللہ کی خفیہ تدبیر سب سے بہتر ہے اور جب ان پر ہماری آیتیں پڑھی جائیں تو کہتے ہیں ہاں ہم نے سنا ہم چاہتے
تو ایسے ہم بھی کہہ دیتے یہ تو ہمیں مگر اگلوں کے قصے اور جب بولے کہ اے اللہ اگر دہمی (قرآن) تیری طرف سے حق ہے
تو ہم پر آسمان سے پتھر برسا یا کوئی دردناک عذاب ہم پر لا اور اللہ کا کام نہیں کہ ان پر عذاب کرے جب تک اسے محبوب
تم ان میں تشریف فرما ہوا اور اللہ انہیں عذاب کرنے والا نہیں بلکہ وہ بخشش مانگ رہے ہیں اور انہیں کیا ہے کہ اللہ

انہیں عذاب نہ کرے وہ تو مسجد حرام سے روک رہے ہیں اور وہ اس کے اہل نہیں اس کے ادب یا تو پرہیزگار ہی ہیں مگر ان میں اکثر کو علم نہیں اور کعبہ کے پاس ان کی نماز نہیں مگر سیٹھ اور تالی تو اب مذہب چھوڑ اپنے کفر کا بے شک کافر اپنے مال خرچ کرتے ہیں کہ اللہ کی راہ سے روکیں تو اب انہیں خرچ کریں گے پھر وہ ان پر بچتا ہوا ہوں گے پھر مغلوب کر دیئے جائیں گے اور کافروں کا حشر جہنم کی طرف ہوگا اس لئے کہ اللہ گندے کو سترے سے جدا فرما دے اور ہماری بنجاستوں کو نسلے اور پرکھ کر سب ایک ڈھیر بنا کر جہنم میں ڈال دے وہی نقصان پانے والے ہیں۔

تفسیر عالمانہ یَا یٰمَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنْ تَتَّقُوا اللّٰهَ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اُن اُمور میں جن کے بجا لانے اور اُن سے بچنے کا حکم ہے۔ یَجْعَلْ لَّکُمْ اَسْوَیٰ سَبِيْلًا اے اللہ تعالیٰ نسلے کا فُرْقَانًا حق و باطل سے جدا کرنے والا یعنی تمہارے قلوب میں ایسا امر پیدا فرمائے گا جس سے تم حق و باطل کا امتیاز کر سکو گے یا تمہاری مدد فرمائے گا جس سے تمہیں اہل حق و باطل کا امتیاز ہوگا یعنی اہل ایمان کو اجازت دے گا اور اہل باطل کو ذلیل فرمائے گا چنانچہ فرمایا یَوْمَ الضَّرْفَانِ یَوْمَ الْجَمْعَانِ اس یوم الفرقان سے یہی مراد ہے کہ اُس دن اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو عزت بخشی اور کفار کو ذلیل و خوار فرمایا۔ وَ یُکَفِّرُ عَنْکُمْ سَيِّئَاتِکُمْ اور تمہاری برائیاں چھپا دے گا۔

(بقیہ ص ۲۵۶)

نکریں اس لئے کہ خیانت سے امانت یعنی محبت الہی میں فرق پڑ جاتا ہے بلکہ ملکہ آہستہ آہستہ محبت الہی چھین لی جاتی ہے جس سے پھر اُس کا دنیا کی طرف نہ صرف جھکاؤ بلکہ وہ شب و روز اسی کے حصول اور جمع کرنے میں منہمک اور اولاد کے حرص میں مشغول رہتا ہے وَ اَسْتَحْمُ تَعْلَمُوْنَ اور تم جانتے ہو کہ اس طرح سے دین کے بجائے دنیا اور مولیٰ کو چھوڑ کر ایک خبیث شے کے پیچھے دوڑ رہے ہو۔ وَ اَعْلَمُوْا اَنْتُمْ اَمْوَالُکُمْ وَاَوْلَادُکُمْ اور یقین کرو کہ جس مال اور اولاد کے پیچھے دوڑ رہے ہو اور اللہ تعالیٰ سے منہ پھیر رہے ہو فتنہ لایہ تمہارے لئے فتنہ ہے اس سے تمہارا امتحان ہو رہا ہے کہ تم میں عاشق کون ہے اور منافق کون۔ اور تم میں صدیق کون و زندق کون جو شخص دنیا اور اس کے متعلقات کو منہ طلاق دے تو سمجھو کہ وہ طالب مولیٰ ہے۔ وَ اَنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ اَجْرُ عَظِیْمٌ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں اُس کا بہت بڑا اجر و ثواب ہے جو دنیا سے روگردان ہو کر صرف اللہ تعالیٰ کی طلب میں زندگی بسر کرتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اپنے لئے بہت بڑا اجر پائے گا۔

نکتہ دراصل عظیم اللہ تعالیٰ کا نام ہے۔ ایمیں اشارہ ہے کہ اوصاف مذکور کے موصوف کو خود اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ نصیب ہوگا۔ جو مال کا حقیق مقصد ہے (کذا فی التاویلات البغیہ)

فرق در میان سبیتہ و خطیبتہ سبیتہ ہر وہ عمل جو بالذات بُرا ہو اور خطیبتہ ہر وہ عمل جو بالعرض بُرا ہو اس لئے

وَيَعِظُكُمْ اور تمہیں بخش دے گا یعنی تمہارے گناہ معاف فرما کر اُن سے درگزر فرمائے گا وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے۔ یعنی اپنے بندوں پر بہت بڑا فضل فرماتا ہے۔ ماقبل کی علت بتا دیتی ہے اور تنبیہ کی گئی ہے کہ تقویٰ پر اجر عنایت فرماتا یہ بھی اُس کا فضل و کرم ہے نہ یہ کہ اُس کا فضل و کرم تقویٰ پر منحصر ہے جیسے کوئی آقا اپنے غلام سے فرمائے کہ فلاں کام سرانجام دو تو ہمیں انعام ملے گا اس سے غلام کو آقا کی مہربانی سمجھنی چاہیئے نہ یہ کہ اُس کے آقا کا احسان و انعام اُس عمل کی وجہ سے ہوگا۔

قائد آیت میں تقویٰ کا حکم دیا گیا ہے شریعت کا تقویٰ وہی ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا يَا تَقْوٰی اللّٰهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ اپنی امکانی طاقت کے مطابق اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور حقیقت کا تقویٰ بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا يَا تَقْوٰی اللّٰهُ حَقِّ تَقَاتِهِ اللہ تعالیٰ سے ڈرو جیسا کہ اُس سے ڈرنیکا حق ہے۔

قائدہ متقی وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو اپنے لئے بچانے کا معین و مددگار بننے لے یعنی اپنی صفات و صفات و افعال اس کی ذات و صفات و افعال میں میں فنا کر دے۔

گم شدہ چوں سایہ نور آفتاب

یا جو یوں گل در اجزائے گلاب

ترجمہ نور سورج سے سایہ حب گم ہو گیا۔ یا خوشبو کش کر اجزائے گلاب سے۔

قائدہ حضرت ابن مبارک نے حضرت سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ "الناس کون ہیں۔ فرمایا علماً پھر پوچھا اشراف کون ہیں فرمایا "متقین" پھر پوچھا با و شاہ کون فرمایا زاہدین پھر پوچھا غوغا کون ہیں فرمایا نقشہ کہانیاں سنانے والے۔ جو لوگوں کو قصے کہانیاں سناتا کہ روزی کھاتے ہیں پھر پوچھا بے وقوف کون ہیں فرمایا ظالم۔ تقویٰ کا اسناد مخالفین کی طرف اور فرقان کو اپنی طرف اس لئے فرمایا کہ جب کسی بندے کے لئے بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے تو اسے اپنے لئے چٹ لیتا ہے پھر اُس کے دل میں ایسا نور قدسی ڈالتا ہے جس سے وہ خود بخود حق و باطل اور وجود و عدم اور مدح و کلام کا امتیاز فرماتا ہے اور اپنے نفوس کے پیوب سے بھی پورا واقف ہو جاتا ہے۔

لے اتنے ہم نبوت کے لئے علم غیب اور ولایت کے لئے کشف و الہام سے تعبیر کرتے ہیں جیسے بے چارے دبا یوں بخیوں دیو بندوں نے اسے شرک سے تعبیر کیا۔ (لان الہا یہ قوم لا یعقون) یہاں مختصری بحث عربی کروں تاکہ یقین ہو علم غیب کے مسئلہ میں حق پر مذہب اہلسنت ہے اور بس۔

حکایت حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ حضرت احمد بن عبد اللہ المقدس فرماتے ہیں حضرت ابراہیم بن ادھم رضی اللہ عنہما کے حضور حاضر ہوا اور عرض کی سرکار! آپ نے دنیا فانی کو سہ طلاق کیسے دی اور پھر اتنا بلند مراتب و کمالات کو کیسے حاصل کیا فرمایا۔ ایک دن میں اپنے ایوان خاص میں ارکان دولت کے ساتھ بیٹھا تھا اور نوکر غلام میرے سامنے دست بستہ کھڑے تھے چنانکہ میری نگاہ اپنے عمل خاص کے صدر دروازے پر پڑی دیکھا وہاں ایک درویش بیٹھا ہے اس کے ہاتھ میں خشک روٹی ہے جسے وہ پانی میں بھگو کر کھا رہا ہے اور سالن کے بجائے خشک ٹنگ سے گذر رہا ہے جب کھانے سے فارغ ہوا تھوڑا سا پانی پیا اور حمد و شکر خداوندی بجالا کر وہیں پر سو گیا۔ اس سے میرا دل بہت متاثر ہوا میں نے اپنے کسی غلام سے کہا کہ جتنی وقت یہ درویش بیدار ہو تو اسے میرے پاس لانا۔ چنانچہ جب وہ جاگا تو غلام نے عرض کی کہ حضرت! آپ کو صاحب زمانہ بلا تے ہیں اور آپ سے کوئی بات کرنا چاہتے ہیں۔ انہوں نے پڑھا **يَسْمِعُ اللّٰهُ رِیَا اللّٰهِ وَتَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ** کہہ کر میرے غلام کے ساتھ چل پڑا اور میرے ہاں تشریف لاکر کہا **السلام علیکم** میں نے انہیں سلام کا جواب دے کر بیٹھنے کا اشارہ کیا۔ جب وہ آرام سے بیٹھ گئے میں نے عرض کی اے درویش تم بھوکے تھے سو کھی روٹی کھائی اس سے کیا سیر بھی ہوئے اس نے کہا ہاں جی۔ میں نے پوچھا آپ پیاسے تھے پانی پیا کیا اس سے تمہاری پیاس بجھ گئی۔ کہا ہاں اس کے بعد تم آرام سے سو گئے تمہیں نہ کوئی فکر تھا نہ علم کیا اس حالت میں تمہیں نیند بھی آئی اس نے کہا ہاں جی۔ درویش کی کہانی سن کر میں نے اپنے نفس کو ملامت کی اے بندہ خدا دیکھ وہ بھی تو ایک انسان ہے جسے ایسی معمولی خوراک اور پوشاک کفایت کرتی ہے۔ ایک تو یہ تھے بہت بڑی شاہی سے بھی بے چینی اور اضطراب ہے اس کے بعد میں نے توبہ کا عزم باجزم کر لیا۔ دن بڑی بے چینی سے گذرا۔ رات ہوئی تو میں نے شاہی لباس اتارا اور درویشانہ آون

کا لباس پہنا اور سر پر زنی صوفیانہ ڈھپلی اور ڈھی ادھپاؤں سے ننگا اللہ تعالیٰ کی تلاش میں چل پڑا۔

قائدہ حضرت ابن ادھم کی توبہ کے متعلق مختلف روایات ہیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے جو ہم نے بیان کی۔

معرفت بھی اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

سبق بندے پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا امیدوار اور اس پر نیک گمان ہو کر زندگی بسر کرے۔ اس لئے کہ اس کا فضل و کرم بے حدود ہے۔

موسوی علیہ السلام کی وحی کا نمونہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی اور فرمایا کہ آپ کو پانچ باتیں سکھائی جاتی ہیں انہیں یاد کر لو اس لئے کہ وہی دین کا ستون ہیں۔ یاد رکھو میرے ملک کو زوال نہیں آسکتا اس لئے تم میری اطاعت کو کبھی نہ چھوڑنا۔

① ہمہ تخت و سلکے پذیر و زوال

بجز ملک فرماندہ لازم

ترجمہ: تمام تخت و ملک زوال پذیر ہیں سوائے ملک فرمان دینے والے زوال کے۔
خزائن الہیہ کبھی ختم نہ ہوں گے فلہذا تمہیں رزق کا فکر نہ ہونا چاہیئے۔

② بدوائرہ قیمت ما نقطہ تسلیم

لطف آنچہ تو اندیشی و حکم آنچہ تو فرمان

ترجمہ: ہماری قیمت کے دائرہ میں نقطہ تسلیم ہے لطف وہی ہے جو تیرے ارادہ میں ہے اور حکم وہی جو تیرا فرمان ہے۔
اپنے دشمن ابلیس کو مردہ مت سمجھو وہ اچانک حملہ کرتا ہے فلہذا اس کے حملے سے ہر وقت چوک رہیں۔

③ کجا سر ہر ایم ازیں عار و ننگ

کہ یا اوبصلیم و باحق بجننگ

ترجمہ: اس عار و ننگ سے ہم سر ہا ہر کیسے لائیں کہ شیطان سے صلح اور حق کے ساتھ جنگ کر رہے ہیں۔
میں نے آپ کی مغفرت فرمادی لیکن دیگر مجرموں کو عفو کی نگاہ سے بھی نہ دیکھنا۔

④ مکن بنامہ سیا ہی ملامت من مست

کہ آگاہ ست کہ تقدیر بر سرش چہ نوشت

ترجمہ: مجھ مست کے سیاہ عمل نامہ پر ملامت نہ کریو نہ کہ اسے خبر ہے کہ اس کی تقدیر میں کیا لکھا ہے۔
جنگ بہشت میں داخلہ نصیب نہ ہو میری گرفت سے ڈرتے رہنا۔

⑤ ذاہد امین مشوار یازی غیرت زہار

کہ راہ از صومعہ تا دیر منان ایں غیرت

ترجمہ: غیرت الہی سے اسے زاہد بے خوف نہ ہو۔ عبادت گاہ اور بیت خانہ تک اس کے لئے راستہ یکساں ہے۔

تفسیر صوفیانہ
قاتل وہ ہے جو مرتے دم تک اپنی مغفرت کے لئے جدوجہد کرتا ہے اس ارادہ پر گناہ معاف ہو جائیں بلکہ وجود خانی ہی رہے اور جلال و جمال کے انوار و تجلیات سے نواز جائے اس لئے کہ وہ

بندہ جو خودی مٹا کر فنا پائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے بہت بڑا فضل کرتا ہے یعنی اسے فنا کے بعد بخشا ہے۔

(کنز فی التاویلات النغمیہ)

تفسیر عالمانہ
قَدْ لِمُكُنْ بِكَ الَّذِي اور اسے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یاد کیجئے جبکہ کافر آپ کے لئے میسر کرتے تھے۔

جب حضور علیہ السلام مکہ میں تھے تو آپ کے ساتھ کفار مکہ نے ایک فریب سازی کی اللہ تعالیٰ نے آپ کو یاد دلایا کہ **رابط** آپ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر کریں۔ اللہ تعالیٰ نے کیسے آپ کو ان کے معبود فریب سے بچا کہ کتنا بلند قدر اور مراتب علیا سے نوازا کہ پھر ان سب پر آپ کو غالب اور فاتح فرمایا۔

شیخ بخدی کی کہانی حضرت اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس میں اس واقعہ کا بیان ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ذکر فرمایا کہ کفار قریش دارالندوہ (مکئی گھر) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت مشورہ کرنے کے لئے جمع ہوئے اور اہلس لعین ایک بڑھے کی صورت میں آیا اور کہنے لگا کہ میں شیخ بخدی ہوں مجھے تمہارے اس اجتماع کی اطلاع ہوئی تو میں چلا آیا مجھ سے تم کچھ نہ چھپانا۔ میں تمہارا رفیق ہوں میں بہتر رائے سے تمہاری مدد کروں گا انہوں نے اس کو شامل کر لیا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق رائے زنی شروع ہوئی۔

ابوالختری نے کہا میری رائے یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پکڑ کر ایک مکان میں قید کر دو اور مضبوط بندشوں سے باندھ دو۔ دروازہ بند کر دو۔ صرف ایک سوراخ چھوڑو جس سے کبھی کبھی کھانا پانی دیا جائے اور وہ وہیں ہلاک ہو کر رہ جائیں۔ اس پر شیطان لعین جو شیخ بخدی بنا ہوا تھا بہت ناخوش ہوا اور کہا نہایت ناقص رائے ہے یہ خبر مشورہ ہوگی تو ان کے اصحاب آئیں گے اور تم سے مقابلہ کریں گے اور ان کو تمہاری قید سے چھڑا دیں گے۔ لوگوں نے کہا شیخ بخدی ٹھیک کہتا ہے پھر شہام بن عمرو کھڑا ہوا اُس نے کہا کہ میرا رائے یہ ہے کہ ان کو (محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اونٹ پر سوار کر کے اپنے شہر سے نکال دو۔ پھر وہ جو کچھ بھی کریں۔ اس سے نہیں کچھ ضرر نہ ہوگا۔ اہلس نے اس رائے کو بھی ناپسند کیا اور کہا جس شخص نے تمہارے ہوش اڑا دیئے اور تمہارے دانشمندان کو حیران کر دیا ہے اس کو تم دوسروں کی طرف بھیجتے ہو۔ تم نے اس کی شیریں کلامی سیف زبانی دل کشی نہیں دیکھی ہے اگر تم نے ایسا کیا تو وہ دوسری قوم کے قلوب کو تسخیر کر لیں لوگوں کے ساتھ تم پر چڑھائی کریں گے۔ اہل جمع نے کہا شیخ بخدی کی رائے ٹھیک ہے اس پر ابو جہل کھڑا ہوا اور

اُس نے یہ رائے دی کہ قریش کے ہر ہر خاندان سے ایک ایک عالی نسب جوان منتخب کیا جائے اور ان کو تلواریں دی جائیں وہ سب یکا یک حضرت پر حملہ ہو کر قتل کر دیں تو بنی ہاشم قریش کے تمام قبائل سے نہ لڑ سکیں گے غایت یہ ہے کہ خون کا معاوضہ دینا پڑے تو دے دیا جائے گا۔ اہلس لعین نے اس تجویز کو پسند کیا اور ابو جہل کی بہت تفریغ کی اور اس پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ گزارش کیا اور عرض کیا کہ حضور اپنی خواجگاہ میں شب کو نہ رہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اذن دیا ہے کہ مدینہ طیبہ کا عزم فرمائیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی خواجگاہ پر رہنے کا حکم دیا اور فرمایا ہماری چادر شریف اور ڈھونچیں کوئی ناگوار بات پیش نہ آئے گی اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دولت سر لائے اقدس سے باہر تشریف لائے اور ایک مشت خاک دست مبارک میں لی اور آیت انا جعلنا غلاما بڑھ کر محاصرہ کرنے والوں پر

ماری۔ سب کی آنکھوں اور سروں پر پہنچی سب اندھے ہو گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہ دیکھ سکے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حج ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غار ثور میں تشریف لے گئے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گول کی امانتیں پہنچانے کے لئے مکہ مکرمہ میں چھوڑا۔ مشرکین رات بھر سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دولت سرانے کا پہرہ دیتے رہے۔ صبح کو جب قتل کے ارادہ سے حملہ آور ہوئے تو دیکھا حضرت علی ہیں۔ ان سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دریافت کیا کہ کہاں ہیں۔ انہوں نے فرمایا یہیں معلوم نہیں تو تلاش کے لئے نکلے جب غار پر پہنچے تو مکہ مکرمہ کے جالے دیکھ کر کہنے لگے کہ اگر اس میں داخل ہوتے تو یہ جالے باقی نہ رہتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس غار میں تین روزہ ٹھہرے پھر مدینہ روانہ ہوئے۔

واقعہ مذکور کی طرف اشارہ کر کے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے **وَإِذْ يَمْكُرُ**

بِكَ الْأَيُّوبَ

لَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْيَوْمِ تَاكُوبَ كُوبِیُورِیوں سے بند کر کے جیل میں ڈال دیں۔ اثبات الشئ وثبتہ سے کسی جگہ کو باندھنا مراد ہوتا ہے۔ اس لئے جو کسی کو باندھتا ہے تو ایسا جکڑتا ہے کہ اسے کسی قسم کی حرکت کی گنجائش نہیں ہوتی۔ یہ عمر بن شہام کے مقولے کی ترجمانی ہے **أَوْ يَقْتُلُوكَ** یا آپ کو مختلف تلواروں سے شہید کر دیں۔ یہ ابو جہل کے منصوبے کا اظہار ہے **أَوْ يَخْرُجُوكَ** یا آپ کو اپنے شہر مکہ سے کسی دوسرے شہر کی طرف جلا وطن کر کے نکال دیں یہ ابو الخیر کے خیال کا اظہار ہے **وَيَمْكُرُ اللَّهُ** اور وہ اپنا مکہ کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ اپنی تدبیر فرماتا تھا یعنی ان کی کاروائی چاہے نہ کیجیادہ ہمیش کے مطابق بناتا تھا۔

أَزَالَهُ وَيَمْكُرُ اللہ تعالیٰ کے شان کے لائق نہیں کہ ابتداً اس کے لئے مکہ کا اسناد کیا جائے اس لئے کہ مکہ و قریب اور دھوکہ دہی سے اللہ تعالیٰ منزہ اور پاک ہے البتہ مقابلہ و مشاکلہ اس کا استقلال جائز تو ہے لیکن وہاں خفیہ تدبیر مراد لی جائے گی۔

وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرُوبِينَ اور اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر سب سے بہتر ہوتی ہے۔ ان کی تدبیر اللہ تعالیٰ کی تدبیر کے بالمقابل کچھ نہیں۔

ملا دی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر حق و صواب پر ہوتی ہے اور ان کا باطل و ظلم پر مبنی۔ مخلوق کا فائدہ مکہ حیلہ اور عجز پر دلالت کرتا ہے اور خالق کی خفیہ تدبیر کے مقابلہ میں باطل اور بے کار ہوتی ہے اور اللہ

لے لیکن دیوبندیوں اور وہابیوں کے پیرو مرشد اور استاد اسماعیل دہلوی نے مکہ اللہ کا ترجمہ کر کے کیا۔
(تقویۃ الایمان) (اویسی عفریہ)

تعالیٰ کی تدبیر خفیہ حق اور ثابت ہوتی ہے۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے
سحر با معجزہ پہلو زند این باش

سامری کیفیت کہ درست اندید بیضا پر دو
ترجمہ: سحر معجزہ سے دم نہیں مار سکتا ہے خوف ہولاطیناں کی سامری کون گنا ہے جو بدیشا جسے بازی لے جائے۔
اور نے کہا ہے

صعودہ کو باعقاب سازد جنگ

دہداز خون پرشش را رنگ

ترجمہ: مولاکون گنا ہے کہ وہ عقاب سے لڑائی مول لے یہی ہوگا کہ وہ اپنے پروں کو خون سے رنگے گا یعنی
مار کھائے گا

قرآنی مکالمہ ابراہینا فرماتے ہیں کہ میرے چند جانی دشمن بہت بڑے ظالم تھے۔ میں نے اُن کی شکایت حضرت
احمد بن داؤد سے کی اور عرض کیا کہ وہ اب متحد ہو کر میرا مقابلہ کریں گے جس سے مجھے بہت بڑا
خطر ہے انہوں نے فرمایا سُبْحَانَ اللَّهِ فَوْقَ آسِیٰ یُھْمُ یعنی ظم نہ کھا اللہ سب پر غالب ہے میں نے کہا وہ بہت
بڑے عیار و مکاری ہیں آپ نے پڑھا ولا یحییٰ الممکرا لکسیٰ الاباہلہ یعنی اُن کی عیاری و مکاری اُٹ
انہیں نقصان دہ ثابت ہوگی میں نے کہا کہ وہ تعداد میں بہت زیادہ ہیں آپ نے پڑھا کم من فِئۃ قَلِیلۃ
غَلَبَت کثیرۃ باذن اللہ یعنی تھوڑے زیادہ پر اللہ کے فضل و کرم سے غلبہ پاتے ہیں

ہر کرا باشد اقبال لا اہنمول

دشمن گروہ بزوی سرنگوں

ترجمہ: جن کا بخت رہبر ہو دشمن بھی اس کے آگے سرنگوں ہوں گے۔

کنڈر کی وصیتیں کنڈر کے حالات میں اس کا اپنا مکتوب ملا جس میں لکھا تھا جس شخص کی غرض و غایت
صرف ذات حق ہو وہی اس کی سب سے بڑی عبادت ہے جو سمجھتا ہے کہ موت آئیگی

وہ دنیا کی طرف جھکے تو سمجھو کہ وہ سخت دھوکے میں ہے جس کا عقیدہ ہو کہ تقدیر ربانی حق ہے تو اسے دنیا کا حق
فضول ہے۔ جس کے دل میں دھوکہ فریب گھسا ہو وہ اگر کسی پر بھروسہ کرے تو وہ اُس کے بجز کی دلیل ہے۔ جب اللہ تعالیٰ

نے اپنے احکام عدل و انصاف سے مقرر فرمائے تو اُن کی سزائیں بندوں کے لئے اُن کی کارکردگی کی وجہ سے ہیں
مثلاً جب ابو جہل نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قتل کرنے کا منصوبہ بنایا تو اللہ تعالیٰ نے اُسے ہرگز قتل
کرا دیا۔ اہل اسلام اس کے شر سے بچ گئے یہ محض اللہ تعالیٰ کا عدل اور عین فضل ہے۔ کفار نے باوجودیکہ حضور نبی پاک

شرفِ لاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بہت بڑے معجزے دیکھے تو بجا کے ماننے کے حضور علیہ السلام کو ایذا دی تو ان کے کفر و عناد میں اضافہ ہوا۔ بنا بریں وہ تمام لوگوں سے بہت زیادہ بد نیت سمجھے جاتے۔

فائدہ در روہابیہ آج اگر کوئی کافر کسی اللہ والے کی کرامت دیکھ تو یقیناً اس کے سامنے سر تسلیم خم کر گیا بلکہ حتی المقدور اس کی تعظیم و تکریم کر لے گا۔

حکایت مقتول ہے کہ ایک جابر کا فر بادشاہ نے اہل اسلام کی سلطنت پر قابض ہو کر تمام مسلمانوں کو قتل کر دیا اور ان کے اموال و اسباب لوٹ لئے اس کا ارادہ ہوا کہ مسلمانوں کے پیروں فقروں کو بھی قتل کر دے۔ انہیں ایک بزرگ بادشاہ کے ہاں تشریف لائے اور فرمایا اس ارادہ سے باز آ جا۔ بادشاہ نے کہا اگر تم میرے ہوتو میں اپنی کوئی کرامت دکھائیے مگر اللہ والے نے اوٹ کی نیکی پر نظر ڈالی تو وہ سونا بگائی اور جواہر و موتیوں کی طرح چمکتا تھا اور مٹی کے خالی برتنوں کو حکم دیا تو وہ غلامی اُٹھ کر پانی سے پھر ہو کر بادشاہ کے اوپر کھڑے رہے ان میں سے ایک بوند پانی کی بھی نہ ٹپکی۔ اس سے بادشاہ کو سہمت طاری ہو گئی۔ اسی کے ہمیشوں نے کہا کہ گھبراتے کیوں ہو یہ تو جا دو ہے بادشاہ نے پھر سنبھل کر کہا کچھ اور دکھائیے بزرگ نے فرمایا آگ جلاؤ اور مزامیر لاکھ سجھاؤ۔ مزامیر لاکھ گئے۔ درویش نے سماع سنا اور وجد آیا تو آگ میں جلا گیا آگ جسی تیز تھی۔ بزرگ نے آگ کے اندر سے بادشاہ کے بیٹے کو کھینچ لیا اور آگ میں غوطہ لگایا اور بادشاہ کا بیٹا بھی نہ تھک۔ اس سے بادشاہ گھبرا کر بیٹے کی وجہ سے سخت روہا۔ تھوڑی دیر کے بعد فقیر اور بادشاہ کا بیٹا آگ سے سلامت نکلے ایک کے ہاتھ میں سیب دوسرے کے ہاتھ میں اناڑ تھا۔ بادشاہ دیکھ کر خوش ہوئے اور پوچھا کہاں چلے گئے فرمایا ہم ایک باغ میں تھے اور جلدی سے صرف دو میوے لائے بادشاہ کو حیران چھا گئی۔ لیکن بڑے حاشیہ نشینوں نے کہا بادشاہ سلامت آپ گھبراتے کیوں ہیں یہ بھی ایک کھیل تماشا ہے جو ہاتھ کی صفائی سے درویش نے ہمیں دھوکہ دیا ہے۔ بادشاہ نے درویش سے کہا ہم آپ کے کارنامے دیکھتے جا رہے ہیں لیکن یقین نہیں آتا۔ اب آخری بات ہے یہ پیالہ پی لیں تب ہم مائیں کو واقعی آپ اللہ والے ہیں۔ وہ پیالہ زہر قاتل سے بھرا دکھاتا تھا کہ جس کا صرف ایک قطرہ جان لیوا ثابت ہوتا تھا۔ بزرگ نے حسب دستور سماع کا حکم فرمایا۔ مجلس سماع گرم ہوئی۔ درویش پر وجدانی کیفیت طاری ہوئی تو تمام کپڑے پھاڑ ڈالے اور پہنائے گئے وہ بھی پھاڑ دیئے اسی طرح کئی بار ہوا۔ آخر میں صرف پسینہ آیا اور جوش ختم گیا۔ جب ہوش میں آئے تو بادشاہ کے قدموں میں گر گیا اور درویشیوں کو عزت و احترام سے رخصت کیا اور کہا کہ آپ لوگ میری سلطنت میں با امن و سلامت زندگی بسر کرو تمہیں کوئی کچھ نہیں کہے گا۔

۱۲ بخلاف وہابیہ نجدیہ کے کہ وہ اُناسٹرک اور کفر کا فتویٰ دیں گے اور اسے بدعتی کہہ کر ٹھکرائیں گے (آزما کر دیکھئے)

(ادبی غفرلہ)

فائدہ صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اسلم واللہ اعلم۔ تقریباً وہ مسلمان ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

وَإِذَا اسْتُلِيَ عَلَيْهِمْ

شان نزول یہ آیت نضر بن حارث کے حق میں نازل ہوئی وہ تجارت کے لئے فارس روم اور حبشہ کے علاقوں میں جاتا رہتا تھا اور ان سے اسفندیار و رستم اور عجمیوں کے قصے کہانیاں سنا تھا پھر وہاں سے اس قسم کے قصے کہانیوں کی کتابیں خریدیں اور یہود و نصاریٰ کو رکوع و سجود کرتا ہوا دیکھ آیا تھا ان سے تورات انجیل بھی سن پائی تھیں حب مکہ میں واپس لوٹا تو دیکھا کہ حضور علیہ السلام نماز پڑھتے ہوئے رکوع و سجود فرماتے تو وہ بھی ان لوگوں کے ساتھ مل کر بیٹھا جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے استہزاء کرتے تھے۔ انہیں عجمیوں کے قصے سنا کر سہناٹا اور انہیں امم سابقہ کے واقعات و حالات سناٹا اور ان کے نام بھی بتاتا تھا اس کا گمان تھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرح گذشتہ لوگوں کے حالات سناٹا ہے پھر کہتا ہے کہ ہم چاہتے تو ہم بھی ایسی ہی کتاب کہہ لیتے اللہ تعالیٰ نے ان کا یہ مقولہ نقل کیا کہ اے میں ان کی محال بے شرمی دے جائی کہ قرآن پاک کی تحدید فرماتے اور فضائلِ عرب کو قرآن کریم کے مثل ایک محور نہالانے کی دعوتیں دیتے اور ان سب کے عاجز و در ماندہ رہ جانے کے بعد یہ کلمہ کہنا اور ایسا اوعائے باطل کرنا نہایت ذلیل حرکت ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قرآنی آیات بھیج کر فرمایا کہ یاد کیجئے کہ جب پڑھی جاتی ہیں **هَكَذَا نَعْمَ** اور اس کے تابعداروں پر ایسا تھا ہمارے قرآنی آیات **قَالُوا لَا تَكْفُرْ** تو کہتے ہیں **قَدْ سَمِعْنَا** ہم نے یہ سنا یا **كُنتُمْ كَذِبًا** تو کہتے ہیں **هَذَا** اگر ہم چاہتے تو ایسا کلام کہہ دیتے۔ یہ ان کی ہٹ دھرمی اور ضد ہے ورنہ انہیں اس جیسے کلام لانے کی طاقت تھی تو چاہتے کیوں نہ تھے۔ انہیں اس ارادہ سے کوئی شے مانع تھی حالانکہ اس سے قبل دس سال حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چیلنج کرتے رہے۔ باوجودیکہ آپ سے ان کی مخالفت و معادرت نہ ورنہ پڑتی لیکن چیلنج قبول نہ کیا۔ بلکہ ہم ہم لا جواب رہے حالانکہ انہیں اپنی فصاحت و بلاغت پر بہت بڑا ناز تھا جب بالکل ہر طرح کے حربے سے عاجز ہوئے تو اب بھی مکارہ و معاندہ کے طور پر اتنا کہا کہ ہم چاہیں تو ایسا کلام بنا سکتے ہیں وغیرہ **إِنْ يَنْتَهِ** یہ نافیہ ہے **هَذَا** **إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** یہ نہیں مگر انگوں کے بناوٹی قصے یعنی یہ وہی قصے ہیں جو اگلے لوگوں نے لکھ کر چھپا رکھے تھے۔

فائدہ اساطیرہ اسطورہ کی جمع ہے مجھے مسطورہ و مکتوبہ۔

تفسیر عالمیانہ تاویلاتِ نجیبہ میں ہے کہ **قَالُوا سَمِعْنَا** وہ بظاہر تو کہتے ہیں کہ ہم نے سنا حالانکہ وہ حقیقت انہوں نے کچھ بھی نہیں سنا تھا۔ اس لئے کہ قرآن تو سرسراہٹ ہے اسے جو بھی سنا ہے وہ ہدایت پا جاتا ہے۔ جیسے جنات نے بجز دیکھتے ہی ہدایت پائی۔ البتہ کفار نے وہی سنا جو وہ خود کہہ بیٹھے کہ یہ بناوٹی باتیں ہیں

انہیں بناوٹی قصے بنانے تو آتے تھے لیکن ان کے بس کی بات نہیں کہ وہ قرآن مجید جیسا کلام بناسکیں۔ اسی لئے کہ قرآن مجید تو کلام الہی ہے اور اس کا کلام اس کی صفت قدیمہ ہے اور ان کا کلام مخلوق و حادث تھا۔ پھر کلام مخلوق حادث کلام قدیمی جیسی موروۃ و مصا کس طرح ہو سکتا ہے۔ کلام قدیم سے اسرار و انوار کہاں اور مخلوق کے عقل و ہم کہاں! انہیں وہاں تک رسائی کیسی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قل لئن اجمعتم الجن والانس علی ان ینزلوا بھذا القرآن لایا توئن بعثلہم ولو کان بعضہم لبعض ظہیرا فرمائیے اسے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر انس و جن جمع ہو کر قرآن جیسا کلام لائیں تو نہیں لاسکیں گے۔ اگرچہ ایک دوسرے کے مددگار ہوں۔ ثنوی ثلثین میں ہے

- ① چون کتاب اللہ برآمد ہم براں
ایچنیں طعنہ زدند آن کا فرال
- ② کہ اساطیر است و افسانہ نژند
نیست لقیقی و تحقیقی بلند
- ③ کہود کاں خرد فہش مے کنند
نیست جزا مرپند و ناپند
- ④ ذکر یوسف ذکر زلف پر خوش
ذکر یعقوب و زلیخا و غمش
- ⑤ ظاہر است ہر کہے پے میبرد
گو بیان کہ گم شود در فتنے خود
- ⑥ گفت اگر آسان نماید این بتو
ایچنیں یک سورہ گواے سخت و در
- ⑦ جنان انسیان و اہل کار
تو کیے آیت ازین آسان بیار

- ترجمہ: ① جب کتاب اللہ نازل ہوئی تو اس پر کافروں نے ایسے ہی طعنہ مارا۔
② کہ یہ کہانیاں اور پرانے لوگوں کے افسانے ہیں نہ یہ بلند تحقیقی کتاب ہے نہ لقیقی۔
③ اسے بچے بھی سمجھ سکتے ہیں سوائے پسند و ناپسند امر کے اس میں اور کچھ نہیں۔
④ ذکر یوسف اور پرچہ زلفوں اور ذکر یعقوب اور زلیخا اور اس کے غم کا ذکر ہے۔
⑤ ظاہر ہے کہ اس سے ہر ایک مطلب نکال سکتا ہے انہیں کہو کہ یہ کتاب آسان نہیں اس میں تو عقل گم

انہیں کہواگر آسان ہے تو اس جیسی ایک آسان سورہ لاؤ اے سخت لوگو۔

جن دانش اور دیگر عقلاً بھی سب مل کر ایک آسان آیت لاؤ۔

تفسیر عالمانہ

وَإِذْ قُلْنَا أَوَلَمْ تَذْكُرْ أَنَّا خَلَقْنَا نَارًا قَدْ ظَلَمَ الظُّلُمُوتُ لِقَاءَ رَبِّهِمْ فِي سَعْتٍ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ عَنْ أُصُولِهَا وَتُكَفِّرُ سُوءُ الْأَسْفَارِ ۚ

کہا کہ یہ قرآن تو دنیاوی فتنے ہیں۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے بد بخت یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اس لئے اُس نے کہا اَللّٰهُمَّ اے اللہ۔ اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ اَگر یہ قرآن حق ہے۔ ہُوَ ضعیف فعل کی ہے اس کا اعراب کے لحاظ سے کوئی عمل نہیں۔ الحق سے مراد یہ ہے کہ واقعی نازل شدہ ہے۔ مِنْ عِنْدِكَ تیری طرف سے یعنی وہ راست اور درست ہے فَاصْطَلْ عَلَيْنَا نَارَ الْجَحَنَّمَ ہم پر پتھر برساجو نازل ہوگا والا ہے مِنْ السَّمَاءِ آسمان سے جو وہ ہم پر نزل کے طور پر ہے۔ جیسے لوط علیہ السلام کی قوم اور اصحاب الفیل پتھر سے تھے اَوْثِنًا بَعْدَ ابْأَتِيْمِهِ یا کوئی مذاب لا جیسے سابقہ امتوں پر آئے۔ اس سے کنفائز ہم کو دستبردار کر رہے تھے اور تیار ہے تھے کہ انہیں یقین ہے کہ (معاذ اللہ) یہ قرآن باطل ہے۔

مردی ہے کہ نصر بن حارث کے حق میں دس کے اوپر خدایات نازل ہوئیں اُس نے جو کچھ مانگا اسے بدیز فائدہ میں مل گیا چنانچہ خود حضور نبی علیہ السلام نے نصر بن حارث کے علاوہ دو اور قریشیوں کا قہر و طعیم بن عدویٰ اور عقبہ بن ابی معیط کو اپنے ہاتھوں سے قتل کیا اُسے مقداد بن اسود نے قیدی بھی بنایا تھا۔

مذکورہ کچھ کہ اس بد بخت نے ضد و عناد یا جہالت و حماقت سے مذکورہ دھما مچی۔ اگر اس کی بجائے یوں کہتا کہ اَللّٰهُ اَگر یہ قرآن حق ہے تو ہمیں ہدایت دے اور اس سے لطف اندوزی کا موقع میسر فرما اور اسے ہمارے قلوب کے لئے شفا اور ہمارے صدور کا نور بنا لیکن جس بد بخت کے منہ سے خیر کے بجائے شر نکلا وہ کس طرح کلام خداوندی جیسا لام بنا سکتے ہیں کیا تھا۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَأَنْتَ فَتَنُوكَ الْأَعْيُنَ وَأَنْتَ سَمِيعٌ ۚ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان میں تشریف فرما ہیں اس لئے کہ جب عذاب نازل ہوتا ہے تو ہم گم ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اُس وقت تک کسی قوم پر عذاب نازل نہیں کرتا جب تک کہ وہ ایمان سے نبی علیہ السلام سے اہل ایمان کو بچ نہ کر جائیں۔

لے دیکھئے وہ اَللّٰهُمَّ کہہ کر تیار ہے ہی کہ وہ خدا کو مانتے ہیں اور پھر عندک ضعیف و اعد بول کر یہ ثابت کر رہے ہیں کہ خدا کو واحد ہی جانتے ہیں مگر یہ توحید پرستی اُن سے مذاب کو مال نہ سکی اس لئے کہ وہ رسالت کے منکر تھے۔ یہی مطلب ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پچھڑا چھڑا کوئی نہیں سکتا۔ یعنی خدا رسالت کے منکر کو ہرگز نہیں چھوڑتا۔ رسالت کے بغیر خدا تک جانے والوں کا حشر یہی ہوتا ہے۔ (اویسی سفیر لہ)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظمت کا بیان فرمایا ہے اور بتایا ہے کہ محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عزت و عظمت بے پایاں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں رحمۃ اللعالمین بنا کر مبعوث فرمایا ہے جب آپ رحمت خداوندی کے بحر کے کنارے ہیں تو پھر وہاں عذاب کیسا کہ رحمت و عذاب دو تفتیشیں ہیں اور قاعدہ ہے النقیضان لا یجتمعان و تفتیشیں جمع نہیں ہو سکتیں۔

اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب تک عالم دنیا میں تشریف فرما ہوں تو وہ قاعدہ در شان رسالت ہوگا۔ لوگ اللہ تعالیٰ کی آمان میں ہوتے ہیں۔ اسی طرح جب تک ان کی سنت پر عمل کرتا رہے اس سے بھی دنیا والوں کے لئے آمان رہتی ہے۔

مسئلہ آیت سے ثابت ہوا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرافت و بزرگی اور اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی عزت و احترام بے پایاں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا کہ وہ بندوں کے لئے آمان ہیں اور آپ کی وجہ سے عذاب کا نزول ممنوع قرار دیا گیا۔

مسئلہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جہاں اللہ والے متقی پرہیزگار لوگ موجود ہوں وہاں سے بھی اللہ تعالیٰ اپنا عذاب ہٹالیتا ہے بشرطیکہ معذب قوم اللہ والوں کے دامن کو لپٹیں چنانچہ صاحب روح البیان کی بیان کی بنا پر یوں ہے و فی ذلک ایماً لآلِیٰ اِن اللہ یرفع عذاب قوم لا یقتلہم باہل الصلاح و التقی لہ (آئینہ اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس قوم سے عذاب ہٹالیتا ہے جو اللہ والوں کے متقی ہوئیں)۔

قال صاحب روح البیان قدس سرہ جمیع الانتظام حاضر و ناظر بنی ملئید وسلم اور وہاں میرے دیوبندیہ بوجودہ الشریف فانتہ مظهر الذات و طلسم العلم حتی قبل فی وجہ عدم ارتحال جسده الشریف من الدنیا مع ان عیشی علیہ السلام قد عرج الی السماء بجسده انتہ انما بقی جسمہ الطاہر هنا لا صلاح عالم الاجساد و انتظامہ

یعنی حضرت الشیخ الشہیر باقا قدس سرہ نے فرمایا۔ خداوند عالم کے تمام عوالم کا انتظام حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وجود مبارک سے متعلق ہے کہ آپ ذات الہی کے مظہر ذاتی اور تمام عوالم کے موقوف علیہ ہیں یہی وجہ

سے نفیض ضد کہتے ہیں مگر ضد میں اور نفیض میں یہ فرق ہے کہ دو ضدی بیک جا اکٹھی ہو سکتی ہیں مگر دو نفیض ایک جگہ اور ایک وقت میں اکٹھی نہیں ہوتیں (جیسے دن اور رات کا ایک وقت ہونا محال ہے۔

سے اسی کو ہم اہلسنت میں اسلام کہتے ہیں لیکن بدقت وہاں دیوبندی اسے شرک سے تعبیر کرتے ہیں۔

سے ص ۱۲۸۲۰ کے ایضاً۔ (اویسی غفرلہ)

ہے کہ باوجودیکہ آپ تمام انبیاء علیہم السلام سے افضل و اکمل ہیں لیکن عیسیٰ علیہ السلام تو آسمان پر رونق افروز ہیں اور آپ زمین پر تشریف فرما ہیں وہ صرف اس لئے کہ عالم اجساد کی اصلاح آپ کی وجہ سے ہے۔ حضرت شیخ عطار قدس سرہ نے فرمایا کہ

خویشی را خواجہ مرصعات گفت

اما انا رحمة مهداة گفت

ترجمہ: خود کو خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرصعات فرمایا ہے کہ میں رحمت ہدایت والی ہوں۔
 رزقنا اللہ شفاعتہ ہیں اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت نصیب فرمائے (امین)

تفسیر عالمانہ
 والا نہیں جب تک وہ بخشش مانگ رہے ہیں۔ اس سے وہ بقایا اہل ایمان مراد ہیں جو اپنی کمزوری کی وجہ سے ہجرت نہ کر سکے اور وہیں پر مقیم تھے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سے وہ مراد ہیں جو ابھی اپنے آبا و اجداد کی اصلاح میں تھے بعض نے کہا وہی کفار مراد ہیں جو انجام بکار کفر سے تائب ہوں گے۔

فائدہ گویا دوسری بات ہے۔ جو اٹھائی گئی ہے وہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی ہے جو وصال فرما گئے۔ دوسری استغفار ہے جو باقی ہے اس کے بعد یہی آیت پڑھی۔

نکتہ وہ مؤمن جسے اپنے ایمان میں صدق اور خلوص ہے اسے قیامت میں اللہ تعالیٰ عذاب نہیں کرے گا اس لئے کہ ان کے نبی علیہ السلام انہی میں موجود ہوں گے اور اللہ تعالیٰ نے قسم یاد کر کے فرمایا کہ جہاں محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہوں گے وہاں عذاب نہیں ہوگا۔

فائدہ صدق فی التوبہ بندے کو نجات بخشتی ہے اور توبہ مجھے اظہارِ ندامت کر کے گناہ سے بالکل دوری اختیار کر لینا صرف زبان سے توبہ کا اظہار نہ ہو۔

فائدہ عوام گناہوں سے اور خواص رکویتِ اعمال سے جبکہ اس نظریہ سے اپنے اعمال پر نگاہ کریں کہ یہ ان کے اعمال ہیں لیکن یہ خیال نہ آئے کہ اگر فضلِ رب نہ ہوتا تو اس سے اعمال نہ ہوتے اور لا براویا ماسوی اللہ کسی شے کو قصور میں ملاتے ہی نہیں۔

گفت حق آمرزش از من می طلب

کان طلب مر عفو را باشد سبب

انہ پہ دہر گناہ اور بشعری

بہت استغفار تریاق قوی

ترجمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بخشش مجھ سے طلب کر اس لئے کہ یہی معافی کا سبب ہے۔
دعا اگر سچ پوچھو تو ہر گناہ کی معافی کے لئے استغفار قوی تریاق ہے۔

وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ اور انہیں کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب نہ کرے یعنی ان کے لئے کوئی شے حائل ہے جو ان کے عذاب نہ کرنے کا سبب ہے کہ انہیں کسی قسم کا عذاب بھی نہ ہو جب مانع نہ ہو گا اور انہیں جہنم دی گئی اس سے بھی انہوں نے فائدہ نہ اٹھایا تو انہیں لا محالہ عذاب ہو گا اور انہیں عذاب کیوں نہ ہو جبکہ ان کا حال یہ ہے کہ وَهُمْ يَصِدُّونَ اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل ایمان کو روکتے ہیں عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مسجد حرام سے یعنی کعبہ کے طواف سے جیسے عام حدیسیہ میں ہوا۔ انہی کے اس ٹوکنے سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہجرت پر مجبور ہو گئے اور وہ کہتے کہ ہم ہیں بیت اللہ مشرف کے متولی جسے ہم چاہیں بیت اللہ مشرف جانے دیں جسے چاہیں تو نہ جانے دیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا رو فرمایا وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ كَافِرًا اور وہ اس کے اہل نہیں۔ یعنی بیت اللہ میں وہ کسی قسم کا استحقاق نہیں رکھتے اس لئے کہ وہ مشرک ہیں اور مشرک کو اللہ تعالیٰ ولید لا شریک کے ٹھکر تو لیت کیسی؟ اِنْ أَوْلِيَاءُ إِلَّا الْمُنْتَفِعُونَ اُس کے اولیا صرف پرہیزگار ہیں۔ یعنی وہ لوگ جو مشرک سے بچتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے کی پرستش نہیں کرتے وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ لیکن ان کے اکثر نہیں جانتے کہ وہ بیت اللہ کے متولی نہیں ہو سکتے۔

فائدہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے بعض جانتے تھے کہ ہم کعبہ معظمہ کی تولیت کے اہل نہیں لیکن اس کے باوجود

پھر بھی بقصد تھے۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں پر اکثر سے کل مراد ہیں جیسے کبھی قلت سے عدم مراد ہوتا ہے

تفسیر صوفیانہ تاویلات عجیبہ میں ہے کہ ولی اللہ وہ ہے جو متقی یا اللہ عا سوس اللہ ہو لیکن بہت سے اولیا ایسے ہوتے ہیں جو اپنے آپ سے بے خبر ہوتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ بعض اولیا اللہ اپنے

آپ کو جانتے ہیں کہ واقعی وہ اللہ تعالیٰ کے ولی ہیں لیکن اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ انہیں اپنے ولی ہونے کا علم نہیں ہوتا۔

تفسیر عالمانہ وَمَا كَانَ صَلَاةُ تُهْمٍ اور مشرکین کی نماز و دعا نہیں۔ مُحَمَّدٌ الْبَيْتِ بیت اللہ یعنی کعبہ معظمہ کے نزدیک إِلَّا هُكَاؤُ مگر سیٹی۔ یہ مکالمہ جو مکالمہ سے ہے بخنے سیٹی سجانا۔

فائدہ حدادی نے فرمایا کہ المکار عرب میں ایک پرندہ کا نام ہے جو سیٹی سی آواز کرتا ہے اس آواز کی وجہ سے اس کا نام مکار ہو گیا۔

وَلْيَصِدُّوْا اور تالی بجا نا جب دونوں ہاتھوں کو ایک دوسرے پر مارا جائے اس سے جو آواز نکلتی ہے

اُسے تقدیر (تالی) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ دراصل تقدیر بمعنی احداث الصدی اور صدی ہر اسی آواز کو کہا جاتا ہے جو غالی مکانات سے نکلتا ہے جسے صدائے بازگشت سے تعبیر کرتے ہیں مثلاً کہا جاتا ہے صدی تقدیر تقدیر۔ مشرکین بیت اللہ کے قریب بجائے تیج و دُعا کے تالی اور سیٹی بجاتے تھے اور اس کو وہ قرب اور عبادت الہی سمجھتے تھے چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مشرکین عرب مرد اور عورت تنگے ہو کر بیت اللہ شریعت کا طواف کرتے ہوئے ایک دوسرے کے ساتھ بجز ملا کر سیٹی اور تالی بجاتے تھے آیت کا مقصد یہ ہے کہ وہ مذاہب کے مستحق اس لئے ہوئے کہ وہ بیت اللہ کی توہین کرتے تھے اس بنا پر وہ بیت اللہ کی تولیت اہل بھی نہیں اس لئے کہ جو بیت اللہ میں اس طرح کی اہانت کرے۔ اسے اپنی عبادت سمجھ کر تو ایسا احمق بیت اللہ کی تولیت کا مستحق کس طرح ہو سکتا ہے۔

فائدہ مقاتل فرماتے ہیں کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد حرام میں نماز پڑھتے تھے تو بنی عبدالدار کے دو مرد آپ کے دائیں اور بائیں کھڑے ہو کر مکہ پرندے کی طرح سیٹی بجاتے اور زور زور سے تالی بجاتے تاکہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دلجمعی سے نماز نہ پڑھ سکیں اور نہ ہی احسن طریقے سے قرآن پاک پڑھ سکیں۔ اسی طرح وہ ہر مؤمن کے ساتھ کرتے طرفیہ کہ وہ بھی اس کو اپنی نماز اور عبادت وغیرہ تصور کرتے۔ اس تقریر پر آیت میں صلوٰۃ تم سے بھی نماز مامور بہ مراد ہوگی۔

فَذَوْقُوا الْعَذَابَ اب پس تم مذاہب چکھو اس سے بدرجہ کے دل کا قتل اور قید مراد ہے۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ انہیں قیامت میں کہا جائے گا کہ **فَذَوْقُوا الْعَذَابَ**۔ **بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ** وہ اس کا بدلہ جو تم کفر کرتے تھے۔

فائدہ کفر و معصیت مذاہب کے وقوع کا اور توبہ و استغفار اللہ تعالیٰ کے فیض و رحمت کا سبب اور وسیلہ ہیں۔ توبہ و استغفار گناہوں کے لئے بمنزلہ صابن کے بھی تھے توبہ نصیب نہیں اُسے قلبی طہارت **تفسیر صوفیانہ** کبھی نصیب نہیں ہوگی اس لئے عام مسلم قلب کی مسجد کا متولی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ قلب کی مسجد کی تولیت اس خوش نصیب کو عطا ہوتی ہے جو عارف باللہ ہو۔ یعنی ہر وہ انسان جو فارغ من الشواغل اور معرض للعلانیات اور طاهر من افغزوب ہو۔ اللہ تعالیٰ جسے تجلیات عالیہ اور اذواق و حالات متوالیہ کی حیات میں اپنے اولیاء کو داخل کرتا ہے پھر اُسے مذاہب نہیں دیتا۔ اس لئے کہ ایسے اولیاء کے وجود و جوائید صحن کے مشابہ ہوتے ہیں انکو آگ میں نہیں جلاتا ایسے لوگوں میں سوائے نور الہی کے اور کچھ نہیں ہوتا اس لئے کہ ان کے قلب میں نور خداوندی چمکتا رہتا ہے پھر ایسے

۱۔ العن حضرت قدس سرہ نے اس تفسیر کے مطابق ترجمہ میں لفظ نماز استعمال فرمایا۔

حضرات کو عذاب کیسا۔ البتہ مذاہب ان لوگوں کو ہوگا جو رحمت کے لئے مستعد نہیں یا جو شخص اپنے نیک اعمال سے بڑے اعمال ملا دیتا ہے۔ ایسے لوگ ہوں گی آلائش سے پاک کرنا ضروری ہوتا ہے اس لئے انہیں عذاب ہو تو کوئی حرج نہیں۔

نسخہ روحانی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء اور ان کے احکام کی پابندی نہ صرف نجات کا موجب ہیں بلکہ ان سے قلب کی صفائی نصیب ہوتی ہے۔

سبق انسان پر لازم ہے کہ وہ نیکی اختیار کرے اور ایسے افعال سے بچے جو اللہ تعالیٰ کی آزمائش کا موجب بن جائیں یہی دونوں یعنی اختیار و اجتناب ہر انسان کے لئے فرض ہیں اور یہی ہر دونوں تقویٰ کی رُوح ہیں بیماری دفع ہوتی ہے اور بیماریاں دلوں کا علاج کرنا ہر عبادت اور ہر امر سے بہتر اور ہر معاملہ میں اہمیت رکھتا ہے لیکن دل کا علاج تقویٰ کے سوا اور کوئی نہیں اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرۂ مبارکہ کو اپنا تقویٰ کی رُوح اور اصل ہے۔

حدیث شریف ① مَنْ أَحْبَبِي فَقَدْ أَحْيَانِي وَمَنْ أَحْيَانِي فَقَدْ أَحْبَبَنِي وَمَنْ أَحْبَبَنِي كَانَ مَعِي فِي الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جو میری سنت کو زندہ کرتا ہے وہ میری رُوح کو خوش کرتا ہے جو مجھے خوش کرتا ہے تو وہ مجھ سے محبت و عقیدت رکھتا ہے اور جو مجھ سے محبت و عقیدت رکھتا ہے وہ قیامت میں بہشت میں میرے ساتھ ہوگا۔

حدیث شریف ② مَنْ حَفِظَ سُنَّتِي أَكْرَمَهُ اللَّهُ بِأَرْبَعِ خِصَالٍ الْمَحَبَّةَ فِي قُلُوبِ الْبَرِّ رِجَّةَ الْبَيْتِ فِي قُلُوبِ الْفَجْرَةِ وَالسَّعَةَ فِي الرِّزْقِ وَالثَّقَّةَ بِالْإِيمَانِ جو میری سنت مبارک کی حفاظت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے چار خصلتوں سے نوازا ہے۔

① نیک لوگوں میں اُس کا وقار پیدا ہو جاتا ہے۔

② فاسق و فاجر لوگوں پر اس کی ہیبت چھا جاتی ہے۔

③ رزق کی وسعت نصیب ہوتی ہے

④ اسے دین کا وثوق عطا ہوتا ہے۔

فائدہ جسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت نصیب نہیں ہوئی اس کے لئے یہ سعادت کچھ کم ہیں کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت کو اپنا لے یا حدیث نبوی کے عشاق کی زیارت کرے پھر یوں سمجھے کہ گویا محبوب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت ہو گئی اور فیضِ تعالیٰ یہ سلسلہ قیامت

نیک جاری رہے گا۔ (انشاء اللہ تعالیٰ) ایک زمانہ صحبت با اولیاء اللہ والوں اور متقیوں کی صحبت میں بڑی تاثیر ہوتی ہے اور کلام الہی اور کلام دنیوی سننے سے دل زندہ ہوتا ہے۔ لیکن جب تک توفیق انہادی اور ہدایت الہی نہ ہو اس وقت تک اس کا حصول مشکل ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمارے اعراض درست فرمائے اور ہمیں نیک اعمال زیادہ کرنے کی توفیق بخشے۔ اور کتاب و سنت سے ہمارے دل منور فرمائے اور جنت میں بلند کے مقامات سے نوازے۔ (آمین)

تفسیر عالمائے اہل الذمین کفر آیہ آیت مشرکین مکہ کے ان لوگوں کے حق میں نازل ہوئی تھی کہ کفار کو بدر میں باری باری طعام کھلاتے تھے۔ وہ بارہ اشخاص تھے۔ ہر ایک شخص دن میں دس روٹ ذبح کرتا تھا۔ جزور جزر کی بجائے ہے۔ اونٹ کو کہتے ہیں نہ ہو یا مادہ مگر لفظ جزور مؤنث ہے اس لئے لفظی عبارت کے وقت کہا جائے گا ہذا الجزور اگرچہ اس سے مذکر بھی مراد ہوں یعنی بے شک وہ لوگ۔ **بِئْتَفُقُوا** اھو السھم جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد و دشمنی میں۔ نئے مال خرچ کرتے ہیں لیصدوا تاکہ لوگوں کو روکیں عن سبیل اللہ اللہ تعالیٰ کے راستے یعنی دین اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع سے اس لئے کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع بھی دین ہے اس سے بھی ثواب اور جو اس راہ پر چلتا ہے اُسے دائمی بہشت کا داخل نصیب ہوتا ہے۔ اور لیصدوا کی لام صیروۃ کی ہے۔ اسے عاقبت و مال سے تعبیر کرتے ہیں۔ **فَسَيُتَفَقَّوْا** پس اب وہ تمام مال خرچ کر دیں گے اول انفاق سے بدریں خرچ کرنا مراد ہے۔ دوسرے سے آنے والے غزوات میں خرچ کرنے کی خبر دی گئی ہے۔ مثلاً غزوہ احد وغیرہ یہ بھی جائز ہے کہ اس سے بیک وقت خرچ کرنا مراد ہے۔ پھر یتفقون کو استمرار جدید پر محمول کیا جائے گا اور **فَسَيُتَفَقَّوْا**

لے مید میراں بھیک قدس سرہ فرماتے ہیں۔

آدھی سے بھی آدھی گھڑی آدھی سے بھی آدھی

بھیکا سنگت سادہ کی کٹ کوٹ اپرا دھ

یعنی آدھی سے بھی آدھی بلکہ اس کی آدھی گھڑی صحبت اولیاء اللہ گناہوں کی بڑے بڑے انباروں کو کاٹ دیتی ہے (مابعد درویش)۔ کوٹ بھنے انبار۔ اپرا دھ بھنے گناہ۔ یہ الفاظ سنہندی پوربی کے ہیں اور ان کا کلام اسی زبان میں پایا جاتا ہے۔

سکے اس میں منکرین حدیث یعنی پروردگاروں اور چکرالویوں کا رو ہے جو اتباع رسول کو اتباع حق سے علیحدہ تصور کرتے ہیں۔ ۱۲۔ اویسی غفرلہ۔

کاسین تسلیف کا نہیں بلکہ تاکید کا ہے اس اعتبار سے اُن کے یہ دونوں اتفاق ایک ہوں گے صرف فرق یہ ہے کہ پہلے خرچ میں غرض و غایت دوسرے میں اس کا انجام بیان کیا گیا ہے۔

ثُمَّ تَكُونُ يَظْهَرُ هُوَ احوال عَلَیْهِمْ حَسَنٌ اُن پر پچھتاوا یعنی ندامت اور غم کہ نال بھی گیا اور اُس سے فائدہ بھی کوئی نہ ہوا چونکہ اُن کا یہ اتفاق اُن کے دلوں میں حسرت کا موجب بنے گا اس لئے اُن کے اموال کو عین حسرت ظاہر کیا گیا۔ گویا وہی حسرت کا عین ہے اس میں مبالغہ ہے۔

حل لغات خسرة حسره ہے بمعنی الکشف۔ مثلاً کہا جاتا ہے "حسرا سے" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی اپنا سر کھولے الحاسر بمعنی کاشف الراس۔ اب معنی یہ ہوا کہ ان پر واضح ہو جائے گی وہ بات جو ان کے لئے حسرت کا سبب ہوگی۔

ثُمَّ يَغْلِبُونَ پھر مغلوب کر دیئے جائیں گے۔ یعنی اگرچہ جنگیں زوروں پر ہوں گی مگر اُن کا انجام یہ ہوگا کہ کفار مغلوب کر دیئے جائیں گے وَالَّذِينَ كَفَرُوا اور وہ لوگ جو کفر پر ڈٹے ہوئے ہیں رالی جہنم جہنم کی طرف۔ يُحْشَرُونَ جمع کئے جائیں گے یعنی انہیں ہانک کر جہنم میں دھکیلا جائے گا۔ لِيَجْزِيَ اللّٰهُ يَوْمَ لَمْ يُحْشَرُوا يَأْخُذُوا بِالْمُتَّقِينَ اور مرنے سے مشتق ہے بمعنی جدا کر دین یعنی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جدا کر دے۔ الْحَبِيبَاتِ غیبی یعنی کفار کو مِنَ الطَّيِّبَاتِ ستھرے یعنی اہل ایمان سے وَ يَجْعَلُ الْحَبِيبَاتِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ قَبِيضٌ كَمَهُ جَمِيعًا اور کرے گا کفار قبضت کو اوپر تلے کرے کہ سب کو ایک ڈھیر بنائے یعنی انہیں جمع کر کے ایک دوسرے سے ملا دے تاکہ سب ایک ڈھیر بن جائیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کم مطلقاً جمع کے معنی میں ہے بلکہ ایسے جمع کو کہتے ہیں جو ایک دوسرے کے اوپر تلے ڈھیر لگے ہوں اسی لئے وہ بادل جو ایک دوسرے کے نیچے ہوں انہیں السحاب المرکوم سے تعبیر کرتے ہیں۔ قَيِّجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ طیس ان سب کافروں کو جہنم میں ڈال دے۔ اُولَٰئِكَ وہی کفار غیبی ہوں گا وہی مکمل طور پر خوار و اسے ہیں اس لئے کہ انہوں نے مال بھی خرچ کر کے اور جائیں بھی گئیں۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ نے روح علوی اور نورانی اور نفس کو سفلی اور ظلمات میں فرما کر ان ہر دونوں کو مشرک و خوار و نقصان ترقی و تنزل کو قبول کرتی ہے جس نے اس فطرت سے تجارت کر کے دولت ایمان حاصل کی اور مال سے جہاد کیا اور اللہ کا طالب ہو کر اللہ والوں کے مرتبہ کو پہنچا تو سمجھو اُس نے اپنی تجارت میں نفع نمایا اس کے نفس اور روح دونوں بہرہ یاب ہوئے اور جو اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول علیہ السلام پر ایمان لانے کے باوجود گناہوں میں مبتلا ہو گیا اور شرعیت کی مخالفت پر زندگی بسر کی اس کے روح کی تجارت کو نفع ہوا لیکن اُس کے نفس نے

گھانا پایا۔ اور جس بد بخت کو دولتِ ایمان بھی نصیب نہ ہوئی اور کفر میں منہمک ہوا تو اس کا نفس اور روح ہر دونوں ضائع ہیں۔

حکایت شبلی رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت شبلی قدس سرہ بوقت وفات فرما رہے تھے یحوز۔ یحوز۔ یعنی جائز ہے جائز ہے۔ آپ سے اس کا مطلب پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نفس اور روح کو پیدا فرما کر ان دونوں کو تجارت میں شریک کیا۔ ہر دونوں عرصہ دراز تک تجارتی امور میں مشغول ہوئے اب ہر دونوں سے حساب ہوا تو دونوں نے خسارہ پایا۔ انہیں کسی قسم کا نفع نہ ہوا۔ اب آپس میں جلدائی کا ارادہ کرتے ہیں تو میں کہتا ہوں یحوز۔ یحوز۔ (نہ درست ہے کہ اب دونوں کی آپس میں جلدائی ہونی چاہیئے۔ شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

- ① کوس رحلت بکوفت دست اجل
اسے دو چشم وداع سر بکیند
- ② اسے کف و دست و ساعد و بازو
ہمہ تو دیخ یکدگر بکنید
- ③ برمن افتادہ مرگ دشمن کام
آخرا بے دوستاں حذر بکنید
- ④ روزگارم بشد سب ادانی
من نکردم شما حذر بکنید

- ترجمہ: ① دست اجل نے کوچ کا تقارہ بجایا اسے دونوں آنکھیں سر سے الوداع کرو۔
- ② اسے ہتھیلی اور ہاتھ اور گھٹنوں اور بازو تم بھی ایک دوسرے سے الوداع کرو۔
- ③ میری موت سے دشمن کی مراد پوری ہوئی اسے دوستو تم خوف میں رہو۔
- ④ میرا وقت نادانی سے گزرا میں تو کچھ نہ کر سکا تم خوف خدا کر کے کچھ کر لو۔

سبق عاقل پر لازم ہے کہ نقصان سے بچنے کے لئے جدوجہد کرے اور نفس و مال خرچ کر کے اپنی تجارت میں نفع کمائے اور طالبین پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طلب میں پاکیزہ مال خرچ کریں اور صوفیا کے نزدیک غبیث مال وہ ہے جو طالبِ الہی میں حاجت غیر ضروریہ میں خرچ کرے اور وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل بنا دے اور اس کی طلب سے سکت پڑ جائے اسی طرح وہ طریقِ حق سے بھٹک جاتا ہے۔

حدیث شریف مروی ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ غبیث مال کو جہنم میں ڈالے گا تو غبیث مال کے مالکوں

کو بھی ساتھ ڈالا جائے گا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یوم یحییٰ علیہا فتکویٰ بہم جنو بہم
وَعَظُمُوہُمْ قیامت کے دن ان کے مال جہنم کی آگ سے گرم کئے جائیں گے پھر لوگوں کی پشائیاں اور گردنیں اور ہاتھیں داغی
جائیں گی۔

حکایت مروی ہے کہ ابوسفیان (قبل از اسلام) نے احد کی جنگ میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے لئے عربی جنگیوں کے علاوہ دو ہزار جنگی مزدوروں کے لئے چالیس اونٹ سونا خرچ کئے۔
فائدہ بیالیس شقال کا ایک اونٹ ہوتا ہے (کذا فی القاموس)۔

سبق غور کیجئے کہ کفار حضور نبی علیہ السلام کی مخالفت پر کتنا مال خرچ کرتے تھے جبکہ ان کی غرض فاسد تھی یعنی
ارادہ رکھتے کہ مسلمان راہ حق سے ہٹ جائیں اور مسلمان کو اور بھی میسر نہ ہو تو رضائے محبوب میں
جذب و وصال کا جذبہ تو پیدا کرے یہی اس کا اصلی مقصد ہے۔

سبق ہر انسان پر لازم ہے کہ نفس کو اس کی مرغوب چیزوں سے روکے اور نفس کی مرغوب شے مال ہے۔
روحانی چشمک حضرت حمید نبدوی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے تصوف کے اسباق قبل و قال سے حاصل
نہیں کئے بلکہ نفس کو بھوکا اور اُسے دینا سے دور اور اس کی مرغوبات و مطلوبات اشیاء
محروم رکھنے سے حاصل کئے ہیں۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایک شخص نے پوچھا ای انسان افضل لوگوں میں
کون سب سے افضل ہے۔ آپ نے فرمایا ہُوَ مَنْ مِجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ۔ وہ مومن جو اپنے اور مال کو اللہ تعالیٰ کے راہ میں خرچ کر کے جہاد کرتا ہے پھر پوچھا اس کے
بعد کون آپ نے فرمایا رَجُلٌ مَعْتَذِلٌ فِي شَعْبٍ مِنَ الشَّعْبِ يَعْتَدُ رِبَةً وہ مرد جو علیحدگی اختیار
کر کے تنہائی میں اپنے رب کریم کی عبادت کرتا ہے۔ و یبدع الناس من شرہ اور لوگوں کو اپنے شر
سے دور رکھتا ہے۔

مسئلہ صوفیانہ اس سے ثابت ہو کہ تنہائی میں رہنا افضل ہے اور جب لوگوں کے دین میں شر و فاحشیل
جائے اُن کے دینی حالات متغیر ہو جائیں تو اس وقت تنہائی اختیار کرنا مستحب ہے البتہ جب
فقیر سرگاہ میں اور معاملات گڑبڑ ہو جائیں تو بھی علیکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے حضور علیہ السلام
کے وصال شریف کے بعد کیا۔ ایسے ہی حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے کہ جب اسلامی حالات بدل
جائیں اور لوگوں میں اختلاف پیدا ہو جائیں اور لوگ فضول باتوں میں منہمک ہوں تو علیحدگی اختیار کی جائے اور گھروں
میں بیٹھ جانا چاہئے تلوار توڑ کر اسے کند بنا دیا جائے۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُ هُوَ يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ۚ وَاِنْ يَعُودُوا
فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْاَوَّلِينَ ۝ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَّ
يَكُوْنَ الَّذِينَ كَلَّمُۙ فَاِنْ اَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ اَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ اَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ ۝ وَاِنْ
تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَوْلَاكُمْ بِغَمِّ الْمَوَالِیْ وَلِغَمِّ النَّصِیْرِ ۝

ترجمہ: تم کافروں سے فرماؤ اگر وہ باز رہے تو جو ہو گذرا وہ انہیں معاف فرما دیا جائے گا اور اگر پھر وہی کریں تو انگوں کا دستور گذر چکا اور ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فساد باقی نہ رہے اور سارا دین اللہ ہی کا ہو جائے اگر وہ باز نہ رہیں تو اللہ ان کے کام دیکھ رہا ہے اور اگر وہ پھر توجان لو کہ اللہ تمہارا مولیٰ ہے تو کیا ہی اچھا مولیٰ اور کیا ہی اچھا مددگار۔

تفسیر عالمائے اہل ہے۔ اس سے اوس سفیان جبکہ وہ مسلمان نہیں ہوئے تھے اور اس کے پیار دوست مراد ہیں اِنْ يَنْتَهُ هُوَ اُگروہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت اور دشمنی سے باز ہو کر اسلام میں داخل ہو جائیں۔ یَغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ انہیں بخش دیا جائے گا جو ان سے گذرا یعنی ان کے اسلام لانے سے قبل ان سے جتنی غلطیاں ہوئیں انہیں معاف فرما دیا جائے گا وَاِنْ يَعُودُوا اور اگر وہ جبک کی طرف لوٹ آئیں تو ہم ان سے انتقام لیں گے اور انہیں تباہ و برباد کریں گے۔

فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْاَوَّلِیْنَ ہ پس پہلے لوگوں کا طریقہ گذرا یعنی کفار نے سابقہ انبیاء علیہم السلام کو ہلاک و برباد کیا۔ جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں سے بدر میں کیا۔ بعض شعرا نے فرمایا س

یستوجب العفو الفقی اذا اعترف

ثم انتہی عما اثمہ واقترف

یقولہ قُلْ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوا

اِنْ يَنْتَهُ هُوَ يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس مجرم کو معاف کرتا ہے جو اپنی غلطی کا اعتراف کرتا ہے اور سابقہ تمام گناہوں سے بے بدق دل توبہ کرتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوا

لے جو مکہ یہ آیت ابھی مذکور ہوئی ہے اس لئے الحج کر دیا ہے۔

وَقَاتِلُوهُمْ اے مونکفار سے لڑو۔ حقیقی یہاں تک کہ لَا تَكُونُ فِتْنَةً نہ ہو فتنہ یعنی شرک

یعنی کوئی مشرک اور بت پرست اور اہل کتاب نہ رہے وَیَكُونُ الدِّینُ كُلُّهُ لِلّٰهِ اور سارا دین اللہ تعالیٰ کا ہو جائے اور باقی تمام ادیان باطلہ مٹ جائیں یا وہ سب قتل کے خوف سے اس دین حق میں شامل ہو جائیں
فَاِنْ اَنْتُمْ هَآءِ اَیْنَ اَکْفَرُہ کفر سے باز ہیں فَإِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِیْرٌ پس اللہ تعالیٰ اُن کے کام دیکھ رہا ہے تو انہیں اسلام لانے پر مجبور اور اسلام نہ لانے پر سزا دے گا۔ وَإِنْ تَوَلَّوْا اور اگر وہ قبول حق سے اعراض کریں فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ هُوَ لَکُمْ ظَاقِنٌ کہو اللہ تعالیٰ تمہارا مددگار رہے۔ پس اسی پر سہارا کرو۔ نِعْمَ الْمَوْلٰی وہ کیسا بہتر مولیٰ ہے۔ وہ اپنے پیاروں کو ضائع نہیں کرتا وَنِعْمَ النَّصِیْهُ اور کیا ہی بہتر مددگار ہے جس کی وہ مدد کرے وہ کبھی مغلوب نہیں ہوتا۔

مسئلہ آیت میں جہاد کی ترغیب ہے۔

(بقیہ صفحہ ۳۷۷)

فائدہ نام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کا اجماع ہے کہ جب لوگوں کے حالات بدل جائیں تو تنہائی میں سلامتی ہے اور اسلاف کا فرمان ہے کہ ایسے اوقات میں السلاۃ الوحده سلامتی و وحدت کا حکم دیتے اور اسی کے متعلق وصیت فرماتے۔ اور یہ سب کو معلوم ہے کہ اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہر فعل و قول مبنی پر مصالح دینیہ ہوتا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اُن کے بعد کے ادوار خیر کی طرف نہیں جا رہے بلکہ شر اور فساد کی طرف لوٹ رہے ہیں چنانچہ عرب کا مقولہ مشہور ہے کل یوم ابتر وأدھنیٰ امس۔ ہر دن ابتر اور سیاہ کڑوا ہے۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

① تو عمر خواہ و صبور کی کہ چرخ شعبہ باز

ہزار بازی انہیں طرف تر برا ٹھیکند

② اِنْ دَامَ هٰذَا وَلَمْ یَحْدَثْ لَہٗ عَیْرٌ

لَمْ یَبْدَعْ کَیِّتٌ وَلَمْ یَفْجُرْ مَبُولُو

ترجمہ: ① تو عمر مانگ لیکن صبر بھی کیونکہ چرخ شعبہ باز (کا خیال رکھنا) کیونکہ ہزار بازی ہر لمحہ میں کھڑی کرتا دہتا ہے۔

② اگر وہ ایک حالت پر رہے تو پھر نہ کسی مردہ پر کوئی دوسرے اور نہ کسی بچے کی پیدائش پر کوئی خوش ہو

یعنی ایک حالت پر رہے نہ کسی کی موت ہو اور نہ کوئی بچہ پیدا ہو تو پھر روہنا اور مہنا کہاں۔

اللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الصَّابِرِیْنَ اے اللہ ہمیں صابرین سے بنا۔

جہاد کے فضائل گھڑی بھر جہاد فی سبیل اللہ میں لکھنؤ نابیتہ القدر کی ساری رات اور وہ بھی حجر اسود کے نزدیک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے ساتھ پانچ باتوں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے معاہدہ فرمایا کہ ان میں کسی ایک پر عمل کیا جائے تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ کر میرے کہ اُسے بہشت عطا فرمائے۔

① بیمار پریمی۔

② حجازہ کے ساتھ چلنا۔

③ امام کی خدمت میں حاضری محض اس کی تعظیم وغیرہ کی نیت پر۔

④ جہاد فی سبیل اللہ کے ارادہ پر جنگ کو جانا۔

⑤ اپنے گھر میں رہے اور لوگوں کو نہ ستائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو حج کے لئے جائے اور راہ میں مر گیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے قیامت تک حج کا ثواب لکھے گا اور جو عمرہ کے لئے گھر سے باہر نکلتا ہے اور راستہ میں مر گیا اُسے قیامت تک عمرے کا ثواب ملے گا۔ اور جو شخص جنگ کے ارادہ پر نکلتا ہے اور راستہ میں مر گیا اُسے قیامت تک جنگ کا ثواب لکھا جائے گا۔

سبق عاقل پر لازم ہے کہ وہ ناحدا مکان ایسے اسباب تیار کرے جو اُس کے دین کو زندہ کریں تاکہ اللہ تعالیٰ اسے وہی انعامات نصیب فرمائے جو دین کے زندہ کرنے والوں کو نصیب ہوں گے۔ مخلوق سے کسی قسم کی امید رکھنا نامناسب ہے اس لئے کہ مخلوق تمام اللہ تعالیٰ کے حضور میں بجز میں برابر ہیں بالخصوص خالق سے استمداد تو زیادہ نقصان دہ ہے اس لئے لازم ہے اہل خیر شہرین ظالمین سے کسی قسم کی استمداد نہ کریں کسی نے کیا خوب فرمایا ہے۔

در کار دیں و مردم بے دیں مدد مخواه

از ماہ مخفیٰ مطلب نور صبح گاہ

ترجمہ: دینی کام میں بے دین سے مدد نہ مانگ۔ چاند گرہن ہو تو اس سے صبح گاہ جیسا نور نہ طلب کر۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے وقتا فوقتاً یعنی نفوس اور سچائی نفس کو صدق کی توار سے قتل کرو۔ یہاں تک کہ وہ نفس و ہویا تمہیں عالم حقیقت تک پہنچنے سے آفت مالغہ نہ ہو جائیں و یقولون

الذین اتوا اللہ اور جود کو حاصل کرنے کے لئے وجود کو خرچ کرو اور موجود کو معدوم بنا کر تمام دین اللہ تعالیٰ کا ہو جاؤ۔ فَإِنْ أَنتُم مِّنْهُمْ اِس اگر نفوس اپنے معاملات سے لگ جائیں اور اپنے اوصاف تبدیل کر کے قلوب

ارواح کے تابع ہو کر احکام الہی کے اطینان سے تابع ہو جائیں قَسَّانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيْقٌ جو کچھ وہ عبودیت اور صدق طلب میں عمل کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بصیر ہے کہ اس سے کوئی شے مخفی نہیں خواہ وہ چھوٹی ہو یا بڑی تمہاری مسامحی کے مطابق نہیں جزاً و سترطاً گی۔ اور اگر نفوس حقوق سے اعراض کر کے شہوات و حظوظ سے غافل کریں۔ اے ارواح و قلوب یقین کرو کہ ہدایت تمہارے مولیٰ کریم کے ہاتھ میں ہے وہی تمہارے نفوس کو مغلوب کرنے اور شہوات کو مٹانے میں تمہاری مدد کرے گا۔ نَعْمَ الْمُؤْمِنُ وہ بہت اچھا مولیٰ اور وہی تمہارا مددگار ہے کہ اس کے کریم سے اس کی طرف تم ہدایت پاؤ گے وَ نَعْمَ النَّصِيْحُ اور وہ بہت اچھا مددگار ہے کہ جو امور تمہیں حق سے جدا کی کا موجب بنیں گے اس سے تمہیں بچائے گا اور اپنے تک پہنچانے کے وہی اسباب تیار فرمائے گا۔

فائدہ ہیں اسی طرح ظالمین سے وہی معافی مراد ہیں جو ہوئے نفسانی اور عوامی ردیہ نفس کے لشکر کو نصیب ہوتے ہیں کہ جن سے وہ قوت پاکر قلب کا مقابلہ کرتا ہے اور ان کے درمیان جنگ جاری رہتی ہے اللہ تعالیٰ نفس پر اس بیچنے کی امداد فرماتا ہے جو اس سے اس کے انوار کے لشکر کی مدد چاہتا ہے جبکہ اس پر نفس کے ظالمین حملہ کرتے ہیں تو وہی اسما و صفات کے حقائق کا نور اس کے مقابلہ کے لئے کھڑا ہو جاتا ہے جو نفس کے ظالمین کو مار بھگاتا ہے یہاں تک کہ ان ظالمین کے ظلم کے آثار مٹ جاتے ہیں اور ان میں سے غیرت کا نام و نشان نہیں رہتا۔ شہوت و ہوائے نفسانی کا وجود ہی ختم ہو جاتا ہے اور اخلاق مذمومہ کے تصورات ہی نہیں رہتے (کذا فی التاویلات النجیہ)۔

فائدہ بشرح الحکم العظامین ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ سے یہی چاہتے ہیں کہ وہ اپنے پیارے اولیاء کے طفیل ہماری مدد فرمائے اور اپنے انوار و فیوض سے ہمارے قلوب کو فیضیاب فرمائے (آمین)

صاحب روح البیان نے پاوہ تاوان کو واسطہ ربیع الاول شریف ﷺ میں فراغت پائی۔

وصلی اللہ علیہ وسلم علی حبیبہ خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ

و اصحابہ اجمعین۔

فقیر برحقیر ابوالصالح محمد رفیع احمد اولیٰ رضوی قادری غفرلہ ربّائے بارہ نویں کے ترجمہ سے

۱۴ ذوالحجہ ۱۳۹۵ھ بروز اتوار عند اذان العصر فراغت پائی۔

و ما توفیقنی الا باللہ العظیم والحمد علی ذلک والصلوٰۃ

السلام علی حبیبہ الکریم الامین و علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔